

OGORUL DOMNULUI
VOLUMUL XXXV.

ISTORIA BIBLICA

IN LUMINA CERCETĂRILOR SI DESCOPERIRILOR CELOR MAI NOUĂ

IN

ŞASE TOMURI

NOUL TESTAMENT

ALCĂTUITĂ DE

PROFESOR A. P. LOPUHIN

TRADUCERE DE
NICODIM
PATRIARHUL ROMÂNIEI

VOLUMUL VI

CARTEA ÎNTÂIA

Faptele Sfinților Apostoli





CAPITOLUL I.

CINCIZECIMEA



după întoarcerea la Ierusalim, apostolii se grupară într'o comunitate, care și-a găsit sălaș într'un foisor deosebit, poate chiar acela, care servise ca locaș al săvârșirii cinei celei de taină. Acolo, s'au adunat împrejurul lor toți credincioșii și între dâșii și Preasfânta Fecioară și alte ucenițe ale Domnului; și ei cu toții, simțindu-se o comunitate deosebită, deosebită de lumea ce-i înconjura, „petreceau într'un cuget în rugăciune și cerere”. Aceasta era o turmă mică, care își cunoștea nimicnicia sa în fața puterniciei lumii acesteia; dar puterea ei era în rugăciune și nădejdea în acel mare dar, pe care ei îl așteptau să-l primească curând, după făgăduința Invățătorului lor înălțat la ceriu.

În curgere de zece zile, ce s'au strecurat dela Înălțare până la Cincizecime, una din primele griji ale apostolilor a fost să completeze acel loc, care era gol în comunitatea lor după eșirea dintr'însa a lui Iuda. Aceasta s'a făcut chiar în prima adunare a credincioșilor la Ierusalim, care, din cauză că au lipsit mulți din cei cinci sute, căroră s'a arătat Domnul în Galileea, s'au adunat în număr de o sută douăzeci de oameni. Împrejurările grozave ale sinuciderii vânzătorului, despre care s'au comunicat diferite istorisiri grozave, au lăsat în inimile lor cea mai adâncă credință despre răsplata dum-

nezească nemijlocită. El, pentru nelegiuirea lui, s'a lipsit de înalta sa vrednicie și „s'a dus la locul lui“ (Fapte I, 23). Că locul lui în adunarea apostolilor trebuia să-l ocupe cineva, aceasta se ștotea de neapărată nevoie deja, pentru că însuși Hristos a ales doisprezece apostoli, după numărul sfânt al triburilor lui Israel. Despre asta s'a îngrijit ap. Petru, care se adresă către adunare cu o cuvântare, expunând într'însa și însăși condițiile apostolatului. Condiția esențială pentru noul apostol era aceea, ca el să fie martor al învierii și să se fi aflat în comuniune cu ucenicii în tot timpul petrecerii Domnului cu dânșii. Mijlocul acestei designări, singurul în Noul Testament, decurgea evident din situația deosebită a Bisericii în curgerea primelor zile între Înălțare și Pogorârea Duhului Sfânt. Simțind oarecum, că ei nu posedau încă puterea vie a adevăratei deosebiri a duhurilor, apostolii aleseră doi: pe Iosif Varsava, care în cercurile păgâne de obicei se numia Iust, și pe Matia, și după aceea, potrivit cu exemplele Vechiului Testament și cu obiceiurile iudaice (Fapte I, 23), s'au rugat lui Dumnezeu, ca El să arate pe acela, pe care l-a ales. Apoi s'au aruncat sorți, și el a căzut pe Matia, care pentru aceasta a și fost primit în numărul celor doisprezece apostoli, și credincioșii, în cap cu cei doisprezece apostoli, au început să se pregătiască pentru marea sărbătoare a Cincizecimii.

În primele zile ale lunii Sivan (Iunie) în Palestina, deja se termină secerișul, prin țarine se adună ultimile spice de grâu. Așa a fost și în acel an, în care s'a terminat slujirea pământească a Mântuitorului lumii. Terminând strânsul grâului, iudeii se pregăteau pentru sărbătoarea Cincizecimii, cu care prilej coceau pâni de grâu nou și alegeau pe cele mai bune animale din turmele lor, pentru a le aduce jertfă, după rânduiala legii. Sărbătoarea Cincizecimii, cu care sta în legătură amintirea despre ridicarea poporului israelit la vrednicia de ales dintre toate popoarele pământului și despre dăruirea către dânșii a legii în Sinai, pentru iudei avea aproape aceeași importanță, ca și Paștile, și fiecare din ei considera de datoria lui la prima ocazie cu putință să fie la această sărbătoare la Ierusalim, ca să aducă acolo jertfa rânduită, — și aceasta se considera obligatorie nu numai pentru dânșii cei din Palestina, ci și pentru cei din afară de Palestina, cari trăiau aproape în toate țările lumii, cunoscute pe atunci. De aceea, la Ierusalim, aproape de acest timp se puteau întâlni iudei, riguroși râvnitori ai legii sosiți dela Roma, din Egipt, din Creta, din Arabia, din Mesopotamia, din toate provinciile Asiei Mici și ale Asiei apusene, — „din toate popoarele de sub ceruri“, și deasemenea prozeliți din dife-

rite popoare păgâne. Și Ierusalimul, și fără asta mult populat, prezenta în acest timp înfățișarea unei mări involburate de oameni, cari umpleau și ulițele, și casele, și înălțimile vecine. Zgomotul feluritelor grăiuri se înălța ca un ecou și gemăt deasupra orașului.

În zilele din preajma sărbătorii, când pe toate porțile orașului intrau gloate neîntrerupte de închinători, orfanii ucenici ai lui Iisus Hristos, se adunau după obicei în foisor, se dedau la rugăciune și, fără să vrea, cugetau la evenimentele trăite. Câte evenimente din cele mai mari, grozave și de bucurie, se săvârșiseră sub ochii lor în acest timp! Doar trecuse numai trei ani și jumătate de atunci, de când Iisus Nazarineanul prin cuvântul său autoritar îi rupsese dela ocupațiunile lor modeste și ei inconștient plecase după Dânsul, supunându-se numai puterii neînfrânte a acestui cuvânt. Dar acești trei ani sunt mai mari și mai importanți decât ocară veșnicie! Deja numai evenimentele, prin care trecuseră în acest timp și la câte fuseseră martori acești modești galilieni, erau destule, ca să facă din ei oameni concentrați, mai profund înțelegători ai scopului slujirii lui Hristos decât erau înainte, când erau gata să discute între dânșii, care trebuie să fie întâiul în împărăția, pe care socoteau ei că o pregătește Invățătorul pe pământ. Dar încă și către o mai mare concentrare îi dispuse așteptarea aceluia Mângâitor făgăduit lor, care, înlocuind pe Invățătorul lor, i-ar îmbrăca, după făgăduință, cu putere de sus, și i-ar povățui la toate cele ce abea turbure își dădeau ei sama.

Dar iată a sosit chiar și ziua Cincizecimii. Una din particularitățile remarcabile a ei era faptul, că noaptea ce o preceda s'a petrecut în priveghere: „Când Dumnezeu a voit să descopere legea“, tâlcuiau cărturarii, „atunci El a poruncit să scoale poporul din somn; spre evitarea acestei nelegiuite somnolențe, noi în priveghere vom petrece toată noaptea asta“. Adunându-se în sinagogi sau în case particulare, iudeii în adevăr petreceau această noapte în cântece sacre și în citirea sf. cărți, care vorbesc de dăruirea legii din Sinai, și deasemenea și acele locuri dintr'însele, unde se vorbește despre iubirea lui Iehova pentru poporul său ales. Și-și poate închipui oricine dispoziția celor adunați, când ei, sub impresiunea ideii despre evenimentele legislațiunii din Sinai, ascultau măreața citire din proroci, cari cu trăsături de foc zugrăveau măreția lui Iehova, ca de exemplu citirea din prorocul Avacum: „Doamne, am auzit auzul Tău și m'am temut; Doamne, săvârșește opera Ta în cursul anilor, în cursul anilor arată-o! În mânia adu-Ți aminte de milă! Dumnezeu din Teman (din sud) vine și cel sfânt din muntele Faran. Acoperit-au cerurile mărirea

Lui, și de slava Lui s'a umplut pământul. Strălucirea ei e ca lumina soarelui; din mâna Lui raze, și aicea este taina puterii Lui!... Văzându-Te pe Tine, s'au cutremurat munții, s'au revărsat apele; adâncul și-a dat glasul său, sus a ridicat mâinile sale. Soarele și luna s'au oprit pe loc în fața luminii săgeților Tale sburătoare, înaintea strălucirii lăncilor Tale lucitoare. Tu vii spre mântuirea poporului Tău, spre mântuirea unsului Tău. Tu sdrobești capul necredincioasei Case, golindu-o din temelie până în vârf" (Avac. III, 2-13).

Deși, în genere, iudeii în ajunul sfânt al Cincizecimii, sub impresia unor asemenea citiri, se aflau în dispozițiune religioasă entuziastă, apoi încă și mai mult apostolii și ucenicii lui Hristos. Pentru dânșii această noapte a fost momentul strașnicei treceri dela viața veche la o viață nouă, dela lege la har, și ei, petrecând în rugăciune, se rugară liniștit cu duhul și cu adevărul, cerând Invățătorului înălțat, ca El să le trimită mai degrabă pe Mângâitorul, pe Duhul Mângâitor făgăduit, Care să le dea noua lege a harului pentru vestirea lui în toată lumea. În asemenea rugăciune s'a trecut toată noaptea și a sosit dimineața. Cu primele zori ale dimineții, viața în oraș începu să fiarbă, și mulțimile poporului se îndreptară spre templu pentru aducerea jertfelor statornicite. Piața templului gema de graiul mulțimilor de diferite limbi, care alegeau la negustori „miei fără meteahnă". Vai! toate mulțimile acestea slujiau încă inzadar Vechiului Testament, în timp ce, în locul lui, fusese vestit deja Noul Testament al harului; slujiau umbrei, când se ivise însăși realitatea; duceau la junghiere un miel sau un ed, când povoara păcatului lumii luase deja asupra Sa, Dumnezeescul Miel și săvârșise mântuirea lumii, fiind junghiat de însăși această gloată neînțeleaptă, nevăzând și neștiind ce face... Și la vederea acestora, încă și mai ferbinte se înălțau rugăciunile ucenicilor, ca mai curând să sosiască timpul harului și a luminării duhovnicești, nu numai pentru dânșii, ci și pentru aceste mulțimi întunecate, care petreceau în întunerecul neștiinții. Și rugăciunea lor a fost auzită. Erau aproape orele trei dimineața și pe când ei se rugau, fără de veste „se făcu sgomot neobișnuit din ceriu, ca de un vânt puternic furtunos", sau ca de niște valuri de ape multe; casa, unde se aflau ei, se cutremură până în temelii ca de un uragan, împreunat cu un cutremur. Nu apucase ei încă să se desmeticească din spaima neașteptatului fenomen, când urmă un nou fenomen: ca o flacăară de foc luminează toată casa și ca niște limbi de foc se așează câte una pe fiecare din ei. Ce-i asta? cu nedumerire se întrebau apostolii unul pe altul. Lor li era

cunoscut, că asemenea fenomene se produsese pe muntele Sinai în ziua dării legii. În ziua aceea, la sosirea dimineții, se auziseră bubuituri de tunet și fulgere orbitoare brăzdară muntele, care fumega tot și se cutremura, și Domnul S'a pogorât la Moise și-i dăde legea. Nu cumva oare li se dă acum și lor de către Invățătorul, Care se înălțase, o nouă lege, din care ei să învețe tot adevărul? Dar curând nedumerirea lor se risipi. Deja în primele întrebări de mirare, ce ei își adresară unii altora, ei văzură, că vorbesc în diferite limbi, până atunci necunoscute lor și înălăuntrul lor simțiau clocotirea a nouă puteri mari. Ei se simțiau oarecum din nou născuți. Idei înalte și adânci se născură în mințile lor, și credința ferbinte ca flacăra focului, fâlfâia în inimile lor. Momentan își amintiră ei toată învățătura, pe care o auziseră cândva dela Invățătorul lor și oarecum cuvântul acestei învățături, ca un fier inferbântat ardea inimile lor și cerea mărturisire deschisă publică. Ei nu știau, că „se umpluseră de Duh Sfânt și Duhul le da lor să vestiască“. Acum pentru dânșii era strâmt cuprinsul foisorului: o putere nestăpânită a inspirației îi târa în această mare a poporului, care se învăluia înaintea templului, ca acolo într'o predică, de Dumnezeu inspirată, să mărturisiască pe Hristos și să propoveduiască cuvântul Lui.

Intre acestea și poporul, uimit de fenomenele neobișnuite produse, intră în agitație și se îndreptă spre casa, în care se aflau apostolii cei de Dumnezeu luminați. Apostolii au eșit din casă. Privirile lor străluciau ca fulgerile, pătrunzând gloatele poporului, și cu bucurie priveau ei aceste mulțimi nemărginite, care reprezentau un seceriș bogat pentru lucrătorii și ziditorii împărăției lui Hristos. Și au început ei cuvântarea inspirată. Prin torente neoprîte curgeau ele din gura lor, alcătuite din cuvinte, din care fiecare avea în inima lui întrupată credința și iubirea către Invățătorul ceresc. Ce însemnau atunci înaintea lor cei mai renumiți oratori ai lumii clasice, cari alcătuiseră discursurile lor după regulile artei, discursuri însuflețite numai de mândria lor sărăcăcioasă? Cuvântările inspirate de Dumnezeu ale apostolilor clocotiau ca tunetul, care zgudue munții, și influențau ca ciocanul, care sfarmă stâncile. Necuprinsele gloate de popor ascultau tăcute cuvântările divine, și se mirau de aceste cuvântări mai mult decât de acele înfricoșate fenomene, care-i atrăgeau aicea. Sub prima impresiune de neînfrânt a acestor cuvântări, mulțimile poporului nu observară miraculoasa lor particularitate externă. Ele simțeau numai că aceste cuvântări sunt cuvântări neobișnuite, că ele pătrund pânăla măduva oaselor, și ca focul ard inimile ascultători.

lor. Dar când a trecut prima impresie și gloatele poporului de diferite limbi s'au privit între ele, ca să-i împărtășească impresiunile căpătate, ele observară cu uimire, că cuvântările, abea ascultate, fiecare din ei le auzise în limba lui natală. De mirare tuturor parecă li se strânsese fețele. Cum? și egipteanul, care până acum se mândria, că limba lui o știu numai cei născuți în țara piramelor; și grecul, și romanul, cari considerau că limba lor este nu mai moștenirea oamenilor culți: ei cu toții acum auzeau fiecare limba sa. Și dela cine? Dela acești ignoranți, părăsiți și săraci galilieni, numai numele cărora doar răsuna a dispreț! La început uimire mută, după aceea se începu a se exprima în cuvinte și exclamațiuni. Zgomotul exclamațiilor și întrebărilor cutreerară mulțimile: toți se adresau unii către alții pentru lămurirea fenomenului enigmatic. „Acești grăitori nu sunt oare tot galilieni?“ Cu mirare se întrebau în popor unul pe altul, „Cum dară noi auzim fiecare limba noastră proprie, în care ne-am născut, li auzim grăind în limbile noastre despre lucrurile cele mari ale lui Dumnezeu?“ Și iară se mirau toți, și nedumerindu-se, grăiau unul altuia: „Ce însemnează aceasta?“ Dar fenomenul neobișnuit nu totdeauna provoca numai o mirare. În numeroasa gloată totdeauna se găsesc oameni, pentru ușurătatea cărora nu-i nimic neobișnuit și miraculos și care fie spre justificarea profundei lor ignoranțe, sau pentru atingerea unor scopuri josnice vor stăruia ca și cea mai neobișnuită faptă să o pogoare la gradul de netrebnicie, singur priceput de dânșii. S'au găsit de aceștia și în gloatele de popor, ce înconjurau pe apostolii însuflați de Dumnezeu. Acești oameni fără de minte erau streini de sfânta mirare față de fenomenul neobișnuit, și aceștia, răsând, ziceau, dând din cap la apostoli: „Ei au băut vin dulce“¹⁾ (băutura de dimineață iubită în vechime). Astfel ușurătatea baljocoritoare pururea râde de sfânta inspirație divină?

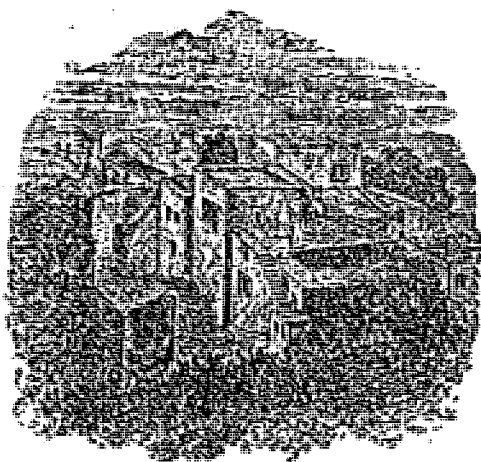
De neînțeles a fost pentru poporul cel senzual și tare la cerbice celece se petrecuse înaintea lui: aceasta era o minune mare și misterioasă, acel miraculos dar, pe care cerescul Învățător îl făgăduise înainte de înălțare, când a zis, că credincioșii într'insul „vor grăi în limbi nouă“ (Marc. XVI, 17). Acum această făgăduință se împlinise: ucenicii Lui începură să vorbască alte limbi nouă, și grăiau ceea ce le insufla Mângâitorul cel trimis, Duhul Sfânt. Orcă minune, îndreptată spre atingerea

¹⁾ Τλεβζουζ, probabil vin, pregătit din struguri dulci lui Suida, acesta e primul must, curs din teasc, înainte de a se sfărâma bobitele.

unor scopuri înalte religio-morale, mai întâi de toate, are în vedere înlăturarea piedicilor naturale pentru aceasta. Așa a fost și acum. Invățătura lui Hristos trebuia să se propoveduiască tuturor popoarelor pământului, și întru aceasta pe ei îi despărția piedica sub forma diferenții limbilor și dialecte. Darul limbilor înlătură această piedică, și cuvântul lui Hristos putea să se răspândească slobod în toată lumea. Ca dar miraculos, el fu nepătruns nu numai de gloata ignorantă de atunci, dar rămâne astfel și pentru știința superioară, și toate încercările științifice de a-l explica rămân o simplă găcitură turbure. Intre altele, unii din tâlcuitori au socotit să explice această minune prin raportarea ei mai ales pe socoteala ascultătorilor, presupunând, că apostolii au grăit în limba lor obișnuită, dar ascultătorilor, sub impresia unor fenomene neobișnuite și a însuflețirii, li s'a părut, că ei aud fiecare limba lor natală, sau că apostolilor prin lucrarea Duhului Sfânt li s'a înapoiat acea limbă curată, primitivă, obștească, ce a fost pierdută prin zidirea turnului Babel, și limba aceasta acum a devenit înțeleasă tuturor popoarelor. Dar prin o asemenea explicațiune fenomenul acesta rămâne, te miră, de nu mai miraculos și mai tainic. — Ce se atinge însă de ceilalți tâlcuitori liber cugetători, cari, nerecunoscând darul limbilor ca o minune, se silesc să-l explice pe calea naturală, indicând câteva cazuri de somnambulism, când, cei cuprinși de el, deodată în extaz începeau să vorbiască cuvinte și cuvântări necunoscute lor până atuncea. Dar această explicație, ca una ce atribue minunea unei stări nenormale, evident, nu e nouă, și este numai o repetare în formă schimbată a explicațiunii interpreților contemporani, cari derâzând în chip nelegiuît, ziceau: „ei s'au îmbătat cu must dulce“. Nu, nu mustul dulce și nici somnambulismul au lucrat în apostoli; într'înșii a lucrat înțelepciunea lui Dumnezeu, care îi îmbrăcase cu putere supranaturală!

Intre acestea, zgomotul exclamațiunilor se revarsă tot mai mult peste gloatele poporului, care nu știau să explice fenomenul miraculos. În mijlocul exclamațiunilor de mirare începură tot mai tare să răsune glasurile luătoare în răs ale batjocoritorilor, încercându-se să predomine ușurătatea lor. Clipa era înfricoșată. Lucrul Domnului era amenințat de batjocorire. Dar El niciodată nu se lasă batjocorit! În acest moment, din mijlocul apostolilor apăru ap. Petru și cu glas tare se adresă către gloatele ce se învâluiau: „Bărbați iudei și toți ceice locuiți în Ierusalim!“ — strigă el. Gloata uimită de curajul lui, tăcu și-și reținu respirația. Iar apostolul Petru continuă: „aceasta să vă fie cunoscut, și să luați aminte cuvintelor mele: aceștia nu sunt beți, cum socotiți voi,

căci acum e al treilea ceas din zi¹⁾); ci aceasta este ceea ce a prezis prorocul Ioil: „și va fi în zilele cele de apoi, zice Dumnezeu, voi turna din duhul Meu peste tot trupul, și vor proroci“. Gloata se umili cu inima, auzind cuvântul prorocesc, și ap. Petru trecu la predica pe față despre Hristos. „Barbați israiliți!“ — exclamă el iară, — „ascultați acestea: Iisus Nazarineanul, bărbat mărturisit vouă dela Dumnezeu prin semne și minuni, pe care Dumnezeu l-a făcut prin El în mijlocul vostru, cum și singuri știți; pe Acesta voi L-ați luat și L-ați pironit prin mânilor celor fără de lege, și L-ați omorât. Dar Dumnezeu L-a înviat, rupând legăturile morții.... la care noi toți suntem martori.... Deci El, fiind



Scară la foșoarele caselor orientale 2).

înălțat de dreapta lui Dumnezeu și primind dela Tatăl făgăduința Sf. Duh, a turnat ceea ce voi vedeți acum și auziți. Deci să știți tare toată casa lui Israil, că Dumnezeu a făcut Hristos și Domn pe acel Iisus, pe care voi L-ați răstignit“. Apostolul termină cuvântarea sa, dar ca un tunet grozav al dreptății cerești cuvintele ei răsunau deja în urechile acelor din această gloată, cari numai cu cincizeci de zile în urmă, într'o nebunească pornire, strigau: „Răstignește-L, Răstignește-L!“ Cu bocet disperat mulți se aruncară spre Petru și ceilalți apostoli, exclamând: „Ce să facem, bărbați frați?“ Iar Petru le spuse: „Pocăiți-vă și să se boteze fiecare din voi în numele lui Iisus Hristos pentru ertarea păcatelor și primirea darului Sf. Duh.“ Și au fost aceste cuvinte ca un ulei vindecător pentru sufletele mult suferinde. În ziua aceea, s'au botezat pânăla trei mii de oameni. Acestea au fost primele roade din țarina coaptă a poporului. Dar bogăția acestor prime roade dădea limpede a înțelege și bogăția următorului seceriș. După terminarea sărbătorii, închinătorii au răspândit fainna despre cele văzute și auzite de ei în toate colțurile

1) Primul ceas de rugăciune (pe la ceasul 9 dimineața după calculul nostru; înainte de el nimenea din iudei nu îndrăsnea nici să mănânce: „Non licet homini gustare quidquam antequam oraverit orationem suam“. Berachoth. I, 28, 2.

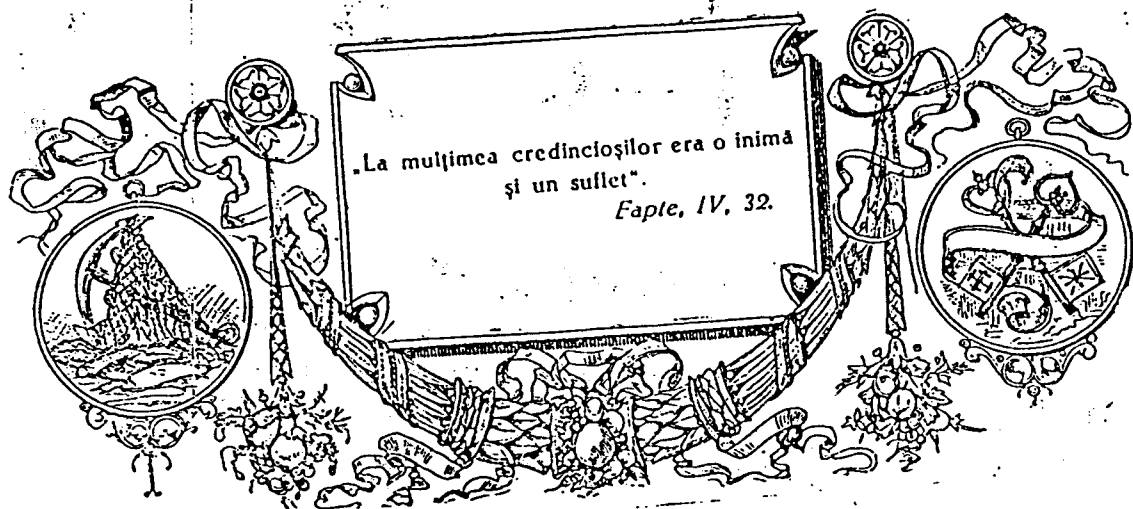
2) Foișor — *ἀνάγυρον* — se numia de obicei o încăpere de sus a casei, destinată pentru oaspeți distinși. Scara la ea ducea sau prin lăuntru, sau pe dinafara casei. Dacă în foișorul, ocupat de apostoli, scara era pe dinafară, cum e arătată în desen, atunci apostolul Petru, eșind din ea, a putut vorbi din capul scării, așa că mulțimea poporului a putut să-l audă și să-l vadă.

lumii și aruncară primele semințe ale învățaturii lui Hristos pe terenul nelucrat al păgânismului.

După sărbătoarea Cincizecimeii, s'a început creșterea treptată a comunității lui Hristos, care capătă deplin caracterul de biserică a lui Hristos, cu formele ei exterioare și cu rânduelile ei. „Toți credincioșii erau împreună și aveau toate de obște”. Ei însă nu deodată o rupseră cu rânduelile Vechiului Testament, așa că de însuși locaș de rugăciune le servia tot templul, unde ei și „petreceau în fiecare zi cu un suflet”; dar, în acelaș timp, se începură și slujbele curat creștine, care constau din frângeră pânii, după porunca lui Hristos. Particularitatea deosebitoare însă a lor de ceialaltă lume era renașterea lăuntrică, care-i făcu cu totul neasămănători cu fiii egoiști ai lumii acesteia. Unul din efectele esențiale ale iudeilor contemporani era egoismul extrem, care-i împărțise în unități singuratece, ce se îngrijau numai de sine și se refereau fără pic de suflet la nevoile altora. Duhul iubirii evanghelice birui în credincioși acest egoism, și ei „și vindeau averile și orce proprietate, și le împărțiau la toți, potrivit cu nevoea fiecăruia”. Aceasta a fost prima experiență a acelei vieți de obște, care în urmă și-a găsit loc în monahismul cu viață de obște¹⁾. Și anume așa trăiau primii creștini, „lăudând pe Dumnezeu și aflându-se în iubire la tot poporul. Iar „Domnul sporia zilnic pe cei mântuiți la biserică” (Fapte II, 44-47).

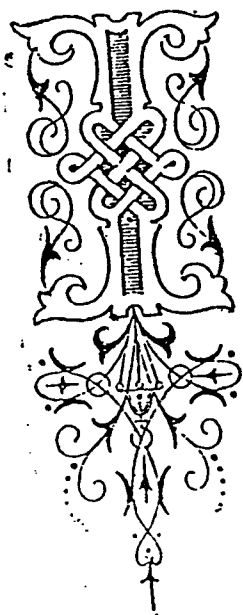


1). Această comunitate a averilor nu s'a statornicit ca legiuită (Fapte V, 4), și ea a existat numai în Ierusalim; în celelalte biserici, dinpotrivă, din timpul apostolilor vedem bogați și săraci (I Tim. VI, 17; I Cor. XVI, 2).



CAPITOLUL II.

PRIMELE ZILE ALE BISERICII.



nzestrați cu daruri neobișnuite, apostolii începură să propoveduiască Evanghelia, întărindu-o cu fapte extraordinare. Înaintea celorlalți în această privință era ap. Petru, care lucra împreună cu Ioan. Indreptându-se spre templu, ei întâlniră la poarta Roșie a templului pe un biet sărac olog, care li ceru milostenie¹⁾. Ap. Petru îi zise: „argint și aur nu avem; dar ce am, aceea-ți dau: în numele lui Iisus Hristos Nazarineanul scoală și umblă”. Când apostolul l-a ridicat de mână dreaptă, atunci ologul „sări, stătu pe picioare și începu să umble, și a intrat cu dâșii în templu, umblând și sărind, și laudând pe Dumnezeu”. O schimbare așa de minunată cu săracul, cunoscut tuturor locuitorilor, uimi pe toți; împrejurul apostolilor, de cari nu se depărta recunoscătorul sărac, se adună mulțime de popor, și ap. Petru, adresându-se către el cu predica²⁾, în care, pe temeiul sf. Scripturi și a întregii istorii a Vechiului Testament, dovedi, că iudeii după orbirea lor „au ucis pe Începătorul vieții”. Dar de oarece toate acestea ei le-au făcut din neștiință, apoi lor li s'a lăsat încă puțința de pocăință. Deci, zise însuflețitul apostol, „pocăiți-vă și vă întoarceți, ca să se șteargă

1) Vindecarea ologului. Fapte III, 1—11.
2) Predica. Fapte III, 11—20.

păcatele voastre; ca să vină timpuri de bucurie dela fața Domnului“.

Predica aceasta, care adunase o mulțime de ascultători, atrase asupra ei atențiunea membrilor sinedriului, cari, văzând într'însa o continuare a însăși acelei învățături, pe care o propoveduia Învățătorul galilian răstignit de dânșii, se indignară, peste măsură pe acești săteni galilieni, după părerea lor — de nimica, cari îndrăsniau să pășască cu predică în templu. Apostolii au fost prinși și dați sub strajă, dar și aceasta le ajută și mai mult la izbânda predicii lor, „mulți din ceice auziseră cuvântul lor au crezut; și a fost numărul unor astfel de oameni aproape de cincimii“ (Adoua zi, s'a adunat sinedriul, înaintea căruia au fost aduși apostolii¹⁾). Sfatul se alcătui din autorii principali ai morții lui Hristos: arhierii Hanan și Caiafa, cari acum cu turburare trebuie să fi simțit, că răstignind pe Iisus, ei n'au răstignit și opera Lui. Ap. Petru la întrebarea: „Cu ce putere sau cu al cui nume au făcut ei minunea, ce uimise pe toți“, răspunse îndrăsneț prin o cuvântare, în care arăta direct că ei au făcut aceasta cu numele tocmai al celui „Iisus Hristos Nazarineanul, pe care iudeii L-au răstignit, dar pe care Dumnezeu L-a înviat din morți“. Atunci s'a împlinit prezicerea lui Hristos, care spusese ucenicilor Săi că, în vremea când ei vor fi aduși la judecată, atunci ei n'au la ce se îngriji, ce să spună sau ce să răspundă, pentrucă El le va pune în gură înțelepciune, căreia nu-i vor putea sta împotrivă vrăjmașii lor. Indrăsneala neobișnuită și convingerea cuvântării uimi cu atât mai mult, cu cât cuvântarea aceasta pleca din gura unor oameni, evident, inculți; ea nu lăasă în sfat nici o îndoială, că aceștia erau următori demni ai lui Iisus, iar prezența omului vindecat nu dădea putință de a respinge minunea. Deaceea sinedriion hotărî doar o jumătate de măsură, mărginindu-se numai la o opreliște riguroasă de a propovedui în numele lui Iisus. Dar apostolii răspunseră bărbătește la asta: „Judecați singuri, de e drept înaintea lui Dumnezeu, să vă ascultăm pe voi mai mult decât pe Dumnezeu. Noi nu putem să nu vorbim despre cele ce am văzut și am auzit“. Un asemenea răspuns făcu pe bătrâni să scrâșniască din dinți de indignarea răutăcioasă, dar deoarece a întrebuiința oarecare măsuri grele se temeau de popor, apoi și fără să vrea se mărginiră numai la repetarea amenințării, și apoi le-a și dat drumul apostolilor. Credincioșii îi întimpinară cu entuziasm și și exprimară recunoștința lor către Dumnezeu prin rugăciunea obștească, care reprezintă primul exemplu de rugăciune

1) Apostolii înaintea sinedriului — Fapte IV, 5.

obștească a creștinilor (Fapte IV, 24-30). „Și după rugăciunea lor s'a cutremurat locul, unde erau ei adunați; și s'au umplut toți de Duhul Sfânt și vorbeau cuvântul lui Dumnezeu cu îndrăzneală”.

Opera lor, apostolii o continuară cu o râvnă încă și mai mare, și adunarea credincioșilor încă și mai mult se deosebi prin virtuțile sale și prin unirea lor mai presus de orice exemplu. „Mulțimea credincioșilor avea o inimă și un suflet; și nimenea nimic din averea sa nu numia al său, ci toate la ei erau de obște”. Aceasta nu însemna, că primii creștini primiseră teoria visătoare și irealizabilă în faptă, cunoscută sub denumirea de comunism, al cărei fond se cuprinde în lepădarea oricărei proprietăți personale. Comunismul prezintă desființarea obligatorie a oricărei proprietăți personale, pe când la primii creștini comunizarea averii era numai expresia duhului lăuntric de lepădare de sine, cu care ei se refereau către faptele iubirii de oameni și vindeau tot, ca să formeze, așa zicând, fondul de ajutor al fraților nevoiași. Și aicea această comunizare evident nu era obligatorie, iar dacă unele persoane, ca de exemplu Varnava, levit din insula Cipru, și-a vândut chiar pământul său, ca banii încasați să-i pună la picioarele apostolilor, apoi acest caz se semnalează ca fapt remarcabil; după aceia un alt caz, cel cu Anania, dovedește limpede neobligativitatea unei asemenea comunizări a averii¹⁾. Acest Anania cu femeea sa Sapphira, atras de pilda altora, deasemenea și-au vândut toată averea lor, ca banii încasați să-i ducă la casa obștească a creștinilor. Dar totodată într'înșii se clăti simțul interesului, căci ei ascuseră o parte din suma primită dela cumpărător și, aducând cealaltă parte apostolilor, incredințau că aceasta este toată suma încasată de dânsii. Minciuna acestei declarațiuni se reflectă vădit pe fața lui Anania, încă nu de tot stricat, și ap. Petru se adresă către dânsul cu o aspră muștrare, zicând, că ei au mințit, nu apostolilor, ci Duhului Sfânt. „Ceeace posedai, - zise apostolul către Anania, - nu era oare a ta, și cele dobândite prin vânzare, nu erau oare în stăpânirea ta?” Dându-i prin aceasta a înțelege, că vânzarea proprietății nu era obligatorie pentru dânsul, și pentru biserică este în fiii ei mai scump duhul râvnii lăuntrice, decât al constrângerii de rob. Muștrarea aceasta așa de tare a influențat asupra lui Anania, încât el a căzut îndată fără suflare. Peste vreo trei ceasuri, când deja se făcuse pregătire pentru înmormântarea lui Anania, veni femeia lui, Sapphira, neștiind nimica de cele întâmplate. La întrebarea ap. Petru, ea repetă min-

1) Soarta lui Anania și Sapphinei — Fapte V, 1—11

ciuna, spusă de Anania, bărbatul ei; apostolul văzând o asemenea viclenie, se adresă și către dânsa cu aceeași muștrare. „Ce-i asta, — zise el, — v'ați înțeles să ispitiți Duhul Domnului? Iată, intră pe ușă ceice au îngropat pe bărbatul tău; și te vor scoate și pe tine. Și deodată căzu și ea la picioarele lui și-și dete duhul“, și au îngropat-o și pe ea împreună cu bărbatul. Un asemenea eveniment grozav revărsă „frică mare asupra întregii biserici și asupra tuturor celor ce au auzit aceasta“, și, firește, înfrână pe unii, care nu se simțiau destul de pregătiți la intrarea în biserică. Dar, în genere, munca convertirii se continua. Apostolii cu următorii lor se adunau zilnic la templu în pridvorul lui Solomon. Minunile lor sporiau. Pentru ei scoteau pe bolnavi în ulițe pe paturi „ca măcar umbra lui Petru, când trecea, să umbriască pe careva din ei. Se îngrămădiră deasemenea în Ierusalim din orașele dinprejur, aducând bolnavi și stăpâniți de duhuri necurate, care se și vindecau toți“ (Fapte V, 12-13).

Toate acestea, firește, nu puteau să lese în pace pe arhierii și pe bătrânii iudeilor. Înaintea conștiinței lor vădit creștea umbra Galileianului răstignit de dânșii. Ne mai fiind în stare să sufere un asemenea succes al apostolilor, arhierii iarăși porunciră să prindă pe propoveduitori și de data asta să-i arunce în temniță. Sinedriul se adună devreme dimineața, ca să-i judece. Dar când trimiseră după ei la temniță, atunci se văzu, că propoveduitorii nu mai erau acolo și că, eliberați de îngerul Domnului, ei învățau liniștiți în templu. Cuprinși de o extremă turburare, membrii sinedrului, trimiseră încă odată pe căpetenia templului să-i aresteze, dar de data asta fără nici o silnicie, care ar fi putut duce la urmări primejdioase; apostolii nu arătară nici o împotrivire și imediat au fost înfățișați acolo, unde altă dată stătea Mântuitorul lor, adecă în mijlocul grozavului semicerc al înfuriaților judecători. Ca răspuns la mâniașă amintire din partea arhierelui a poruncii primite de ei, ap. Petru își exprimă deadreptul părerea sa asupra chestiunii, că anume când datoria noastră față de om se ciocnește cu datoria sfântă față de Dumnezeu, atunci noi trebuie a asculta mai degrabă și a ne supune lui Dumnezeu. Arhierel îi zise: „Voi voiți să aduceți asupra noastră sângele Acelui om“. Cuvintele acestea descoperiră într'înșii teama de grozava răsplată la nebunescul strigăt: „sângele Lui asupra noastră și asupra copiilor noștri“. Atunci sinedrul nu se temuse de Iisus. Acum însă el tremura la idcea de răzbunară, ce putea fi pogorâtă asupra

lui de doi din cei mai disprețuiți ucenici. Fraza aceasta e remarcabilă deasemenea sub acel raport, că în prima linie prezintă exemplul ezitării iudeilor să numiască pe Hristos pe nume, ceea ce face deasemenea și Talmudul, numindu-L de cele mai multe ori cu nedeterminantul „Oare care”. Petru nu exageră turburarea căpeteniilor iudaice; el nu făcu aluziune la răzburarea, ce sta de față; el spuse numai, că apostolii și Duhul Sfânt, care lucra într’înșii, au fost martorii învierii și proslăvirii Aceluia, pe Care ei L-au ucis. La aceste cuvinte, membrii sinedriului de furie numai scrâșniră cu dinții și începură să născociască o nouă ucidere pe temeiuri legale, a cărei săvârșire totuși după ale lor regule îi putea face blestămați în ochii propriilor lor concetățeni, ca pe o adunare dedată la lucruri sângeroase. O asemenea rușine a fost abătută prin cuvântarea unui bărbat înțelept dintre dâșii. Acesta a fost Gamaliil, care era vestit ca unul din cei mai mari cunoscători ai legii și care a dobândit în biserica creștină o însemnătate încă și mai mare, ca fost învățător al celui mai mare din apostoli. El dădu un sfat înțelept de a aștepta și a observa, ce poate să iasă din învățătura cea nouă, lăsată în voia ei. Acesta era timpul și veacul a diferiți înșelători răzvrățitori, de felul lui Tevda și Iuda galileianu, cari terminară prin răscoala fățișă contra Romanilor și au fost zdrobiți de puterea Romei. Așa va fi fără îndoială și sfârșitul acestor propoveduitori, dacă ei sunt niște înșelători la fel, și aceasta imediat va izbăvi sinedriul de orice griji și pericole. Dar e posibilă și o altă întorsătură. Lucrul acesta se poate să fie dela Dumnezeu; și dacă e așa, atunci a-l nimici e imposibil; iar a lucra contra lui însemnă a apărea direct ca luptători împotriva lui Dumnezeu (Fapte V, 35-39). Sfatul acesta pleca dela o persoană cu atât de înaltă înțelepciune și el însuși era așa de cuminte, încât sinedriul și fără să vrea înclină spre el; dar ca măcar câtuși-decât să le satisfacă și furia lor, el trimise pe apostoli la biciuire, supunând pe fiecare din ei la patruzeci fără una de lovituri, așa cum se cerea de lege. Dar, negreșit, o asemenea pedeapsă n’a putut nicidecum să slăbiască râvna apostolilor, cari continuară ca și mai înainte activitatea lor de propoveduitori în pridvorul lui Solomon. Pedeapsa aceasta nu numai că nu înspăimântă pe Petru și Ioan, ci dinpotrivă stârni într’înșii o bucurie neobicinuită, că ei „în numele Domnului Iisus se învredniciră să primiască o asemenea necinstire. Și în fiecare zi în templu și pe acasă nu încetau a învăța și a binevesti de Iisus Hristos” (Fapte V, 42).

Activitatea apostolilor, negreșit, se producea, mai ales, în mijlocul iudeilor palestinieni locali, din cari și consta la început

prima adunare a celor ce credeau în Hristos, dar totodată în Ierusalim mai era în marile sărbători și mulțime de iudei nepalestinieni, cari veniau în orașul sfânt din tot felul de țări, unde trăiau iudeii risipiți, și mulți din ei deasemenea crezuseră și se botezaseră. Astfel, în biserică se formară două clase de credincioși: evrei în înțelesul propriu al acestui cuvânt și așa numiții eliniști. Eliniști se numiau în genere toți acei iudei, cari trăind afară din Palestina, de pe vremea lui Alexandru cel Mare, căzuseră în totul sub influența greacă și chiar își uitară limba lor natală. Deși mulți din ei erau deasemenea păstrători zeloși ai legii lui Moise, dar însăși viața lor printre păgâni și supunerea lor culturii grecești și obiceiurilor grecești inspiraseră iudeilor palestinieni oarecare sentiment de neîncredere față de ei, așa că între dânșii exista neconținut o separațiune, care devenia câteodată bănuială reciprocă și dușmănie. Acest sentiment se ivi uneori în parte și în Biserica lui Hristos, și când numărul credincioșilor se mări, atunci aproape inevitabil apărură conflictul între aceste două părți deosebite. Așa anume s'a și întâmplat: „la eliniști se ridică cârtirea contra evreilor“¹⁾. Pricina cea mai deasă a acestei cârtiri era neglijarea reală sau închipuită a văduvelor eliniștilor la împărțirea zilnică a hranei și milosteniei. Oarecare nemulțămire se putea ivi și din cauză că toate demnitățile din biserică se aflau în mâinile evreilor, cari, firește, puteau să dea mai multă atențiune concetățenilor lor, celor mai de aproape. Văduvele însă erau o așa clasă, care mai mult avea nevoie de ajutor. Se știe, ce atențiune da ap. Pavel situației lor chiar și în Corint, și unele din cele mai înțelepte dispozițiuni, atribuite lui Gamaliil, erau îndreptate pentru ușurarea suferințelor, nedespărțite de situația lor. Datorită izolării, în care după oarecare obicei trăiau femeile în orient, soarta văduvei în absența unor oameni, cari ar fi putut să se îngrijiască de dânsa, putea să fie în adevăr nenorocită. Inegalitatea în îngrijirea de ele firește putea stârni cârtire, cu atât mai mult, că, înainte de convertirea lor la creștinism, aceste văduve aveau dreptul la ajutor din corbana, adică din tezaurul templului.

Apostolii însă se raportară către aceste plângeri cu acea imparțialitate și mărinimie, care servește drept cea mai bună dovadă, cât de puțin erau ei vinovați, de părtinire a văduvelor evreiești. Chiamând pe ucenici la adunare, ei le spuseră, că a venit vremea, când pentru apostoli era nepotrivit să se mai ocupe cu împărțirea milosteniilor, cu acel lucru, care-i putea împiedica dela

1) Alegerea celor șapte diaconi — Fapte VI, 1-6.

lucrări mai însemnate și mai înalte. De aceea, ei propuseră adunării să aleagă șapte bărbați cu caracter ireproșabil, cu daruri duhovnicești înalte și cu activitate înțeleaptă, ca din ei să se alcătuiască o treaptă deosebită de slujire în biserică, treapta diaconilor, cu scopul de a scuti pe apostoli de povara gospodărească și să li se dea puțința să-și consacre toate puterile lor la rugăciune și trebile pastorale. Sfatul a fost primit, și apostolilor li s'au prezentat șapte persoane din cele mai potrivite pentru această sarcină. Ele au fost introduse în îndatoririle slujbei lor prin rugăciune și punerea mânilor, ceea ce din acest timp a și devenit consacrarea obișnuită la slujba de diacon.

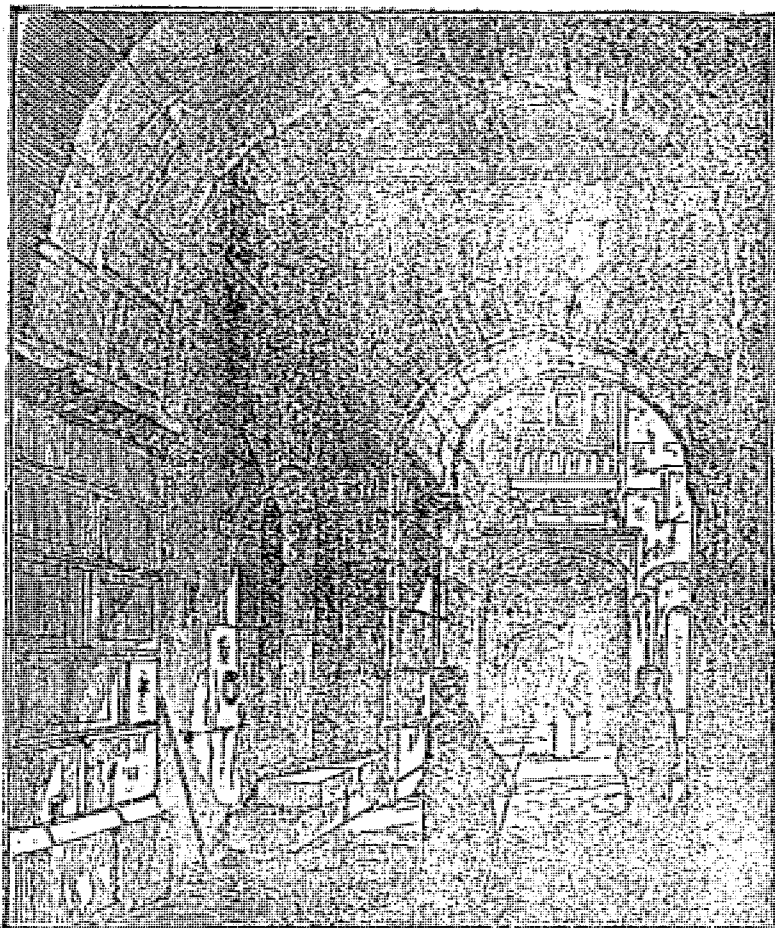
Acești șapte aleși au fost: Stefan, Filip, Prohor, Nicanor, Timon, Parmena și Nicolai antiohianul, convertit dintre păgâni. Numele grecești ale acestor aleși ne arată, că ei toți sau majoritatea lor au fost aleși dintre eliniști, și astfel nu numai că s'a dat deplină satisfacere cârtitorilor, ci s'a ridicat orice motiv de nemulțămire. Anume acești aleși înainte de intrarea în îndatoririle lor au fost hirotoniți solemn de către apostoli, și astfel în biserică deja chiar dela început să se statorniciască gradele ierarhice, care trebuiau să alcătuiască treptat ierarhia creștină cu cele trei grade sau trepte de Dumnezeu statornicite ale preoției. Până acum, tustrele treptele se concentrară în persoana apostolilor, cari erau și episcopi și prezviteri și diaconi. Nevoile vieții bisericești de obște, complicându-se odată cu înmulțirea credincioșilor, cerură separațiunea acestor trepte, și, mai întâiu de toate, potrivit cu nevoia personală, a fost separată vrednicia de diacon, care a și fost încredințată celor șapte aleși, mai sus numiți.

Urmarea firească a acestei instituțiuni bisericești a fost faptul că apostolii, eliberându-se de grija pentru asigurarea materială a săracilor confrăți, se devotară cu totul slujirii superioare a cuvântului, ei găsind totodată și ajutoare active chiar în acești diaconi. Și iată „cuvântul Domnului creșcu, și numărul ucenicilor se înmulți foarte tare în Ierusalim“ (Fapte VI, 7); acum începură să primească creștinismul nu numai iudeii simpli, ci și persoane cu cînul preoțesc. Așa, deja mai înainte în numărul credincioșilor intră levitul Iosie, supranumit de apostoli Varnava, adecă fiul mângâerii, - chiar acela, care ș'a arătat râvna exemplară și abnegațiunea în faptul comunității averii; și acum „și din preoți foarte mulți s'au supus credinții“, și, negreșit, ei au devenit prezviteri în noua biserică, complectând și încoronând ierarhia celei, cu cele trei cinuri.

Diaconii aleși, primind asupra-le conducerea faptelor de bine-

facere, nu numai că dădură apostolilor libertate mai mare în trebile propoveduirii, dar odată cu aceasta se arătară și ajutoare vrednice ai lor în această mare operă. Cu deosebire remarcabil a fost în această privință Stefan, care prezintă una din personalitățile renumite în biserica primară¹⁾.

Fiind ales în numărul celor șapte diaconi, sf. Stefan „plin de credință și de putere“, deodată a devenit cel mai evident dintre dâșii. El „săvârșia minuni și semne mari în popor“, așa că, în



Porțile sfântului Stefan în Ierusalim

această privință, stătea oarecum la același nivel chiar cu apostolii. Posedând daruri extraordinare și totodată o cultură înaltă, el, negreșit, n'a putut să se mărginească la slujirea sa de împărțitor al milosteniei, ci era atras la o carieră mult mai largă și mai rodnică a propoveduirii; și, în adevăr, el păși la ea. Împărțitorului de milostenie, negreșit, adesa îi fu dat să se întâlnească cu tot felul de persoane și adesa să înceapă discuții despre creștinism și despre raporturile lui cu iudaismul. Până acum creștinii, cari

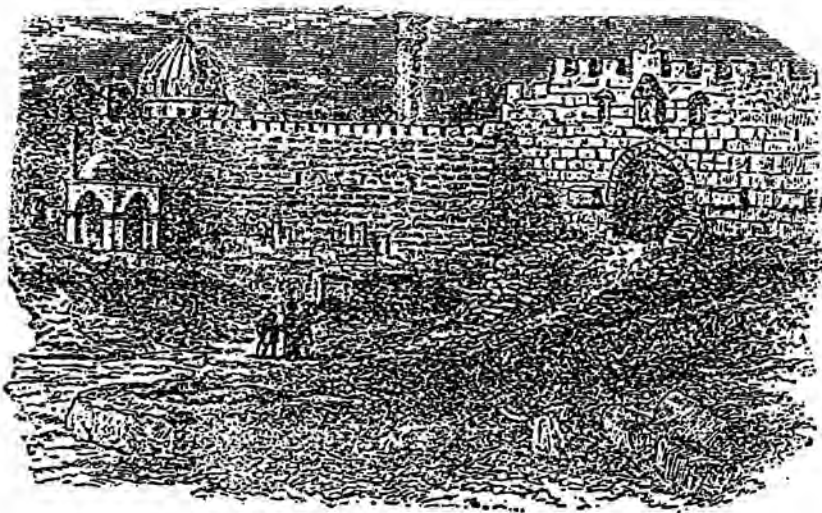
1) Propoveduirea și martiriul sf. Stefan... (Fapte VI, 8—VII, 1—60).

constau în majoritatea din iudei și eliniști convertiți, se distingeau puțin de iudei și continuau să păstreze formele externe ale cultului iudeu, adunându-se la templu și prin sinagogi. Dar această legătură, negreșit, a fost vremelnică, și a trebuit, pe măsura alcătuirii de forme independente în biserica creștină, să se rupă cu totul, ceea ce acum începuse deja să o simtă încă mai mult toți cei mai luminați oameni duhovnicești. În fruntea lor stătea diaconul Stefan, care a și început predica anume în acest spirit. Locul propoveduirii sale erau sinagogile eliniștilor. Fiind însuși elinist, el și cu predica se adresă de preferință către confracții săi. Eliniștii din diferite țări aveau de obicei sinagogile lor deosebite, care în Ierusalim se ridicau până la numărul de patru sute, și, în una din aceste sinagogi, careia aparțineau libertinii (adică eliberării din robie), chirinenii și alexandrenii, intrară în dispută aprinsă cu Stefan. În disputele acestea se amestecau și câte un alt cineva, anume „unii din Cilicia și din Asia“, așa că disputa căpăta un caracter extrem de aprins. Din cauza aceasta disputa fu un adevărat triumf al sf. Stefan contra protivnicilor săi. Eliniștii n'au fost în stare „să reziste înțelepciunii și Duhului, cu care vorbea el“. Trufașii cărturari cu uimire au trebuit să vadă, că propoveditorul nu era un sătean obișnuit, cum erau ei deprinși să vadă printre propoveditorii creștini, ci el posedă nu numai cultura păgână, ci și erudiția iudaică. Disputa, negreșit, se producea împrejurul lui Mesia, și cărturarii iudei, în închipuirea lor alterată despre Mesia, au trebuit să ajungă la furie, auzind, că sf. Stefan cu o putere nebiruită, ce dovedea tuturor pe temeiul sf. Scripturii și al istoriei, că acest Mesia deja a venit și că poporul iudeu și cu deosebire marii învățați legiști nu numai că nu L-au cunoscut și nu L-au recunoscut, ci L-au și răstignit pe cruce ca pe un făcător de rele. Și acest Mesia a fost Iisus Nazarineanul, al Cărui propoveditor pășise acum Stefan.

Infuriați de o asemenea predică și nesimțindu-se în stare mai mult să se împotrivescă în fața ei, eliniștiirecurseră la silnicie. Ei strârniră contra lui poporul și bătrânii, răspândind prin martori mincinoși, cumpărați cu bani, vestea, că el „a vorbit cuvinte de hulă asupra lui Moise și asupra lui Dumnezeu, asupra locului sfânt acesta (contra templului) și asupra legii“. Folosindu-se de această susținere, ei pe neașteptate tăbărără asupra sf. Stefan și-l deteră judecății sinedriului. Se începură desbaterile obișnuite din partea judecății, care se pătase deja prin strigătoare nedreptate și prin silnicie sângeroasă. Se prezentară membrii trebuitori ai acestei judecătorii, martorii mincinoși, care încredințau, cum că acuzatul

ar fi vorbit, „că Iisus Nazarineanul va dărâma locașul acesta, și va schimba obiceiurile pe care ni le-a dat Moise“. Acești martori mincinoși erau cu atât mai primejdioși, cu cât se bazau pe alterarea adevărului. Sf. Stefan, în adevăr, propoveduia despre schimbarea întregii economii a Vechiului Testament, făcută de Hristos, dar această schimbare trebuia să se săvârșiască nu prin silnicie, ci prin lucrarea lăuntrică a Duhului Sfânt, cum și începuse ea deja a se săvârși acum. Și acest adevăr el voia să-l lămuriască solemn chiar înaintea sinedriului, care, cu toată prevenirea lui față de propoveduitorul urât de ei toți, n'a putut să nu se entuziasmeze de frumuseța și luminata de Dumnezeu față a acestui om; și „a văzut fața lui ca fața unui înger“. Când martorii mincinoși își epuizară indicațiunile lor născocite, urmă întrebarea arhierelui: „Oare așa-s acestea?“ Și, la această întrebare sf. Stefan răspunse prin o cuvântare de apărare inspirată de Dumnezeu, în care se explică originea creștinismului, ca o nouă treaptă mai înaltă, comparativ cu iudaismul, a economiei Dumnezești. Amintind întreaga istorie a Vechiului Testament dela chemarea lui Avraam, el prin însăși expunerea ei dovedi, că în mersul general al culturii religiei iudaice și al legii a fost o permanentă dezvoltare a legământului și al celor mai bune făgăduințe, la care totuși neconținut s'a împotrivit poporul ales. În fine, arătând astfel pe temeiul istoriei, că acuzatorii săi neconținut s'au dovedit violatori și protivnici legii dumnezești, sf. Stefan expuse istoria împotrivirii părinților lor chiar lui Moise, și aicea procește a arătat la puțința împotrivirii lor și acelui înalt Proroc, despre arătarea Căruia a prezis Moise. După aceea, revenind la acuzația contra sa de hulitor al templului, el expuse iarăși istoricește, cum ei înșiși s'au arătat cei mai mari hulitori ai templului lui Dumnezeu și din timpul lui Moise neconținut s'au abătut dela adevăratul cult la idolatrie. Dar însuși templul nu este unicul loc al prezenței lui Dumnezeu. Deși Solomon l-a construit casă, totuși chiar în rugăciunea lui de sfințire el a exprimat o înaltă idee, că „Cel prea-înalt nu locuște în temple făcute de mână, cum grăește prorocul: ceriul este scaunul Meu și pământul așternut sub picioarele Mele“. Concluzia generală din aceste dovezi a fost un adevăr de sine evident, că la temelia pretinsei lor râyne pentru lege și templu, era așternută fățarnicia cea mai grețoasă, împreună cu grosolana senzualitate și ură de oameni. Cuprins de o sfântă indignare, acuzatul deveni acuzator și exclamă cu bărbăție: „Cerbicoșilor! Oameni netăiați împrejur la inimă și la urechi! Voi puzura vă împotrivii Duhului Sfânt, ca și părinții voștri, așa și voi.

Pe cari din proroci nu l-au prigonit părinții voștri? Ei au ucis pe prevestitorii venirii Dreptului, al căruia vânzători și ucigași v'ați făcut voi acum. Voi, care ați primit legea cu slujirea îngerească, și n'ați păzit-o". O muștrare așa de neînfricată și groaznică aprinse furia membrilor sinedriului, cari, ca niște fiare sălbatece „se înrăiră în inimile lor și scrâșniră cu dinții asupra lui". Atunci sf. Ștefan văzu, că pe el îl așteaptă soarta de a urma Învățătorului său pe calea durerilor și a muceniciei, și privirile lui se îndreptară spre ceriuri. Acolo el „a văzut slava lui Dumnezeu, și pe Iisus stând deadreapta lui Dumnezeu". Răpit de această minunată arătare dumnezească, mai presus de orice cugetare despre primejdie, el parecă dorind ca și pe vrășmașii săi să-i facă părtași ai acestei vedenii, exclamă: „Iată, văd cerurile deschise și



Vederea exterioară a porților sf. Ștefan în Ierusalim

pe Fiul Omului stând deadreapta lui Dumnezeu!" Dar aceste mărețe cuvinte nu le putură suferi ascultătorii lui. Astupându-și urechile, ca și cum ar fi voit să le apere ca de o hulire de Dumnezeu profanatoare, ei se ridicară ca o gloată din ambele părți ale semicercului, unde ședeau, și cu mugete sălbatece se aruncară asupra lui Ștefan. Despre o hotărâre legală acum deja nu mai era nici vorbă. În furia lor ei nitară orice lege și târără pe sf. Ștefan afară din oraș, ca acolo să-lucidă cu pietre. Când se începu executarea torturii, mucenicul esclamă: „Doamne Iisuse, priimește duhul meu!" Iar când rănitul plin de sânge, putea încă să stea în genunchi, el în spiritul Domnului său se ruga pentru ucigașii săi și chiar plânsul suferinții lui răsuna ertare, arătând, cât de puțină răutate era în cuvintele sale aspre, rostite de dânsul înainte: „Doamne, se ruga el, nu le socoti lor păcatul acesta!"

Cu un asemenea strigăt el trecu dela mânia oamenilor la pacea lui Dumnezeu și „răposă“. Trupul lui l-au îngropat oarecari bărbați slavioși ce totodată „făcură și plângere mare după dânsul“.

Acesta a fost întâiul mucenic pentru numele lui Hristos, și asupra lui se justifică prima oară marele adevăr, că „sângele mucenicilor este sămânța creștinismului“. Intre eliniștii Ciliciei, cari discutaseră cu Stefan în sinagogă, a fost, un tânăr, cu numele Saul, din orașul Tars, ucenicul vestitului Gamaliil. Cu toată învățătura sa, acesta n'a putut rezista contra sf. Stefan, și asemenea celorlalți ardea de ură contra lui, ce îl făcu să priviască cu răutate la moartea lui mucenicească. Saul nu numai că aprobă rușinoasa ucidere, ci și ajută ucigașilor, cari își puseseră la picioarele lui hainele lor, ca să arunce întâile pietre, cum prescria legea. Și anume acest dușman furios al creștinismului cel dintâiu în caz grozav simți în inima sa scânteia chinuitoare a muștrării de sine, care, încetul cu încetul aprinzându-se în flacără cotropitoare, îl duse însfârșit la faptul, că însuși el deveni „vas ales“ al lui Hristos cel prigonit, marele apostol și răspânditor al creștinismului.

Intre acestea, succesul vrășmașilor creștinismului la uciderea sf. Stefan a servit de semnal pentru o prigonire generală asupra creștinilor, și ei, pentru mântuirea vieții lor, prin necesitate au trebuit să se împrăștie din Ierusalim¹⁾. Această risipire nevoită totuși a servit spre o răspândire încă și mai mare a evangheliei, și anume peste hotarele Iudeei, de oarece „cei risipiți umblau și binevestiau cuvântul“. Așa, Filip a venit într'un oraș samaritan și propoveduia pe Hristos, adevărind propoveduirea sa cu semne și minuni, care făceau poporul să ia aminte cu un suflet la graiurile propoveduitorului. Acolo, între altele, se produse întâlnirea propoveduitorului creștinismului cu vestitul magician al timpului său Simon, care dându-se pe sine drept Mesia, ademenia poporul simplu cu vrăjile sale. Dar magiile lui, ce constau din minuni închipuite, își pierdură deodată faima în fața adevăratelor semne și minuni ale evanghelizatorului creștin, după cuvântul căruia a și început poporul a se boteza în numele lui Hristos. Simon, văzând că magiile sale nu mai sunt în stare să amăgiască poporul trezit din orbirea duhovnicească, se hotări și însuși să primiască botezul, nădăjduind să adauge prin asta o nouă putere pentru înșelarea poporului. Intre acestea, vestea despre izbânda propoveduirii evangheliei în Samaria a ajuns pânăla Ierusalim, și apostolii trimiseră acolo pe Petru și Ioan pentru întărirea nouilor convertiți în credință,

1) Imprăștierea Apostolilor — Fapte VIII, 4.

care sosind acolo, pogorără asupra tuturor credincioșilor, prin punerea mânilor, darurile bogate ale Duhului Sfânt. Aceste din urmă stârniră o zavistie extremă în Simon magul, și el, după părerea sa păgână, începu să propună apostolilor bani ca să-i dea și lui puterea să pogoare, prin punerea mânilor, darurile Sf. Duh ca răspuns la această simonie nelegiuită), cum în urmă au început a se numi toate încercările de a primi harul preoției prin bani), ap. Petru se adresează către Simon cu un aspru reproș, care a influențat așa de tare asupra lui Simon, încât el începu să roage pe apostoli să se roage pentru dânsul. Inșiși apostolii, „mărturisind și propoveduind cuvântul Domnului, plecară îndărăt la Ierusalim și în multe sate samarinene au propoveduit evanghelia“.

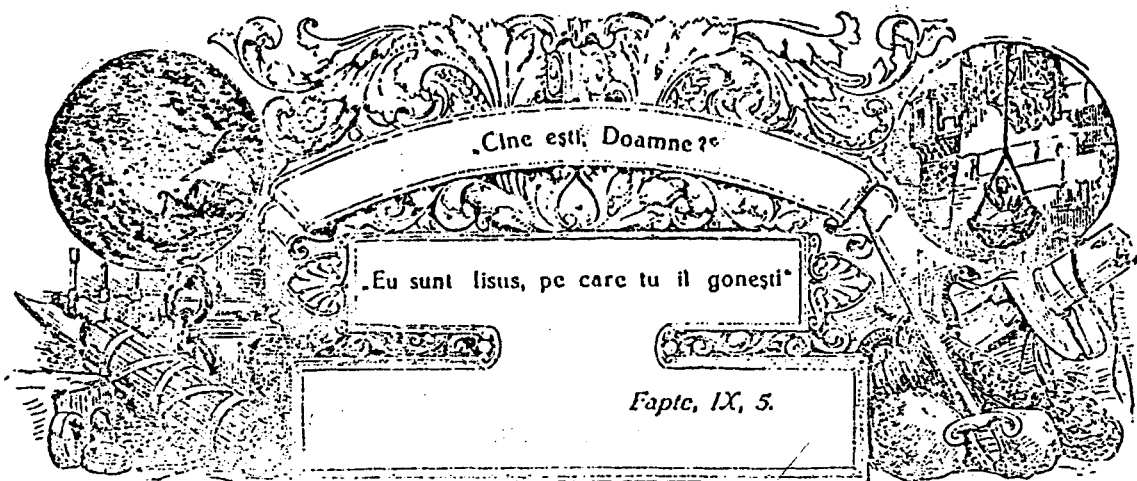
Curând după aceea, Filip avu prilejul să săvârșască încă o convertire importantă, care a putut încă și mai mult și mai decisiv să dovedească, că a sosit ziua, când pravilele iudaismului trebuiau să-și piardă puterea lor¹⁾. Călăuzit de inspirația divină și de glasul ingerului, el plecă spre sud pe drumul pustiu, care ducea din Elefteropolis la Gaza, și acolo întâlni suita unui bogat eunuc etiopian, care ocupa înalta funcțiune de tezaurar al regiunii Candochia a monarhiei Etiopiei, puternică în vremea aceea, al cărei capitală era orașul Meroe. Sunt temeieri a crede, că această țară până la un anumit grad era convertită la iudaism de iudeii, care pătrunseseră într'insa din Egipt pe timpul lui Psametih, și urmașii lui existau încă sub numele de Falazieni. Eunucul, îndeplinind adevărat îndatorirea de venetic al porților, ceea ce în situația lui era mai mult ca posibilă, venise la Ierusalim la închinare, ca să ia parte la una din marele sărbători, și acum se întorcea în patrie. Mergând în caretă, înconjurat de suita sa, el, potrivit regulelor rabinilor, își petrecea timpul cu citirea Sfintei Scripturi și chiar în acel moment citea tare, după traducerea grecească a celor LXX de traducători, prorocia lui Isaia: „Ca o oare a fost adus El la junghiere, și ca un miel înaintea celui ce-L tunde era fără de glas, așa nu și-a deschis gura Sa. În umilința Sa s'a săvârșit judecata Lui. Dar neamul Lui cine-L va spune? Că s'a luat de pe pământ viața Lui“ (Is. LIII, 7-8). Filip îl întrebă de înțelegere oare el, ce citește? Eunucul recunoscu, că toate acestea erau întunecate pentru dânsul, și invitând pe Filip să șadă cu dânsul în caretă, îl întrebă, cine e acesta, de care vorbește prorocul? Filip căpătă astfel puțința să-i descopere tâlcuirea creștină a acestei mari prorocii și influență până întru atâta asupra ascultătorului

1) Convertirea eunucului de ap. Filip. Fapte VIII, 26-29.

său, încât, când ei ajunseră până la un curs de apă, eunucul rugă pe Filip, ca să-l boteze. Filip îi zise: „dacă crezi din toată inima, se poate“. Și când eunucul mărturisi solemn credința sa, zicând: „cred, că Iisus Hristos este Fiul lui Dumnezeu“, atunci porunci să se opriască careta și Filip îl boteză numaidecât. Când însă ei au eșit din apă, Duhul Sfânt se pogori peste eunuc, și pe Filip îl răpi îngerul Domnului, și eunucul nu l-a mai văzut, și-și continuă drumul, bucurându-se“. După tradiție, demnitarul botezat a devenit propoveduitorul lui Hristos în țara sa, și Filip s'a pomenit în Azot, de unde a și început el propoveduirea sa în diferite orașe maritime inclusiv până la Cezareea. În acest din urmă oraș el, probabil, s'a oprit pentru a locui în permanență și a avut patru fiice, care posedau darul prorociei.

Astfel, către acest timp, care coincide cu moartea împăratului Tiberie (în anul 57 d. Hr.), biserica începu să se răspândiască cu spor printre iudeii de toate numirile: între iudeii curați și disprețuiții samarineni, între iudeii risipirii, eliniștii și prozeliții celor mai depărtate țări. Și tot către acest timp, avea să se împlinească asupra autorilor cei mai însemnați ai morții lui Hristos mânia meritată a lui Dumnezeu. Pilat, după plângerea samarinenilor, a fost lipsit de postul său și trimis în judecată la Roma, iar arhiereul Caiafa, în același an, a fost depus de Vitelie, prefectul Siriei, care începu să urmărească sever abuzurile autorităților iudaice.





CAPITOLUL. III

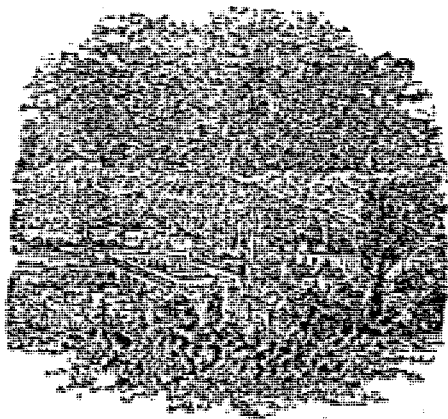
BISERICA PRINTRE PĂGĂNI. - CONVERTIREA LUI SAUL.



ă propoveduirea nu trebuia să se mărginiască la poporul iudeu, o arăta însuș mersul răspândirii evangheliei acum, deși s'ar fi considerat toți fiii risipirii ca schismatici de felul samarinenilor și al prozelitilor. Afară de dâșii era încă o lume nemărginită de popoare păgâne, ce nu veniseră nicidecum în atingere cu poporul iudeu, nu cunoștea legea Vechiului Testament și în viața lor se călăuziseră de mintea naturală. La aceste popoare iudeii priveau cu un dispreț mândru, ca la niște rânduți la peire; dar și ei erau doar fiii lui Adam, și deoarece vina păcatului original apăsa asupra lor deasemenea, ca și asupra iudeilor și chiar în măsură mai mare, pentru că ei fuseseră lăsați pe seama puterilor lor proprii și nu avuseseră conducerea harului de sus, apoi acum și opera răscumărării trebuia să se răspândiască și asupra lor, ba chiar în măsură mai mare, corespunzător cu marea lor nevoie duhovnicească. Dar pentru răspândirea printre ei a evangheliei se cerea un propoveditor deosebit, cum nu se arătase încă printre apostoli, anume un om, deopotrivă cunoscător și al lumii iudaice, și al lumii păgâne și care să fi pătruns taina creștinismului, ca religie nouă și universală. Un asemenea propoveditor s'a și ivit în persoana apostolului Pavel, a cărui istorie ne prezintă un exemplu izbitor de

cum Pronia Divină la orice nevoie duhovnicească știe să ridice lucrători măreți, chemându-i câteodată chiar din mijlocul celor mai înverșunați dușmani ai adevărului¹⁾.

În timpul grozavului sfârșit mucenicesc al sf. Stefan, torturării, cari l-au ucis cu pietre, și-au pus hainele lor „la picioarele unui tânăr, cu numele Saul“. Acesta a și fost marele ales al lui Dumnezeu. Deși el în chip văzut nu a luat parte la uciderea întâiului mucenic cu pietre, dar era atât de îndârjit contra marelui propoveduitor al lui Hristos, „că aprobă uciderea lui“ (Fapte VIII, 1), ba și după astă faptă crudă nu se liniște, ci torturează biserica, „întrând prin case și, târând pe bărbați și femei, îi da la temniță“. Acest furios prigonitor al creștinismului era iudeu, de loc din Tars, din Cilicia. El, astfel, aparținea iudeilor risipirii, și se trăgea dintr'o familie, care se mândria cu curățenia sângelui său iudaic, își amintea origina sa din tribul lui Veniamin și chiar numele fiului său îl dădu în cinstea regelui din tribul acesta, Saul. Fiind, astfel, „evreu din evrei“ (Filip. III, 5), Saul odată cu aceasta posedea un drept cetățenesc foarte important, și anume dreptul de cetățean roman liber, care-i asigura intangibilitatea persoanei sale pe toată



Vederea Tarsului

enorma întindere a imperului roman. Dreptul acesta era probabil dobândit de tatăl său pentru vreun serviciu, adus Romanilor în timpul războaelor civile și dela dânsul a trecut la fiul său. Tarsul, situat pe malurile râului Chidna, într'o câmpie îngustă și roditoare, între marea Mediterană și înălțimile înzăpezite ale Taurului, era un oraș mare comercial și industrial, cu bogat depozit de mărfuri, care alcătuiau obiectul comercial între răsărit și Asia Mică. Dar industria deosebită a locuitorilor era pregătirea materialelor de lână, a covoarelor și a corturilor de păr de capră, ce erau vestite în tot orientul, și Saul fu pregătit de părinții săi pentru această industrie și anume în calitate de făcător de corturi. Asta nu însemnează, că părinții lui erau săraci și nu avea putință să pregătiască pe fiul lor pentru vre-o situație oarecare mai înaltă socială. „Acesta pur și simplu era un obicei la iudei, să învețe

1) Convertirea lui Saul. — Fapte IX, 1—19.

pe copiii lor și câte o meserie oarecare ¹⁾, ca să le dea puțină să-și câștige pâinea în orice prefacere a împrejurărilor vieții, și Saul, în adevăr, a trebuit nu odată să-și amintiască recunoștința către părinții săi, anume când el a fost nevoit să recurgă la meseria sa pentru a se hrăni. Invățând pe fiul lor o meserie, părinții îi dădură apoi și o aleasă cultură generală. De oarece limba greacă era curentă într'un asemenea oraș mare ca Tarsul, apoi Saul o știa la perfecție, și cunoștea literatura greacă până într'atâta, încât aducea liber citate din poezii greci (Fapte XVII, 28; Tit, I, 13) și chiar înțelegea adânc însuși spiritul elinismului. Această înaltă cultură îl făcu cu deosebire unealtă necesară pentru acel scop, pentru care-l pregătia Pronia, și anume de a fi „apostolul neamurilor“. Dar aceasta era numai o lature a culturii lui. Dând fiului său cultura generală clasică, părinții împreună cu asta se îngrijiră în deosebi să-i dea și cultura superioară iudaică. În acest scop Saul, a fost trimis la Ierusalim, unde înfloriau diferite școli superioare, și acolo el „a fost educat la picioarele lui Gamaliil, cel mai vestit legist al timpului său, care se distinge nu numai prin adâncimea și întinderea erudițiunii sale, ci și prin un spirit remarcabil de toleranță a părerilor, în desacord cu părerile stabilite ale oamenilor. Anume în școala acestui mare dascal, Saul a fost „educat cu îngrijire în legea părintească și era râvnitor pentru Dumnezeu“ (Fapte XXII, 5). Toată această vastă cultură, unită cu înaltele talente naturale îl făcu pe Saul o persoană foarte vestită, și deja în Ierusalim, printre farisei, el se bucura de o largă cunoștință pentru erudițiunea sa, dar și pentru că el „trăia ca fariseu după cele mai riguroase în Ierusalim confesiuni ale erudițiunii“. (Fapte XXVI, 5).“

După terminarea culturii, Saul de bună samă s'a întors la Tars, dar orașul acesta era acum deja strâmt pentru tânărul cu înaltă cultură și expansiv, sufletul lui se cerea la o carieră mai largă, și el curând iar se întoarse la Ierusalim. Și anume aicea el avu prilejul să se ciocniască pentru întâia oară cu noii propoveduitori, cari cu izbândă propoveduiau o nouă învățătură, necunoscută lui. Invățatul fariseu din Tars nu întârzie să tragă cu urechea la acești propoveduitori noi, și cu groază și indignare află, că ei propoveduiau schimbarea legii lui Moise și în locul ei predau învățătura unui oarecare Galilian obscur, Iisus din Nazaret, care, pentru răzvrătirea Lui și hulire de Dumnezeu, a fost osândit la moarte și răstignit între doi făcători de rele. Lui, ca

1) Rabinii sfătuiau riguros pe părinți să învețe pe copiii lor și câte o meserie, și unul din ei zicea: „cine nu învață pe fiul său un meșteșug, face tot zina, ca și cum l-ar învăța să fure“. (Sentința rabinului Eguda).

unui zelos râvnitor al legii și totodată cult cunoscător al ei, toate acestea i se putură părea numai drept o strigătoare nebunie, la care n'ar fi trebuit să întoarcă nici cea mai mică atențiune, dacă drept reprezentanți ai acestei învățături nouă n'ar fi apărut numai săteni agramați, de felul acela, care cu droaia umblau după însuși Intemeietorul învățurii, iar nu de acei eliniști - culți, ca Stefan. Era limpede, că această învățătură dăduse deja rădăcini adânci și era cu neputință să fie ea lăsată fără atențiune. A trebuit să combată și să loviască pe asemenea propovăduitori, și Saul, în adevăr, păși contra lui Stefan și fără îndoială a fost unul din acei „oarecare din Cilicia, care a intrat în dispută cu Stefan“ (Fapte VI, 9). Disputa între asemenea protivnici era dar mai aprinsă, și Saul spre groaza lui văzu, că cu toată învățătura sa, el „nu putu să reziste înțelepciunii și spiritului, cu care vorbia“ protivnicul lui. Și tocmai atunci râvna lui luă un caracter sângeros. Rușinea înfrângerii sale el o putu spăla numai cu sângele lui Stefan, deaceia și aprobă această ucidere. Imprejurările ce au însoțit o asemenea grozavă mucenicie n'au putut să treacă fără urme pentru un om așa de entuziast, ca Saul, și în sufletul lui se mișcă un grozav sentiment de regret și căință, că el în râvna sa a mers așa de departe, și tot odată se aprinse și scânteia îndoelii de propria sa dreptate. Dar acesta a fost un sentiment greu; trebuia să-l înăbușe; și a obține aceasta se putea numai prin o râvnă nouă și sporită întru apărarea legii lui Moise și întru prigoana asupra dușmanilor ei. Dacă a fost pierdut un propovăduitor așa de cult și de eroic, ca Stefan, apoi mulțimea următorilor săi nu mai merită deja nici o milă; ea trebuia nimicită, și atunci uricioasa învățătură va fi smulsă din rădăcini. Cu asemenea idei și sentimente Saul, contrar poveștelor marelui său dascal Gamaliil, deveni pozitiv „torturatorul bisericii“ și prizoni pe membrii ei „până la moarte“ (Fapte VIII, 3; XXII, 4). Și această prigoană a adus groază asupra creștinilor. Înaintea feții groaznicului prizonitor, ei s'au risipit și dispărură. Ierusalimul, se pare, fusese curățit cu totul de dânșii. Acum nu mai erau propovăduitori sau minuni în pridvorul lui Solomon, gloatele deja nu se mai adunau pe ulițe în așteptarea trecerii umbrei lui Petru și Ioan și, în genere, nu mai erau acele adunări numeroase ale urmașilor lui Iisus. Dacă creștinii se mai adunau, apoi se adunau numai cu frică și în taină, în număr mic și cinele dragostei, dacă ele în genere se săvârșeau, se făceau, probabil, așa, ca în primele zile după înviere, cu ușile încuiate, de frica iudeilor. Unii dintre creștini, au îndurat chinuri grozave pentru credința lor; membrii cei mai puțin vrednici ai

bisericii, fără îndoială; au căzut dela dânsa; cei mai mulți au fugit îndată încă înainte de venirea furtunii prigoanei. Asemenea izbândă a treburilor a venit să bucure foarte tare pe arhierii și pe căpeteniile iudaice, care, însăfârșit, puteau nădăjdui la nimicirea complectă a sectei, ce le dăduse atâta de lucru, au fost mulțămiiți chiar și cu aceea, ce se făcuse; dar Saul avea să meargă până la capăt, și „în furia peste măsură contra lor, îi urmărea chiar și în orașele străine” (Fapte XXVI, 11). Cu deosebire mulți creștini, cum auzise el, erau la Damasc, unde ei își împletiseră cuib sub stăpânirea lui Areta, prințul arab. Și iată, ca să strice și acest cuib, Saul se adresează către arhieriu, ca să-i dea scrisori de împuternicire la Damasc, cu care el ar putea să organizeze acolo o judecătorie și, în lanțuri, să aducă de acolo la Ierusalim pe toți creștinii, ce i-ar găsi acolo, atât bărbați, cât și femei, cu scopul de a săvârși asupra lor judecata supremă, a căreia pildă de dreptate ar putea servi pentru ei soarta sf. Stefan. Și iată el, primind scrisorile, pleacă la drum, „suflând groază șiucidere asupra ucenicilor Domnului” (Fapte IX, 1). Dar, după planurile nepătrunse ale Proniei Dumnezeești, calea aceasta l-a dus la un rezultat cu totul neașteptat pentru dânsul, a eșit din Damasc nu ca prigonitor grozav, cu o droaie întreagă de creștini în lanțuri și îngroziți pentru soarta lor, ci ca un smerit și biruit nazarinean, următor chiar al aceluși Iisus Nazarineanul, al Cărui nume până atunci suna pentru dânsul dispreț și stârnea într’insul o ură de nebirit.

Această miraculoasă prefacere s’a săvârșit pe cale, nu departe de Damasc, aproape de satul Caucaba, cum arată tradiția, cam la zece kilometri de Damasc. Înaintea vestitului călător, care mergea în tovărășia unei însemnate suite, se desfășura „pustiul Damascului”, mărginit la nord de lanțul munților Libanului, care abea se zărea în depărtatul orizont albăstrui; drept înainte se vedeau și turnurile Damascului, al cărui acoperiș sclipea vioiu sub razele soarelui dintru ameză. Drumul era grozav de greu și obositor în aceste ceasuri ale zilei, și Saul se simțea nerăbdător să ajungă cât mai degrabă la vestitele grădini ale orașului, ca să se odihnească sub umbra lor dulce de oboseala drumului și după aceea să se apuce îndată de treaba, pentru care venise. Dar deodată se sfârșiră toate. Imprejurul călătorilor deodată străluci o lumină neobișnuită din ceriu. Ea fu văzută nu numai de Saul, ci și de toți însoțitorii lui. În Siria, și în genere, soarele la ameză luminează și arde insuportabil; dar această lumină din ceriu era încă și mai uimitoare prin strălucirea ei și încă și mai pătrunzătoare prin căldura ei. Împreună cu lumina, până la însoțitorii lui Saul

ajunse și un glas oarecare grozav, dar neînțeles. Oarecum că la un semn din ceriu ei cu toții au fost doborâți și pironiți la pământ. Pe când ceilalți se sculară și întrucâtva își reveniseră din spaimă, Saul zăcea încă la pământ și în această stare el văzu o



Convertirea lui Saul. (Desen de Gustav Doré)

față neobișnuită de om și auzi un glas omenesc, care-i zise: „Saule, Saule, pentru ce Mă prigonești? Iți este greu să lovești contra boldurilor“. Dar în acest strașnic moment Saul nu cunoscuse pe Celce-i vorbise, pentru că el niciodată nu-l văzuse pe pământ.

„Cine ești, Doamne?” – zise Saul. „Eu sunt Iisus, pe care-L prigonești tu!” Răspunsul acesta umplu de groază pe Saul, și în sufletul lui momentan și cu o limpezime înfricoșată lovi pe Saul, și în mintea lui reînvie toate, câte făcuse el împotriva acestui Iisus Nazarineanul. În tremur de neînchipuit el îl întrebă: „Doamne! Ce-mi poruncești să fac?” Și la asta urmă un răspuns milostiv: „Scoală, și mergi în oraș; și îți se va spune ce trebuie să faci”. Iar oamenii, care mergeau cu dânsul, stăteau înțepenii, auzind glasul și nevăzind pe nimenea.

Saul se sculă, dar totul împrejurul lui era întuneric. Vederea orbitoare dispăruse, dar odată cu asta pentru vederea lui Saul se



Ulișă dreaptă din Damasc

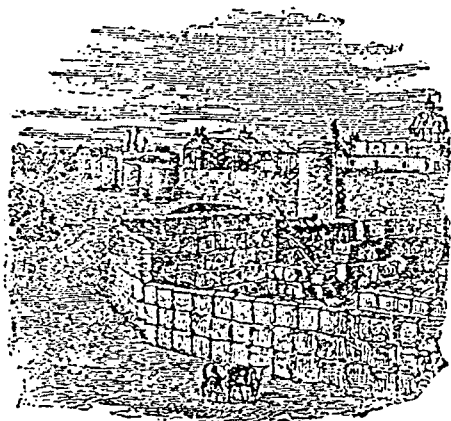
întunecase și însuși soarele. El era acum orb. Insoțitorii înspăimântați îl luară de mână și-l conduseră la Damasc. După sosirea în oraș îl conduseră în casa lui Iuda, pe ulița lungă, care străbate tot orașul, și după cum atuncea, așa și acum, se numește Prima. Acolo cu chinul în suflet, în orbire, în suferințe trupești, în agitația minții, fără hrană și băutură, Saul a zăcut trei zile; iar strălucirea lumii ce-l lovise, neconținut se purta pedinaștea ochilor săi întunecați, și sunetele aceluia glas muștrător tot mai răsunau în urechile lui. Nimenea nu poate spune prin ce a trecut sufletul lui în aceste trei zile.

În fine furtuna stărei lui sufletești își găsi ușurare în rugăciune, și după aceea veni la dânsul un creștin respectat de toți, chiar și de iudei, anume Anania, căruia i s'a arătat Domnul în vedenie și-i descoperi că acest prigonitor, fără milă, va fi vas ales, ca să vestească numele lui Hristos înaintea păgânilor, a regilor și a fiilor lui Israel. „Și Eu îi voi arăta, câte trebuie să sufere el pentru numele Meu”, zise Domnul. Bunul Anania, care se temuse la început să meargă la erudul prigonitor, nu zăbovi mai mult. El se pogoră în casa lui Iuda, și se adresă către cel suferind cu salutară scumpă, ca și către un frate, și punându-și mâinile pe ochii lui întunecați, îi porunci să se scoale, să privească și să fie impli-

ditorul Sf. Duh. „Și îndată au căzut ca niște solzi de pe ochii lui; și deodată el văzu, și sculându-se, își făcu semnul crucii; și cerând mâncare, se întări“.

Petrecând câteva zile în comunitate cu Anania, care fără îndoială prin sfaturile sale a întărit duhul lui și predete începuturile adevărului creștin. Saul se însănătoșă cu duhul și se simți cu totul alt om. Intre trecutul și prezentul lui se deschise un abîz de netrecut. Lui i se deschiseră ochii asupra esenței lucrurilor, și acum el cu uimire văzu, că tot aceea, în ce își pusese el slava și măreția sa, era o vechitură și întuneric în comparație cu adevărata lumină a creștinismului prigonit. Și numai la amintirea, că el fusese prigonitorul Bisericii, groaza umplu sufletul său de Dum-

nezeu luminat și cu atât mai mare râvnă tindea acum să șteargă acest trecut al său de prigonitor al propoveduirii lui Hristos. Îndreptându-se de zguduirele sufletești și trupești, el imediat păși ca propoveduitor al evangheliei, și în sinagogile din Damasc s'au mirat toți, cum acest furios prigonitor al creștinismului acum propoveduia cu râvnă Evanghelia. Dar sufletul lui Saul era zdrobit și cerea o liniștire mai îndelungată. El avea nevoie de așa odihnă,

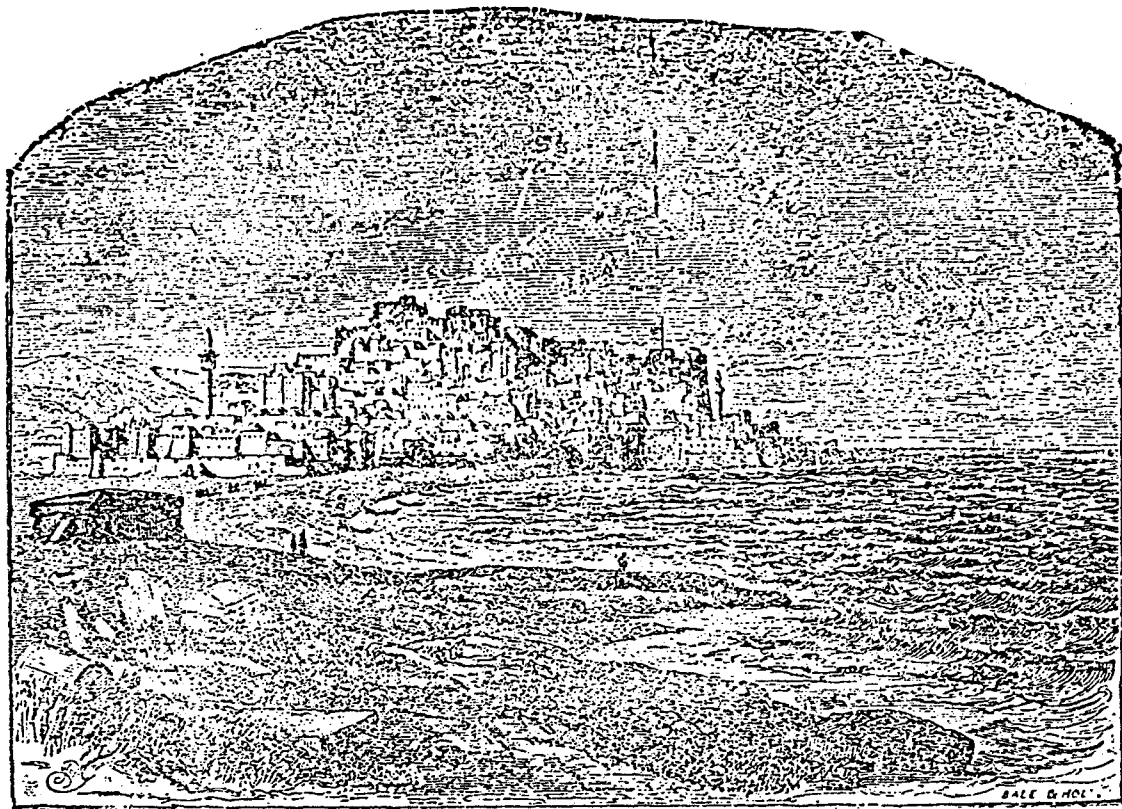


Zidurile Damascului

în timpul căreia el ar fi putut să se rupă cu totul de lumea înconjurătoare, să intre în sine însuși, să verifice starea sa duhovnicească și în consfătuire singuratecă cu Dumnezeu să găsească confirmarea definitivă a chemării sale. Și iată Saul, asemenea marilor drepti ai Vechiului Testament, se retrase din Damasc în Arabia, unde a și stat aproape trei ani. Numai după această ședere îndelungată în pustie, petrecută fără îndoială în adâncă examinare sufletească de sine, Saul iară se întoarse la Damasc, și acolo a început predica despre Hristos.

Apariția unui astfel de propoveduitor mare, de care se putuse uita intrucâtva, atrase asupra sa atențiunea generală, și de oarece el toată erudiția sa anterioară, întărită încă cu revelațiuni de sus, o îndreptă în totul la propoveduirea și apărarea Evangheliei, apoi nici unul dintre cărturarii și legiștii iudei nu putea rezista în fața lui. Aceasta firește a stârnit în contra lui o extremă indignare printre iudei și aceștia înjghebară chiar o conjurațiune ca să-lucidă. În această conjurațiune luă parte chiar și cărmuitorul Damascului, care așază strajă la porțile Damascului. Primej-

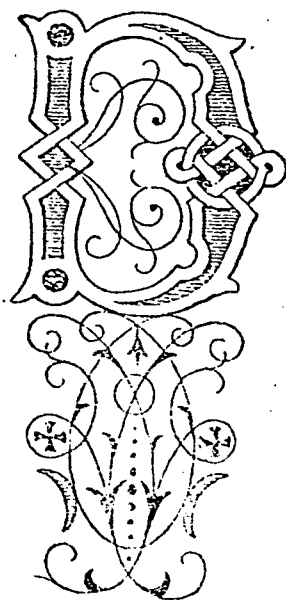
dia era strașnică cu atât mai mult, că ea amenința chiar dela început să curme activitatea lui Saul, care nu reușise încă macar câtuși-decât să ștergă păcatele vieții sale anterioare. Trebuia deci înlăturată această soartă, și în această privință i-au ajutat ucenicii, care începuse a se aduna împrejurul lui. Ei se folosiră de aceea, că în răsărit casele au ferestrele în perețele de deasupra zidurilor orașului, și punând pe Saul într'un mare paner, îl sloboziră cu o frânghie peste zid, întocmai după cum în vechime Raav scăpă pe spionii lui Moise. Ocolind primejdia, Saul se îndreptă atuncea spre Ierusalim. Acolo el deja nu mai avea loc printre căpeteriile iudaice, și a trebuit să caute refugiu printre creștini, noii săi confrăți. Încă fiind prigonitor, el probabil auzise de ap. Petru, care eșea în relief printre ceilalți apostoli prin bărbăția sa la propoveduire și era vestit prin minuni. Anume cu dânsul „să se vadă“ a și hotărât Saul, ca să găsească în persoana lui un prieten curajos și un povățuitor. Ap. Petru îl primi cu bucuria proprie lui, așa că Saul rămase la dânsul vreo cincisprezece zile, și în acest timp făcu cunoștință și cu Iacov, fratele Domnului. O parte din apostoli nu erau în Ierusalim în acest timp, parte continuau să se raporteze cu neîncredere în noul prigonitor convertit, bănuind că convertirea lui nu-i decât o întorsătură vicleană pentru aflarea tuturor tainelor vieții creștinilor. Dar mărinimosul Varnava, și el însuși elinist, făcând cunoștință de aproape cu Saul, convinse în sfârșit pe apostoli, că înaintea lor nu mai este prigonitorul de altă dată, ci un smerit creștin, care se învrednicise printr'o strașnică revelație pe calea spre Damasc. Și atuncea fiind primit în comunitatea apostolilor, Saul se întări cu totul moralmente, și din nou păși la propoveduirea lui Hristos prin sinagogile iudaice, se lupta curajos cu eliniștii, în fruntea cărora el apăruse cândva Vechiul Testament contra lui Stefan. O astfel de trecere a lui de partea foștilor lui protivnici firește, stârni o extremă iritație printre iudei, și pe dânsul îl amenința soarta lui Stefan. Saul era în extremă mâhnire și totuși în așa măsură se rugă în templu, încât căzu în extaz. Și în acest timp avu o nouă revelație a lui Hristos, care, poruncindu-i să se ducă din Ierusalim, în același timp îi dădu o mare însărcinare de a fi apostolul păgânilor. „Mergi, - îi zise Hristos: Eu te trimit pe tine departe la păgâni“. Primind smerit asupra sa această mare însărcinare, Saul cu ajutorul ucenicilor se duse până la unul din porturile maritime, se sui tainic pe o corabie și, evitând astfel primejdia ce-l amenința, plecă la Cezareea, și de acolo a fost condus la Tars, unde a și rămas paisprezece ani, pregătindu-se pentru marea sa chemare de apostol printre păgâni.



Iopia, Iafa modernă (cu vederea țărmului maritim)

CAPITOLUL IV.

CONVERTIREA LUI CORNELIE DE APOSTOLUL PETRU. PROPOVEDUIREA CĂTRE PĂGĂNI IN ANTIOHIA. PRIMA PRIGOANĂ CONTRA BISERICII.



După convertirea lui Saul în situația bisericii sosi o liniștire vremelnică din partea prigo-
nirilor de afară, așa că „bisericele în toată
Iudeea, Galileia și Samaria erau în pace,
edificându-se și umblând în frica Domnului;
și prin mângâerea dela Duhul Sfânt se în-
mulțau“ (Fapt. IX, 31). Asta se petrecea în
prima jumătate a domniei împăratului Caius
Caligula (37-39 d. Hr.) și se explica prin
aceea, că în acest timp lumea iudaică se
afla în strașnică agitație, care atrăsese aten-
țiunea ei dela prigoana creștinilor. Irritat de
iudei, împărațul voi să le dovedească auto-
crația sa fără margini și porunci să pună

statuia sa în sanctuarul templului din Ierusalim. Asemenea po-
runcă, care amenința cu o groaznică profanare a templului prin

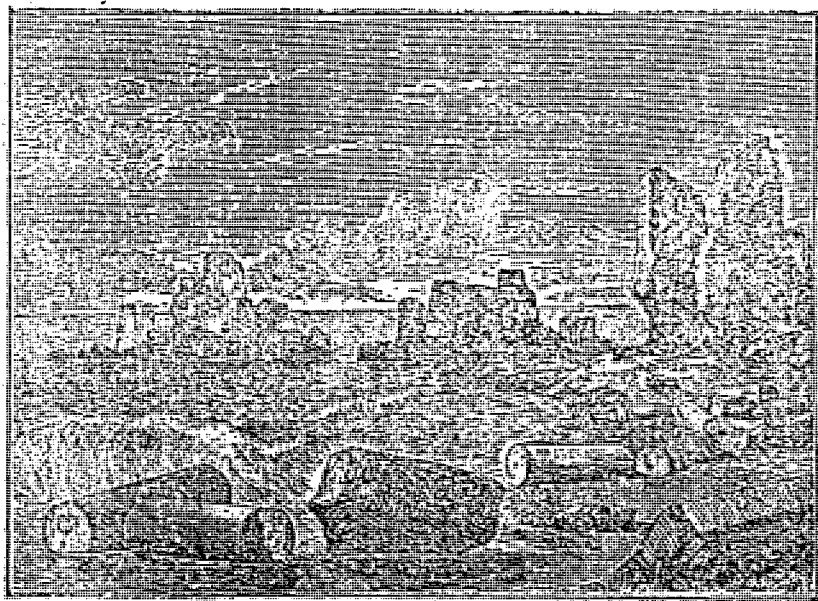
chipul păgânesc, aruncă pe iudei într'o groază de nedescris, și ei toate puterile le întrebuițară, ca să abată cumva o asemenea nenorocire. Și iată, cei mai răi dușmani ai bisericii erau nevoiți să apere cu toate puterile templul Vechiului Testament de profanarea de către păgâni, biserica Noului Testament, „prin mângâerea dela Duhul Sfânt se înmulțea” și deschidea ușile sale pentru păgâni. Primul pas în această privință a fost făcut după inspirația de sus de ap. Petru.

Îndeplinindu-și chemarea sa apostolică, Petru din când în când vizita comunitățile creștine împrăștiate prin diferite locuri, edificându-le și întărindu-le în credință și propoveduindu-le evanghelia. Propoveduirea sa el o însoțea și cu minuni mari, care arătau, că darurile duhovnicești, primite de apostoli dela dumnezeescul lor Invățător, nu slăbise. Așa, în orașul Lida, apostolul în numele lui Iisus Hristos vindecă pe Eneea, care fusese slăbănog opt ani, și această minune avu de urmare convertirea la creștinism nu numai a locuitorilor orașului, ci și pe locuitorii vasutului șes Saronsc. La vreo paisprezece kilometri dela Lida se afla cunoscutul oraș de port Iopi (acum Iafa). Acolo deasemenea era o comunitate creștină, dar aceasta era strașnic de tristă pentru aceea, că cea mai vestită creștină, care se distinsese prin fapte bune și o vastă filantropie, anume Tavita (adecă Căprioara, nume ce se da în vechime pentru frumuseță), „se îmbolnăvise și murise”. Această mare pierdere aruncase pe toți creștinii orașului în mare întristare, și ei nu știau unde să caute mângâere. Auzind cu toate acestea, că ap. Petru se află în orașul vecin Lida, ucenicii cu un început de nădejde, trimiseră îndată după dânsul, rugându-l să vină la ei fără întârziere. Apostolul în adevăr veni și mângâi comunitatea ce plângea cu o mare minune, și anume, cu învierea Tavitei. Urmând pilda dumnezeescului său Invățător (dela învierea fiicei lui Iair), Petru, introdus în încăperea, unde zăcea răposata, „trimise pe toți afară și plecându-și genunchii, se rugă și, adresându-se trupului, zise: Tavita, scoală! Și ea deschise ochii săi și, văzind pe Petru, șezu”. Dându-i mâna, apostolul o ridică și, chiamând pe creștinii adunați și mai ales pe văduve, care plângeau amar pe marea lor binefăcătoare, „o puse înaintea lor vie. Aceasta a devenit cunoscută în toată Iopi și mulți au crezut în Domnul”.

Apostolul se opri pentru câteva zile în Iopi, anume în casa unui oare care Simon Curălaru¹⁾, păgân prin naștere. Casa lui

1) Vedenia ap. Petru și convertirea sutașului Corneliu — Fapt. X, 1—48.

se afla chiar pe malul Mării Mediterane, și de pe coperișul plan al ei se deschidea o minunată vedere asupra mării și asupra întregului oraș. Pe acest acoperiș ap. Petru eși zilnic să se roage, și se întâmplă așa, că rugăciunea lui coincidea cu rugăciunea unui om evlavios din Cezareea. Acesta era Cornelie, sutaș roman din cohorta Italiană, care era acolo la post pentru susținerea autorității Romei¹⁾. Păgân prin naștere, el posedea duh religios adânc și, negăsind satisfacție nevoilor sale religioase în păgânismul în-



Ruinele Cezareei

vechit, el asemenea multora din contemporanii săi primi iudaismul. Împlinind cu îngrijire legea lui Moise, el era om „evlavios și temător de Dumnezeu, cu toată casa lui, făcând multe milostenii la popor și pururea rugându-se lui Dumnezeu“. Dar nici iudaismul nu-i satisfăcea duhul său, care înseta după adevărata și desăvârșita cunoștință de Dumnezeu. Rugăciunea lui a fost auzită. Odată în timpul rugăciunii i se arătă un înger, care îi descoperi, că trebuie să cheme pe ap. Petru, și acela îi va descoperi învățătura, prin care se și poate mântui. Cornelie s'a spăimântat peste măsură de o vedenie așa de neobicinuită pentru dânsul, dar încurajat de înger a făcut așa cum îi poruncise el, anume a trimis după ap. Petru la Iopi. Și când trimișii s'au apropiat de oraș, ap. Petru a văzut o vedenie, care l-a pregătit pentru cele ce-l așteptau. Și anume, suindu-se aproape de oraș pe aco-

1) Asta se pare că era cohorta, alcătuită din voluntari italieni și care se distingea de legionari. Despre asemenea cohortă se pomenește într'o inscripție: „Cohors militum italicorum voluntaria, quae est in Syria“ — „Cohorta militarilor italieni voluntari, care se află în Siria“. Vezi Conibear and Howson, St. Paul, edit. anului 1892, pag. 96.

perișul casei să se roage, apostolul simți că îi este foame, și de oarece prânzul nu era încă pregătit, el se ocupă cu cugetări evlavioase. Sub razele soarelui dogoritor, cu el se petrecu ceva în felul unui extaz. Înaintea lui se deschise ceriul, și deacolo se pogorâ spre dânsul ceva de felul unei pânzături mari, susținută de frânghii, legate de cele patru colțuri ale ei. Într'insa, ca într'un fel de coș mare, se aflau tot felul de patrupede de pe pământ, fiare, târătoare și paseri de ale cerului; și a fost glas către dânsul: „Petre, junghie și mănâncă!” Dar cu toată foamea sa, încă și mai tare ațîțată la vederea paserilor, Petru nu uită regula educațiunii sale. Printre aceste animale și târătoare, se aflau făpturi,



Sutași romani

care nu rumegau nutrețul și nu aveau copita despăcată, ceace lămurit era oprit de lege a se mânca. Mai bine să mori de foame decât să calci dispozițiile legii și să mănânci. Lui Petru i se păru ciudat, că glasul din ceriu fără nici o mărginire îi porunçi să junghie și să mănânce făpturile, între care cele necurate erau așa de amestecate cu cele curate. Mai mult încă, însuși prezența pintre ele a celor necurate, evident întinau întreaga pânzătură.

Din această pricină cu vioiciunea proprie lui și încrederea în sine, răspunse: „Nu, Doamne, pentru că eu niciodată n'am mâncat nimic întinat sau necurat”. Apoi a doua oară a fost glas din ceriu: „Ceace Dumnezeu a curățit, aceea tu să nu socoți spurcat”. Așa s'a făcut de trei ori, și după aceea vedenia a dispărut: pânzătura imediat a fost trasă la ceriu. Extazul s'a terminat. Petru era singur cu gândurile lui; peste tot era liniște; nu era nici cel mai mic șopot din cerul dogoritor; jos, înaintea lui, se involbura liniștită marea lucitoare.

Pe când Petru cugeta, ce ar putea să însemne toată vedenia aceasta, în curte se iviră trei păgâni, care spre uimirea lui întrebau anume de dânsul. În mintea lui îndată scântei ideea despre legătura dintre vedenia fostă decurând cu apariția acestor păgâni, și aceasta s'a confirmat de acești trei, care se adresară către dânsul cu invitația în numele sutașului Corneliu de a vizita casa lui și a da lui și familiei sale sfaturi. Apostolul, văzând în toate acestea o indicațiune de sus, se învoi imediat, și luând cu sine

șase din frații creștini, plecă la Cezareea, unde cu nerăbdare și respect îl aștepta evlaviosul sutaș. Aflând despre apropierea apostolului, Corneliu îi eși întru întâmpinare și s'a aruncat la picioarele lui. Petru însă ridică îndată pe evlaviosul ostaș și fără îndoială, spre mirarea confrăților ce-l însoțeau, ba poate și spre mirarea a înseși sutașului, a călcat toate tradițiile vieții sale, precum și obiceiurile naționale cele de multe veacuri, intră cu păgânul în convorbire liberă în prezența rudelor sutașilor, care se adunaseră. Aceasta el o făcu nu din uitare, din pricina entuziasmului deosebit, ci cu conștiință deplină, că el făcând acum ceea ce altădată se considera păcat, procedează conform cu revelația divină. Corneliu a istorisit apoi cauzele, care l-a îndemnat să trimită după Petru, și apostolul începu cuvântarea sa solemnă către dânsul prin renumita sa declarațiune, că acuma el cu încredințare neîndoelnică a văzut, că „Dumnezeu nu caută la față, ci în fiecare popor cel ce se teme de Dânsul și se poartă după dreptate e plăcut Lui“ (Fapt. X, 34, 35). După aceasta apostolul spuse păgânilor toată viața pământească a Domnului Iisus Hristos; îi istorisi despre slujirea și despre faptul cum El a umblat pretutindenea, făcând bine și vindecând pe toți, suferind în robia diavolului; după aceea istorisi despre răstignire și învierea din morți, martorii cărora au fost ucenicii, predestinați de glasul Mântuitorului lor înviaț să mărturisească, că El este Judecătorul predestinat al viilor și morților. Și în același timp, când Petru continuă să explice pe temeiul proorociilor, că toți cari cred într'însul trebuie să primească ertarea păcatelor în numele Lui, deodată asupra acestor păgâni nebotezați, ca și asupra iudeilor prezenți, se pogori acea inspirație de sus, care le dădu darul limbilor, ca și apostolilor în timpul Cincizecimii: „Duhul Sfânt se pogori peste toți“. Insemnează, că nici pe păgâni nu i-a lepădat Hristos, însemnează că li s'a deschis ușile întru împărația Lui. În asemenea caz, ce-i împedeca pe dânșii să se boteze? Și apostolul în adevăr a botezat aicea pe loc pe toți ceice au crezut în Hristos. Și la acești noui botezați creștini din păgâni apostolul a rămas câteva zile, întărindu-i în credință și călăuzindu-i în viață.

Când vestea despre acest eveniment neobișnuit ajunse la Ierusalim, atunci acolo unii dintre creștini și chiar dintre apostoli se mirară de asemenea purtare liberă a lui Petru cu păgânii cei necurați, și când el se întoarse, atunci i s'a reproșat aceasta, zicând: „Tu ai fost la niște oameni netăeți împrejur și ai mâncat cu dânșii“, adică te-ai profanat prin contactul cu ei (Fapt. XI, 1-18). Dar când Petru istorisi amărunit despre toate cele întâm-

plate, adăogând în concluzie: „Dar cine sunt eu, ca să mă împotrivesc lui Dumnezeu“, atunci ucenicii auzind acestea, s'au liniștit și au proslăvit pe Dumnezeu, zicând: „Văzut lucru, că și păgânilor le-a dat Dumnezeu pocăință în viață“. Așa s'a săvârșit pe tărâmul creștinismului contopirea celor două lumi dușmane până atunci și neimpăcate între dânsele, adică a lumii iudaice și a lumii păgâne. Și unii și alții deopotrivă au fost chemați la biserică și unica condiție pentru intrarea într'insa se considera credința în Iisus Hristos, ca Mântuitor al lumii, iar nu ca aparținând la una sau la alta din cele două lumi sau la unul ori altul dintre neamuri. Acum au fost admiși în biserică reprezentanții oricărei credințe și neam; iudeii și samarinenii, prozeliții etiopeni din sudul îndepărtat și păgânii din înseși capitala lumii, adică din Roma. Și această libertate de acces în biserică pentru toți păgânii căpătă acum o îndoită confirmare în persoana ap. Petru, care a primit pe întâii născuți din lumea păgână, și în persoana ap. Pavel, care a primit însărcinarea deosebită să binevestească păgânilor și deja începuse marea sa activitate prin diferitele orașe ale Siriei și Ciliciei.

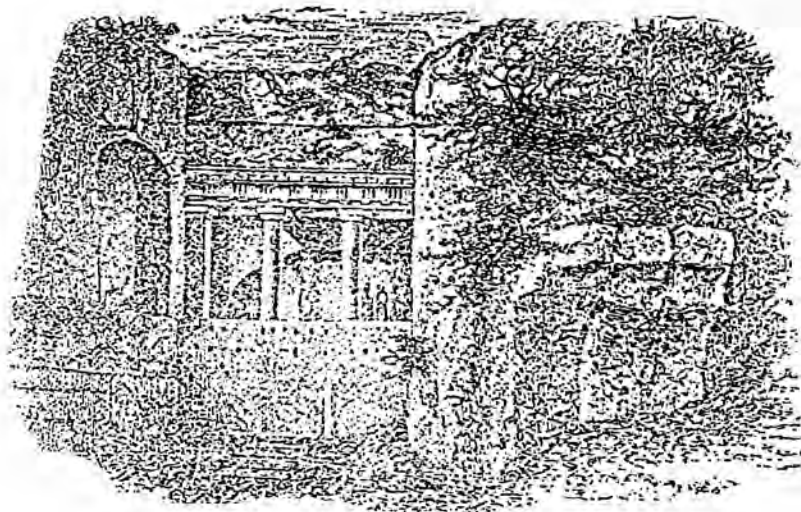
Dar aceasta nu era încă totul. La Ierusalim veni vestea, că Evanghelia începuse a se răspândi cu izbândă în vestita capitală a Greciei răsăritene Antiohia, căria îi fusese dat să devină și prima capitală a creștinismului (Fapt. XI, 19-30). Antiohia, întemeiată în anul 300 a. Hr. de către Seleuc Nicator și numită așa în cinstea tatălui său Antioh, era capitala regiilor greci ai Siriei și în urmă deveni reședința cărmuitorilor romani ai provinciei cu același nume. Situată în ungherul, format de culmile Libanului și ale Taurului, pe malul rapidului Oronte, Antiohia ocupa o situație în cel mai înalt grad avantajoasă sub raport geografic, politic și comercial, deoarece servea drept centru unde se întâlneau toate firele dela toate țările înconjurătoare. Din această cauză într'insa era populația cea mai împestrițată cu neamuri diferite și deaproape se întâlneau iudeii și grecii. Când s'a început în Ierusalim prigoana în contra creștinilor, atunci partea de creștini fugiți s'a adăpostit și în Antiohia, și unii din eliniști n'au zăbovit să se adreseze cu predica Evangheliei nu numai iudeilor, ci și în genere către populația amestecată a Antiohiei, către păgâni și anume grecilor, în limba cărora explicau ei liber. Și spre marea lor bucurie, predica fu însoțită și urmată de o mare izbândă: „un mare număr crezând se întoarse la Domnul“. Se prea poate, ca acești greci se aflau în aceeași stare sufletească, ca și Corneliu, adecă însetau după adevărul religios, erau venetici ai porților

și cu bucurie luau aminte la evanghelizare, care era în stare să vindece ranele lor sufletești. Deoarece acest eveniment vădit s'a săvârșit deja după convertirea lui Corneliu, apoi apostolii nu s'au mai turburat de această împrejurare și, văzind aicea lucrarea înaltei Providențe, au luat imediat măsuri pentru întărirea noilor convertiți. În acest scop ei trimiseră la Antiohia pe Varnava, care ca levit și totodată elinist din insula Cipru, putea servi drept cel mai bun mijlocitor între iudei și păgâni pe tărâmul frăției creștine. Sosirea lui la Antiohia



Moneda lui Clădie Cezarul

a fost urmată de un mare bine pentru biserică. Văzind în toate aceste mișcări harul lui Dumnezeu, Varnava s'a bucurat și prin cuvântul său influent „Convinsese pe toți să se țină de Domnul cu inimă sinceră”. Și păgânii văzind înaintea lor un bărbat atât „de bun și plin de Duhul Sfânt și de credință”, cu plăcere și în număr mare se alăturară la biserică. Astfel, în Antiohia se formă



Mormântul sf. Iacov în Valea Iosafat

prima biserică din păgâni. Mulțămită puternicii mișcări de aicea a populațiunii în toate direcțiile, creștinismul de aicea anume pentru prima oară s'a răspândit prin toate provinciile orientale ale imperiului, iar după aceea a trecut și în Egipt chiar până la Roma.

Între acestea pacea vremelnică, de care s'au bucurat bisericile în Iudeea, s'a terminat¹⁾. După moartea silnică a lui Caligula,

1) Prigoana lui Irod Agripa I asupra bisericii, Fapt. XII, 1 — 19.

pretorienii proclamă împărat pe Claudie, și una din cele dintâi fapte ale noului împărat a fost recompensarea lui Irod Agripa I, care-i adusese servicii însemnate la urcarea sa pe tron de către regatul Iudeei. Acest regișor se sili prin toate puterile și măsurile să capete popularitate la poporul său și în acest scop, fiind în su-



Ingerul eliberează pe ap. Petru din temniță. (Desen de Gustav Doré)

fiel păgân desăvârșit, în aparență păzea toate hotărârile legii lui Moise. Cu moartea lui Caligula, negreșit, a fost părăsită ideea despre instalarea statuei lui în sanctuarul templului, și iudeii iarăși puteau să-și îndrepte liber dușmănia lor și ura contra creștinilor, pe

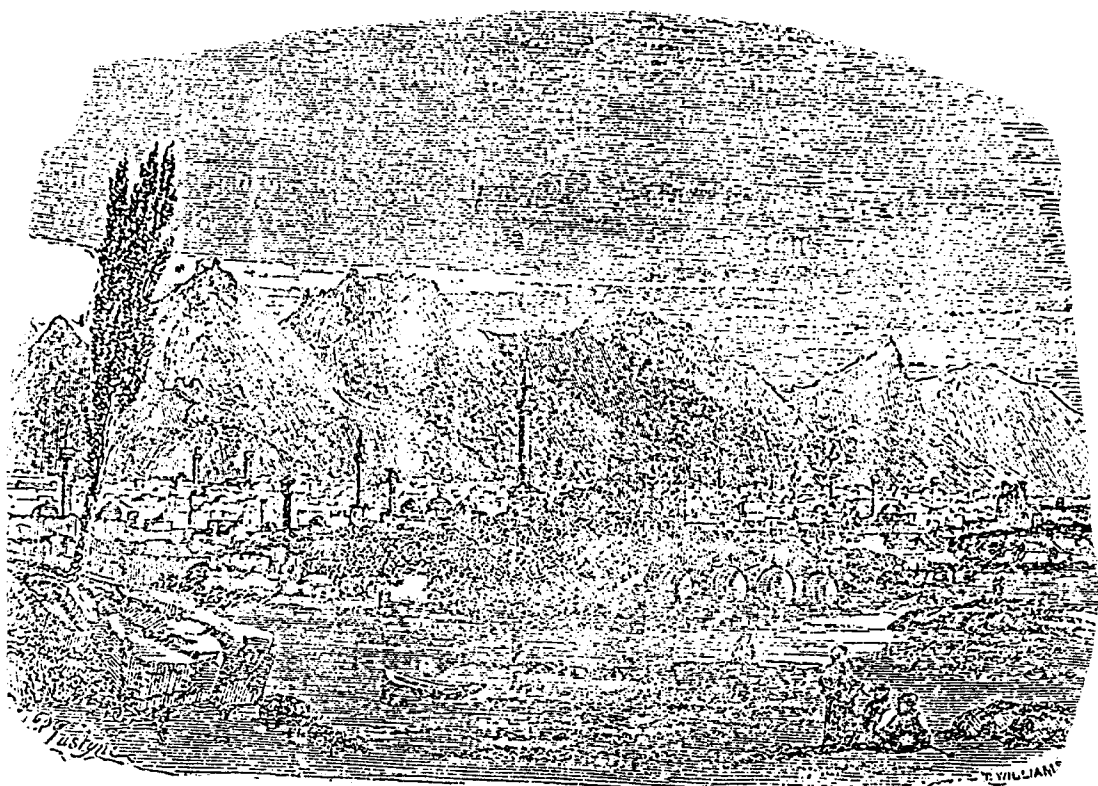
care ei îi considerau nu numai fanatici, ci și hulitori de Dumnezeu, care lepădau așezământul încheiat de Dumnezeu cu strămoșii lor. Nedesconsiderând nici un fel de mijloace, Irod Agripa hotărî să se folosească de înseși această ură, ca să-și manifeste cu deosebire această pretinsă râvnă pentru lege și să placă puternicului partid fariseic, el „își ridică mâinile asupra unora din ceice aparțineau bisericii, ca să le facă rău, și ucise pe sf. Iacov, fratele lui Ioan, cu sabia; văzînd însă, că aceasta a plăcut iudeilor, a luat după aceea și pe Petru“. Cu o precauțiune vicleană, el își îndreptă arma sa contra conducătorilor principali ai creștinismului, și ap. Iacov a fost ales ca primă jertfă; pentru că acesta era fratele mai mare a ucenicului celui iubit, unul din cei mai dintâiu dintre apostolii aleși și în genere om, care ocupa cea mai însemnată situație în Ierusalim. Și iată anume acest apostol, care ceruse cândva dela Hristos avantajele înțietăței întru împărăția Lui, o primi acum și a fost primul din cei doisprezece apostoli mucenic pentru credință.

Apostolului Iacov i-a fost dat să cadă de sabia torturătorului înainte de Paști. Bucuria obștească, cu care a fost primită această faptă sângeroasă din partea iudeilor, și care deveni încă și mai laudabilă din cauza participărei unor gloate excepțional de mari de popor, ce se adunase la Ierusalim pentru prăznuirea Paștelor, stârni pe rege, care fu tare bucuros de glasul aprobativ al poporului, să aplice o lovitură încă și mai crudă creștinilor, și anume prin arestarea celui mai renumit dintre apostoli. În acest scop a fost prins ap. Petru, dar deoarece înainte de Paști deja nu mai era vreme pentru terminarea judecăței lui, și iudeii nu voiau să-l predea ei la moarte în timpul sărbătorii, apoi îl închise în temniță până vor trece cele șapte zile mai sfinte ale sărbătorilor, ca să-l dea morții atuncea cu o solemnitate cât mai mare în prezența a cât mai numeroase gloate de popor. Zile după zile apostolul rămase sub pază riguroasă, legat de amândouă mâinile între doi soldați și străjuît de alți doi soldați. Văzînd perderea așa de imposibil de înlocuit a celui mai curajos, a celui mai devotat și mai inzestrat cu sufletul și cu înțelepciune dintre apostoli, creștinii Ierusalimului își revărsară inima și sufletul în rugăciuni pentru izbăvirea lui. Dar toate păreau zădarnice. Sosi ultima noapte a sărbătorilor: Zorile dimineții următoare trebuiau să vestească lui Petru torturile ce-l așteptau la judecată și o moarte grozavă. Se părea, că a sosit deja ziua, când, după cum îi prezisese Mântuitorul, altul îl va încinge și-l va duce unde el nu voește. Dar în această ultimă extremitate Dumnezeu nu a părăsit pe apostolul Său și biserica Sa. În cea mai de pe urmă noapte se

arăată în temniță un inger și-l eliberă din lanțuri, și izbăvirea aceasta fu așa de fără de veste, tainică și uimitoare, încât chiar lui Petru, când el se convinsese cu totul de izbăvirea sa, ea i se părură ca o vedenie (Fapt. XII, 2). Istorisind pe scurt despre împrejurările izbăvirii confrăților, adunați în casa Mariei, mama lui Ioan Marcu, el îi însărcină să spună acestea și lui Iacov, fratele Domnului, și celorlalți creștini, care nu erau aicea defa'ă, și se depărtă pentru un timp în singurătate fără primejdie, pe când Irod a trebuit să-și verse răzbunarea sa neputincioasă pe detașamentul nevinovat, care străjuise temnița. Izbit de acest eveniment, straniu după părerea sa, Irod plecă de aicea la Cezareea la o mare sărbătoare. În timpul eșirei sale solemne la popor, în teatru îl ajunse grozava mânia a lui Dumnezeu - (Fapt. XII, 20-25). Lovit de o boală mortală, el a fost mâncat de vermi și curând a murit în suferințe meritate.



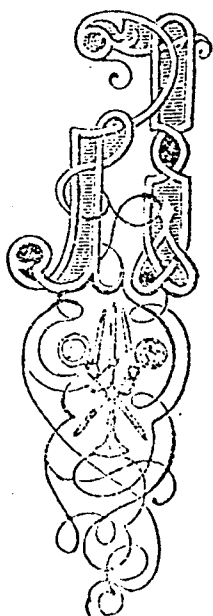
Moneta lui Irod Agripa I



Vederea Antiohiei moderne din Siria

CAPITOLUL V.

PRIMII PAȘI DE ACTIVITATE AI AP. PAVEL.



cel spor al propoveduirii creștine în Antiohia prevestea un seceriș bogat printre popoarele păgâne în general. Seceriș era mult, dar era nevoie de deosebiți lucrători pentru dânsa. La acest seceriș ostenea luminatul Varnava, dar el văzu, că puterile sale sunt neîndestulătoare, deoarece lanul se copsese pentru seceriș mai curând decât izbutiseră mâinile sale. Atunci el își aduse aminte de Saul și despre însărcinarea lui deosebită pentru a propovedui păgânilor, și plecă după dânsul la Tars, unde el trăia în retragere, pregătindu-se pentru marea carieră a apostolatului. Găsindu-l acolo, sosi împreună cu dânsul la Antiohia, și aicea împrejurul lor se grupă toată biserica. Ei pășiră la propoveduirea Evangheliei și învățară cu așa izbândă, încât adunările lor ocupară un anumit loc între școlile religioase și filosofice ale acestui oraș cult și ucenicii lor pentru prima oară începură a se numi „creștini“ (Fapt. XI, 25-30).

Biserica antiohiană, afară de darurile duhovnicești, era bogată și în daruri materiale, deoarece între noii convertiți erau nu puține persoane înstărite, și ea curând dovedi duhul său creștin prin binefaceri bogate fraților nevoiași din Ierusalim. Aname către acest timp s'a întâmplat o mare foamete, care aruncă pe creștinii ierusalimleni într'o mare nevoie. Pentru a-i scoate din această dificultate, creștinii din Antiohia au făcut colectă între dâșii și trimiseră la Ierusalim cu aceste ajutoare pe Varnava și Saul, care o și predete creștinilor suferinzi. Îndeplinind această însărcinare, ei se întoarseră la Antiohia, aducând cu dâșii pe tânărul Ioan Marcu, care se hotărâ să-i urmeze și să le ajute cu serviciile sale.

Biserica din Antiohia între acestea se întări până întru atâta și se imputernici, încât într'insa se simți tendința să pășască pe calea activității misionare pentru convertirea păgânilor din țările înconjurătoare și din orașele vecine. După inspirația Sf. Duh, reprezentanții bisericii aleseră în acest scop pe Varnava și pe Saul, pe care-i și trimiseră cu urări de rugăciuni la marea slujire. Slujirea ce le stătea înaintea era extraordinar de grea. Lumea păgână se afla în acest timp în cea mai rea stare. Grecia, care strălucise cândva prin cultura sa intelectuală și era renumită prin savanți și filosofi, prezenta acum o roabă jalnică, care se târa josnic înaintea Romei, silindu-se să o lingușască în tot felul și cu tot ce putea. Roma, care fusese slăvită prin simplitatea moravurilor sale, acum își pierduse această virtute și, după expresiunea lui Seneca, era groapa de scurgere a toată murdăria, sau, după expresiunea apostolului Ioan, era desfrânata, care făcea popoarele să bea cupa desfrânărilor ei. Aflându-se sub împilarea neînfrănată a împăraților pe jumătate nebuni; coruptă prin reprezentațiile teatrale murdare și împinse la cruzimi prin priveliștile sângeroase ale amfiteatrelor și circurilor; mișunată de tot felul de paraziți și șarlatani, pușcăriași și de robi din cei mai desfrânați; neavând nicio religie serioasă, nici o educație socială; îngrozită de soldați obraznici și de vulgul sărăcit: — capitala lumii prezenta în acest period tabloul rușinei și nenorocirii, fără exemplu în codicile lumii. Înăbușită de împilările launtrice, lumea romană își căuta mângâere în superstiții, senzualitate și stoicism. Superstiția, consta mai ales în atașarea în sistemele enigmatice ale sacrificatorilor orientali, în ritualele ce stârneau senzualitatea, în jertfe grozave pentru îndurare, împrumutate din mitologiile descompuse ale Egiptului sau din religiile grosolan senzuale ale Galatiei și Frigiei. Toate acestea erau atât de primejdioase pentru morală și popor, încât cu mult înainte de acest timp senatul roman s'a încercat să oprească ritualele, săvârșite în cinstea

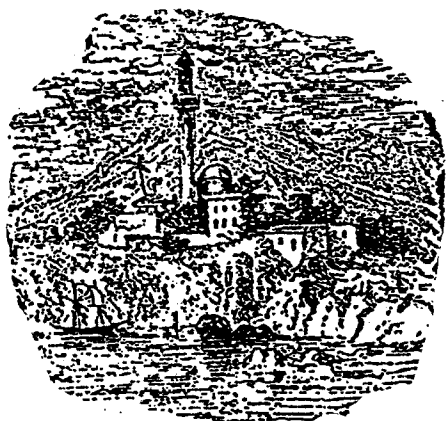
Izidei și a lui Serapis. Dar toate au fost zadarnice. Păgânismul vădit se discompunea și se afla într'o grea agonie, pe care el înzadar se silea să o îndulcească prin desfătărilor celei mai rușinoase senzualități și desfrâu. În mijlocul acestei corupțiuni devalma, se aflau numai puțini de aceia, care mai prețuiau încă virtutea și se țineau de simplitatea vechei vieți familiare și a religiei. Acești puțini căutau refugiu în stoicismul sever, dar și acesta era prea lipsit de duh, ca să poată da măcar cât de puțină satisfacțiune sufletelor suferinde, care însetoșau după adevăr. Și anume acest adevăr plecară să-l propoveduiască lumii păgâne, smeriții apostoli din Antiohia ¹⁾.

Luând cu sine pe Ioan Marcu, Varnava și Saul plecară la portul maritim Seleucia și se îndreptară pe corabie spre insula Creta, ca patrie a lui Varnava și prin urmare, localitate, care putea servi ca cea mai bună așezare pentru începutul marelui activități printre păgâni. În Creta era cea mai variată populațiune și printr'insa nu puțini iudei, așa că în orașele principale erau sinagogi. Apostolii, deși aveau menirea principală de a propovedui la păgâni, totuși niciodată nu scăpară prilejul să binevestească și iudeilor. Aceasta nu numai era de acord cu porunca dumnezeiescului lor învățător, dar, totodată, tot numai prin iudei, și anume prin eliniști și prin prozeliți se putea ajunge mai bine și la păgâni. Obiectul principal al predicii era cuvântul lui Dumnezeu și dovedirea pe temeiul lui, că Iisus Hristos, răstignit de iudei, a fost Mesia, Mântuitorul lumii. Cu această propoveduire ei cutrierară toată insula, dela Salamina de pe țărmul răsăritean până la Pafla, pe țărmul apusan. Acest din urmă oraș, cunoscut în istoria grecească prin orgiile ce se săvârșeau într'insul în cinstea Venerei, era acum rezidența procuratorului roman Sergiu Paul ²⁾. Acesta era un roman însemnat și cult, dar asemenea tuturor contemporanilor săi el își perduse credința în zeii săi și timpul slobod dela slujba sa îl consacra superstițiilor misterioase și ciudate, de care era el înconjurat din toate părțile. Acesta era în genere veacul, când necredința trăia alături cu cea mai grosolană superstiție. Mândrii romani, pierzând orice teren solid din religia lor națională, se simțeau nevoiți prin oarecare nevoie instinctivă să caute măcar oarecare contact cu lumea nevăzută, fie chiar prin mijlocirea magiei mistice a orientului. Se știe, că Marin s'a convertit la prezicerea

1) Călătoria misionară a lui Varnava și Saul, Fapt. XIII și XIV, 12.

2) Convertirea proconsulului Paul Sergiu, Fapt. XIII, 6-12.

evreiceii Marta. În acest remarcabil period augurii, cititorii în stele, haldeii, matematicii, astrologii, mașii, prestigiatorii, prezicătorii soartei, vorbitorii din pânțele, tâlcuitorii de vise de pretutindenea se îngrămădeau la Roma cu droaia și dobândeau așa importanță, încât își atraseră asuprași indignarea atât a satiricilor, cât și a istoricilor. Unii din ei, ca Apolonie Tianul și mai târziu Alexandru Abonotihul și cinicul Perigrinul, își atraseră atențiunea generală. Te miră de era așa familie romană, care să nu fi întreținut la dânsa pe propriul ei prezicator al soartei, iar Iuvinalie vorbește sarcastic, că împăratul Tiberie, retrăgându-se din Roma la insula Caprea, a trăit acolo înconjurat „de o turmă întreagă de haldei”. Aceeași



Insula Creta

se petrecea și cu Sergiu Paul, care ținea pe lângă sine în calitate de mag pe un șarlatan iudeu, anume Bariisus sau Elima. Când el a auzit despre propoveduirea a doi venetici din Antiohia, s'a interesat de ei, și voi să asculte învățătura lor. Dar magul văzu în aceasta o primejdie pentru situația sa avantajoasă și pentru ca să înjosască pe apostoli, intră în dispută fățișă cu dânsii, fără să se sinchisească, ne-

greșit, nici de dovezile, nici de jignirile în silința sa de a convinge pe Sergiu Paul de absurditatea noii credințe. Atunci Saul, care din acest timp începuse a se numi Paul, pași bărbătește contra îndrăsnețului înșălător și pe loc descoperi înaintea tuturor sufletul lui josnic și lacom. Indreptând asupra falsului prezicator privirea sa de nesuportat, apostolul exclamă: „O, plinule de tot vicleșugul și de toată facerea de rău, fiul diavolului, vrășmașule a toată dreptatea, înceta-vei tu oare să te abați de pe căile cele drepte ale Domnului?” Și după aceea, observând groaza, ce cuprinsese sufletul fățarnicului mustrat din cauza acestei lovituri îndrăsnețe și fulgerătoare, el imediat adoase: „Și acum iață mâna Domnului asupra ta: tu vei fi orb și nu vei vedea soarele un timp”. Zisa imediat primi putere: înșelătorul simți îndată, că înșelătoria sa și el însuși e vădit, că el stătea înaintea unei persoane cu darul dreptei judecăți pedepsitoare. Intunerecul îmbrobodii ochii săi, sosise pentru dânsul intunerecul deplin și, în disperare, întinzând mâinile, el căuta călăuză. Toate acestea produsera o puternică impresiune

asupra proconsulului, și el „a crezut, minunându-se de învățătura Domnului“.

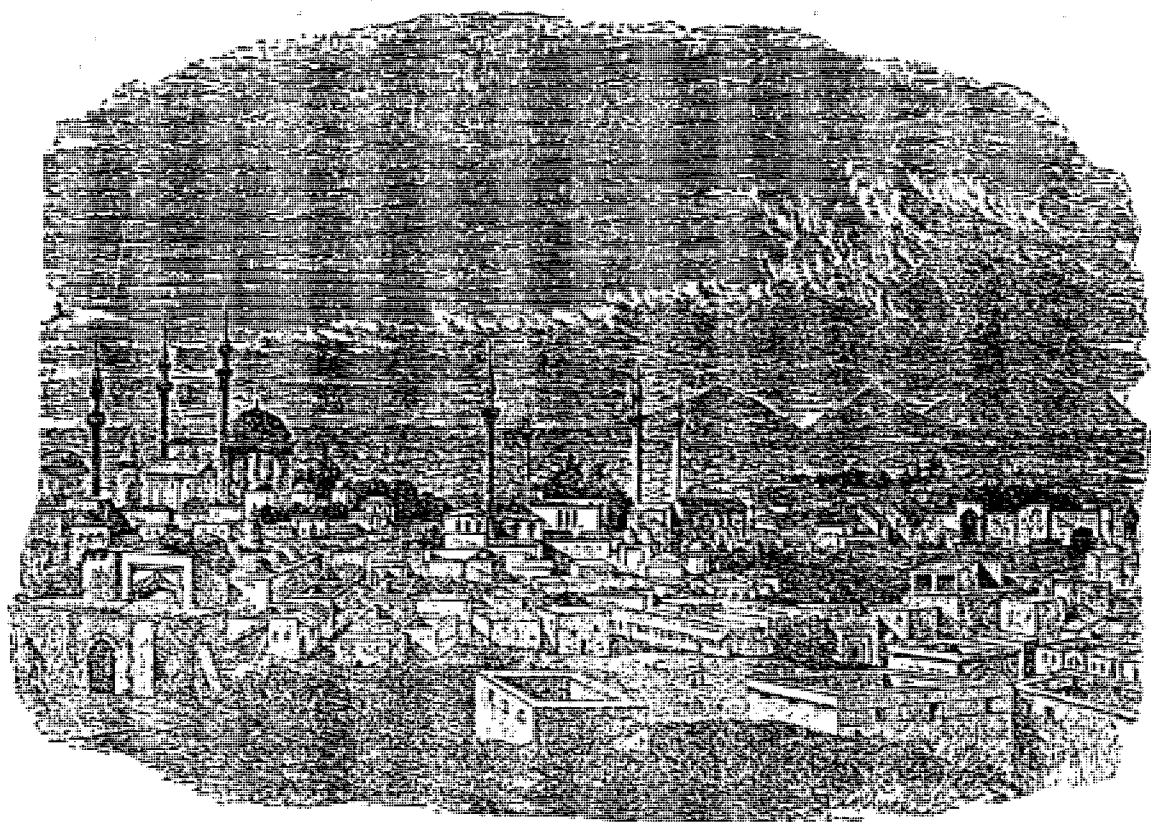
Cutrerând toată Creta, propoveditorii se urcară pe corabie și se îndreptară spre Țermurii Asiei Mici, anume spre Pergăia în Pamfalia; dar tânărul Marcu, speriat de munca ce le sta înaintea și de primejdii, se întoarse la Ierusalim. Deaceia apostolii se îndreptară spre Antiohia Pisidiei, ca oraș situat pe marele drum comercial, care-l unea cu multe orașe vecine, avea o populațiune mare de diferite neamuri și de diferite religii păgâne, și posedea un câmp îndămănos de propoveduire. Dar propoveduirea apostolilor în primul timp a fost îndreptată nu către pisidienii natali și nu către greci, care alcătuia pătura inundată a populațiunii, ci către iudei, care veniseră acolo împreună cu curentul de populație romană, asigurându-și drepturi deopotrivă cu ceilalți locuitori. În oraș era o sinagogă. Deci în cea dintâiu sâmbătă apostolii se îndreptară spre dânsa și ocupară locuri. Vestea despre sosirea lor izbutise deja să se răspândească în oraș, și căpetenia sinagogii le propuse, cum se făcea aceasta de obicei față de străinii însemnați și în genere cunoscuți prin ceva, să țină predică (Fapt. XIII, 13-52). Atunci apostolul Pavel se sculă și făcând semn cu mâna se adresă adunării cu o cuvântare, pe care o începu cu cuvintele: „Bărbați israiliți și ceice vă temeți de Dumnezeu? ascultați“. După aceea dând pe scurt toată istoria miraculoasă a poporului lui Israil, fostă pregătire pentru primirea zbăvitorului lumii, el istorisi, că pe acest Mesia izbăvitorul căpeteniile iudaice nu L-au recunoscut și fără nici o vină L-au dat la răstignire, L-au pus în mormânt, dar „Dumnezeu L-a înviat din morți“. „Și așa - zise apostolul, - să vă fie cunoscut vouă, bărbați frați, că pentru Dânsul vi se vestește vouă ertarea păcatelor“. Cu toate că în cuvântarea asta s'a adus o strașnică lovitură iudaismului, ea produse o mare impresie, așa că la eșirea apostolilor din sinagogă îi înconjură mulțimea păgânilor (prozeliți), cari i-au și rugat, să vorbească despre aceleași și în sâmbăta următoare. În sâmbăta următoare sinagoga nu mai putea încăpea pe toți doritorii să asculte minunata predică, deoarece „aproape tot orașul se adunase să asculte cuvântul lui Dumnezeu“. Dar această izbândă deodată stârni zavistia iudeilor, așa că ei lășiș pășiră contra apostolilor, iar în timpul predicii, îl contraziseră în tot felul și nu se sfiiră de a rosti diferite cuvinte rele. Lucrurile ajunseră până acolo, încât predica deveni imposibilă, și atunci apostolii exprimară dușmanilor lor iudei adevărul amar, meritat de dânsii. Adresându-se iudeilor, apostolii le spuse cu tot curajul: „Vouă mai

întâiu se cuvenea să fie propoveduit cuvântul lui Dumnezeu, dar de vreme ce voi îl lepădați și singuri vă faceți nevrednici de viața veșnică, apoi iată noi ne adresăm către păgâni. Căci așa ne-a poruncit nouă Domnul prin prorocul Isaia, care a spus despre Mântuitorul, că El a fost predestinat să fie lumină păgânilor și spre mântuire până la marginea pământului". Cu bucurie și cu recunoștință păgânii salutară predica, care acum se oferea lor exclusiv marele binecuvântări, fără cerințele legiste ale iudaismului. Toți câți după harul lui Dumnezeu se hotărâră să intre în rândurile celorce însetoșau de viața veșnică, primiră credința. Din ce în ce mai mult începu să se răspândească cuvântul Domnului. Dar iudeii erau tari în oraș, unde țineau în mâinile lor tot comerțul și de aceea obținură chiar aceea, că autoritatea romană le luă partea lor, și apostolii au trebuit să plece din Antiohia și să se îndrepteze spre orașul Iconia, unde ei putură să se liniștească de turburarea prin care trecuse, pentru că aicea nu se răspândise stăpânirea procuratorului roman . . . Iar ucenicii, lăsați de ei în Antiohia, se umplură de bucurie și de Duhul Sfânt.

În Iconia s'a repetat acelaș lucru, ca și în Antiohia ¹⁾. Propoveduirea apostolilor a avut mare izbândă, „a crezut o mare mulțime de iudei și de eliniști". Dar această izbândă stârni și irită pe iudeii necredincioși. Stârnirea fu așa de puternică, încât orașul se împărți în două jumătăți, din care una era de partea iudeilor, iar cealaltă de partea apostolilor. Însfârșit, lucrurile ajunseră până acolo, că conducătorii partidului dușman din iudei și păgâni puse la cale o conjurațiune, ca să ucidă pe apostoli. Despre aceasta li se vesti din vreme, și ei încă odată trebuiră să se mântuiască prin fugă. Părăsind tetrarhia Iconiei, tot își mai continuară drumul pe marea cale și, străbătând ca la vreo șasezeci de kilometri, ajunseră la ținutul lui Antioh IV, regele de Comagensc, și intrară în micul orașel Listra Licaoniei. Precum în înseși Listra, așa și în satele vecine, apostolii au propoveduit, se pare, cu izbândă și rămaseră câtăva vreme. Cu o ocaziune ap. Pavel observă printre ascultătorii săi un om, care era olog din naștere. Seta evidentă de a asculta evanghelizarea îl făcu să înainteze spre apostol, ca și către un om, care putea să săvârșască lucruri minunate. Și nu se înșelă. Îndreptându-și privirile sale asupra bolnavului, apostolul cu glas tare exclamă: „stai drept!" Pătruns de o putere miraculoasă, ologul se sculă și începu să umble. Toți cei prezenți fură uimiți de acest eveniment, și mulți din gloate,

1) Propoveduirea în Iconia și Listra, Fapt. XVI, 1-20.

cuprinși de o uimire nedescrisă, începură să strige: „Zei în chip omenesc s'au pogorât pe pământ“, și numiră pe Varnava Zevs, iar pe Pavel Ermie, „pentru că el avea întâetatea la cuvânt“. Faima asta s'a lățit prin oraș, și curând se arată chiar și sacrificatorul lui Zevs, care a adus boi și cununi pentru săvârșirea de jertfe. Neînțelegând graiul localității, apostolii abea după toți aflare, că voiau localnicii să-i facă obiectul închinărei de idoli. Dar când ei auziră de aceasta, au fost până în așa măsură cuprinși de groază, cum cu greu ar fi putut înțelege asta păgânii



Vederea Iconiei

sfâșiindu-și hainele lor, ei cu strigăte se aruncară în mulțime, o rugară și o vestiră să creadă, că ei nu sunt decât oameni obișnuiți, asemenea lor, și că însuși scopul misiunii lor era a-i abate pe dânșii dela această idolatrie deșartă și a-i aduce la singurul, adevăratul Dumnezeu viu, care a făcut și ceriul, și pământul, și marea, și toate câte sunt într'însele. Astfel, încetul cu încetul făcând mulțimea să-și întoarcă atențiunea la sfațurile lor, ei explicară, că în curgerea generațiunilor trecute Dumnezeu a îngăduit oarecum tuturor popoarelor să umble în căile lor și nu le-a dat revelațiuni deosebite; dar chiar și în acele zile El n'a încetat să mărturisească despre sine prin binefaceri, dându-le din

ceriu „ploi și timpuri aducătoare de roade și umplând de hrană și veselie inimile noastre“. Propoveduirea asta făcu poporul să-și revină dela rătăcirea lor și să părăsască gândul de a aduce jertfă, și apostolii continuară evanghelizarea despre Hristos. Dar curând predica lor fu întreruptă în chipul cel mai grosolan. Din Antiohia și Iconia sosiră câțiva iudei, care și începură să stârnească poporul contra apostolilor, afirmând: „ei nu spun nimic adevărat, ci numai mint“. Și aceia izbutiră până întru atâta să irite pe acest popor vânturatec, încât vulgul repede se dădu la agitație și răscoală. El începu să improaște pe ap. Pavel cu pietre și socotind că el e deja mort, îl târără afară din oraș și-l aruncară



Regulele de jertfe la Romani

acolo. Dar apostolul era viu și când el își reveni, ucenicii îl duseră tainic în oraș, unde se și îndreptă de grozava zguduitoră. După o tratare așa de crudă, evident, nu mai era cu puțință să mai rămână în Listra, și apostolii părăsiră acest oraș și plecară spre Derbia, unde ei putură să se liniștească de munca și zguduirile avute, deoarece cei mai răi dușmani ai lor, neștiind nimica, că Pavel a înviat, nu-i putură urmări acolo.

Derbia prezenta în sine ultimul punct al călătoriei lor misionare, și deaceia apostolii se hotărâră să se întoarcă la Antiohia. Dar ei nu apucară pe drumul cel mai apropiat, prin Tars, ci cu toate primejdiile suportate, hotărâră să se întoarcă pe aceeași cale, pe care venise, ca pe cale să stea prin orașele abea vizitate și să întărească în ele pe credincioși. Și iară, trecând prin Listra, Iconia și Antiohia Pisidiei, ei, „întăriră sufletele ucenicilor, sfătuindu-i să stăruiască în credință și învățându-i, că prin multe întristări se cuvine nouă să intrăm întru împărăția lui Dumnezeu“. Pe lângă aceasta în fiecare biserică hirotonisiră prezviteri, în credințându-le spre îngrijire turma din nou convertită. Din orașul maritim Atalia ei, însăfârșit, merseră cu corabia la Antiohia și acolo la adunarea întregii biserici „istorisiră tot ce săvârșise Dumnezeu cu dânsii, și cum El a deschis ușa credinței păgânilor“ (Fapt. XIV, 27).

Un timp oarecare apostolii misionari se odihniră în pace de munca lor în mijlocul comunității creștinilor din Antiohia, care desi era formată din diferite popoare, atât iudei, cât și păgâni,

totuși, trăiau între dâșii în iubire frățască și în deplină armonie ¹⁾. De aceea pacea curând fu violată prin năpustirea unor frați mincinoși și primejdioși, cari sosind din Iudeea și fiind râvnitori extremi ai legii lui Moise, începură să învețe, că în împărăția lui Hristos nu poate să fie egalitate deplină între iudei și păgâni, și că acești din urmă, ca să se mântuiască, trebuie numaidecât să treacă prin treapta iudaismului și să se supună tăerei împrejur. Acești râvnitori, evident, erau dintre acei convertiți, care intrase în biserică din partidul fariseesc puternic și, înbâcsiți fiind cu dospitura fariseiască, voiau ca și în biserică lui Hristos să se țină de părerile lor. O astfel de cerință amenința ca o mare primejdie, deoarece ar fi introdus o idee greșită despre raportul legii către Evangheliie, a lui Moise către Hristos, dând ideea despre aceea, cumcă meritul răscum-părător al lui Hristos a fost insuficient singur de sine și că el ar trebui complectat cu faptele legii lui Moise. Odată cu aceasta se viola egalitatea între creștini, pentru iudei se recunoștea avantajul, pe care nu-l aveau creștinii din păgâni, și pentru primirea căruia ei trebuiau să primească asuprași sarcina tăerei împrejur și a celorlalte dispozițiuni ale legii străine lor. Contra unei astfel de rătă-ciri s'au ridicat apostolii Pavel și Varnava, ca principali binevesti-tori către păgâni. Firește s'a stârnit dispută, și deoarece ea ame-nința să violeze pacea bisericii, apoi creștinii Antiohiei hotărâră să trimită pe Pavel și Varnava la Ierusalim, ca acolo ei împreună cu apostolii și reprezentanții bisericii să discute această chestiune importantă. Pe cale, care străbătea Fenicia și Samaria, ei pretutin-denea istorisiră despre convertirea păgânilor „și stârniră bucurie mare la toți frații”. După sosirea la Ierusalim, ei au fost întâmpinați cu bucurie „de biserică, de apostoli și de prezviteri, și vestiră tot ceea ce făcuse Dumnezeu cu dâșii, și cum a deschis ușa credin-ții pentru păgâni”. Dar creștini fariseici se aflau și aicea și înce-pură să stăruiască, ca păgânii să nu fie primiți în biserică fără ca ei să primească iudaismul, că „trebuie a-i tăia împrejur și a-i ndemna să păzească legea lui Moise”. Atunci pentru deslegarea mportantei chestiuni, apostoliirecurseră la acel metod, care în urmă deveni metodul obișnuit al deslegării chestiunilor, ce se iveau în biserică, și anume convocară sinodul, care consta din apostolii aflători în Ierusalim, prezviterii bisericii și fruntașii po-porului ²⁾. După o lungă discuție premergătoare se lămurî, că ma-joritatea e pentru egalitatea păgânilor și numai o parte neînsem-nată dintre iudeii fariseici apărau necesitatea circumciziunii și în

1) Chestiunea despre raportul legii și a Evangheliiei — Fapt. XV, 1—5.

2) Sinodul din Ierusalim — Fapt. XV, 6—31.

genere a legii lui Moise pentru toți ceice intră în biserică. Atuncea se sculă ap. Petru, ca prin cuvântul său autoritar, să rezolve și să hotărască lucrurile. El aduse aminte adunării, cum însuși Dumnezeu la convertirea sutașului Corneliu și a casnicilor săi a hotărât lămurit această chestiune. El, văzătorul inimilor, le-a dăruit Duhul Sfânt în aceeași deplinătate, ca și iudeilor ce au crezut și, nefăcând nici o deosebire între dânșii, a curățit inimile lor prin credință. „Ce dară voi acum – se adresă apostolul către iudeii fariseici, – nu ascultați pe Dumnezeu, dorind să puneți pe grumaz jugul, pe care nu l-au putut purta nici părinții voștri, nici voi? Dar noi credem, că prin harul Domnului Iisus Hristos ne vom mântui, ca și ei“. Dovada aceasta a fost prea puternică și eși dintr'o gură prea cu mare autoritate, ca să mai poată fi contrazisă, și toată adunarea tăcu și „ascultă pe Varnava și Pavel, cari au istorisit ce semne și minuni a făcut Dumnezeu prin ei între păgâni“. După aceea s'a ridicat apostolul Iacov, fratele Domnului, care după viața sa riguroasă se bucura de înaltă stimă chiar și în mijlocul iudeilor. El arată, că convertirea începută a păgânilor se află în deplin acord cu prorociile și este una din lucrurile economiei Dumnezeiești. Deaceea nici nu trebuie a pune asupra păgânilor jugul legii. Pentru ei ajunge, dacă ei vor păzi cerințele generale ale legii dreptății, cum este ea exprimată în „poruncile lui Noe“ și anume „dacă se vor înfrâna dela cele întinate de idoli, de desfrânare, dela mortăciuni și dela sânge, și de a nu face altora ceea ce nu voesc să li se facă lor“. Glasul apostolilor triumfă. Soborul hotără chestiunea anume în acest sens și trimise la Antiohia și prin alte orașe o epistolă circulară cu expunerea amărunită a hotărârii sinodului. Și creștinii, citind epistola, s'au bucurat, că în asemenea duh de frăție și iubire de oameni a fost deslegată chestiunea adânc interesantă despre primirea păgânilor în biserică creștină.



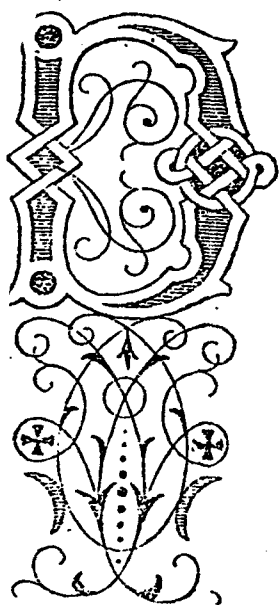
Moneta lui Antioh al Siriei



Vederea Antiohiei Siriei

CAPITOLUL VI.

A DOUA CĂLĂTORIE MISIONARĂ A AP. PAVEL.



upă întoarcerea apostolului Pavel la Antiohia, ca apostol principal al lumii păgâne, îi veni dorința firească să viziteze din nou bisericile întemeiate de dânsul și să se încredințeze de roadele propoveduirii sale. Și el plecă în adoua călătorie misionară a sa, care a fost însoțită de cele mai mari urmări pentru Biserica creștină¹⁾. Tovarășul său de astă dată a fost Sila sau Siluan, care, după cum se vede din înseși numele său roman era, se pare, ca și însuși apostolul, cetățean roman, avea legături cu lumea păgână și putea fi deci cel mai potrivit ajutor și colaborator al apostolului neamurilor.

Petrecut de dorințele de bine ale confracților, apostolii plecară din Antiohia mai întâiu de toate în Siria și Cilicia, unde au și întărit bisericile. După aceea ei au vizitat orașele Derbia și Listra și în urmă ap. Pavel își dobândi un nou colaborator, pe tânărul Timotei, care deveni ucenicul cel

1) A doua călătorie misionară a ap. Pavel—Fapt. XV, 40.

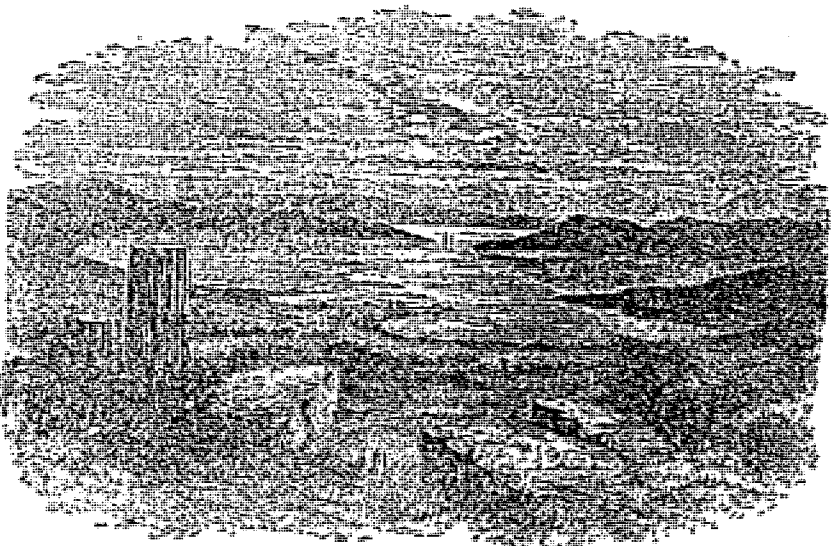
mai iubit și cel mai devotat al marelui apostol (Fapt. XVI, 1). Acesta era fiul văduvei Eunice, care, ca iudeancă evlavioasă, dar care fusese măritată cu un grec, dăduse fiului său o educație bună — în frica lui Dumnezeu și în respect către cei mai bătrâni. Din copilărie el a studiat sf. Scriptură și atât după educație, cât și după caracterul său era om, capabil de orice sacrificiu pentru credință, și de aceea se prețuia tare mult de apostolul. Cu toată tinerețea sa, el se hotărâ să întovărășască pe ap. Pavel în marea lui călătorie misionară și arătă mari servicii atât personal apostolului, cât și întregii Biserici creștine.

Din Listra ap. Pavel cu cei doi colaboratori ai săi plecă mai departe, și „trecând prin orașe, ei recomandară credincioșilor să păzască regulile puse de apostoli și prezviteri în Ierusalim. Și bisericile se întăriră prin credință și zilnic sporeau la număr“. După aceea ei au trecut prin Frigia și Galatia, și în această din urmă țară a fost întemeiată biserica, către care ap. Pavel s'a adresat mai târziu cu o deosebită epistolă¹⁾. Populațiunea acestei țări se alcătuiă din descendenții acelei mari oarde Celtice, care, eșind din vastele stepe ale Asiei Centrale, se mișcară prin Asia Mică spre Europa. Acolo ei sub numele de gali cu patru veacuri înainte de Hristos, au ars și au prădat Roma, iar în secolul al treilea umplură Grecia de norod cu grozave vărsări de sânge și de dărâmări barbare. O parte din ei se așezară și în podișul Asiei Mici. Acolo ei își însușiră limba greacă, din care cauză au început a se numi greco-gali, și deveniră adoratori fanatici ai Țibelei, mama zeilor, închinarea idolească a căria era însoțită de cele mai greșoase orgii, care aveau o mare putere de atracție pentru acest popor ușuratec. În Galatia apostolul a fost reținut un timp destul de îndelungat, mai ales de atacul unei boli deosebite, de care el adesea suferea, și a văzut în aceasta „boldul trupului“, anume dat lui, ca el să-și vadă nimihnicia sa și să nu se mândrească. După o presupunere mai probabilă, aceasta era o puternică boală de ochi, care din când în când supunea pe apostol la grele suferințe, făcându-l cu totul lipsit de ajutor și de puțința oricărei activități. Propoveduirea în Galatia a fost izbutită. Simțitori la tot ce era nou și bun, galatenii primiră repede Evanghelia și se botezară; dar nestatornicia lor pricinui apostolului nu puține amărăciuni de tot felul, contra cărora se și plânge el în epistola sa către dânsii.

Din Galatia drumul drept ducea în provincia vecină Bitinia

1) Epistola către Galateni.

și apostolii voră să plece într'acolo: „dar Duhul nu le îngădui“ (Fapt. XVI, 7). Lor le sta înainte un câmp mult mai vast și mai slăvit, și acesta a fost descoperit ap. Pavel în Troada. Cu acest oraș se legau amintiri istorice mari. Cu patru veacuri înainte de aceasta, marele cuceritor macedonean, trecând Helespontele pentru eliberarea popoarelor Asiei din jugul despotismului oriental, ce apăsa asupra lor, anume în acest oraș, care stătea pe locul vechi Troia, se lăsă în voia viselor despre o așa slavă, care ar fi întunecat slava marelui său străbun Ahile. Iar acum în acest oraș a fost o vedenie, care chiema pe ap. Pavel la o așa cucerire, care trebuia să întunece slava marelui cuceritor macedonean. Lui „i s'a înfățișat un bărbat macedonean, rugându-l: vină în Mace-



Situația geografică a Troadei

donia și ne ajută“ (Fapt. XVI, 9). Acesta era strigătul lumii apusene, care ruga pe apostol, ca să vină să o elibereze de jugul necredinței și a păcatului, ce apăsa asupra ei. Poporul, care cândva conducea Europa la cucerirea Asiei cu armele, acum primul chiema la sine pe cuceritori cu acea armă duhovnicească, care pleca din Asia. Și apostolul răspunse îndată la chiemare. Văzând în aceasta chiemarea din partea Domnului de a binevesti acolo, el hotărâ să plece în Macedonia. În timpul acesta între alții se alătură la dânsul Luca, doctorul iubit, care ajutând apostolului prin meșteșugul său medical la neputințele lui trupești, hotărâ să-l urmeze și în marea lui călătorie în Europa.

Suindu-se în Troada pe o corabie, propoveduitorii peste două zile sosiră în orașul grecesc Neapole și de acolo se îndreptară către orașul principal Filipi, al Macedoniei orientale¹⁾. Cu

1) Propoveduirea dela Filipi — Fapt. XVI, 12—40.

orașul acesta sta în legătură amintirea despre înfrângerea lui Brutus și Casie, ultimii apărători ai republicei Romei. În amintirea acestui eveniment August a întemeiat colonia romană aproape de localitatea orașului vechiu, întemeiat de marele macedonean, și colonia aceasta a crescut într'un mare oraș, care a avut de altmintelega un caracter mai mult militar decât comercial. Populația lui consta din greci și coloniști romani și printre ei era de asemenea și populațiune iudaică, dar așa de puțină, încât nu aveau nici măcar o sinagogă, ci era numai o casă de rugăciune afară din oraș, lângă râu. Sâmbătă acolo se și duseră apostolii, și acolo propoveduirea lor fu încununată prin convertirea unei femei bogate din orașul Tiatira, anume Lidia, care făcea negoț în diferite orașe cu purpură, mai ales cu materii pentru purpură. Convinsă de



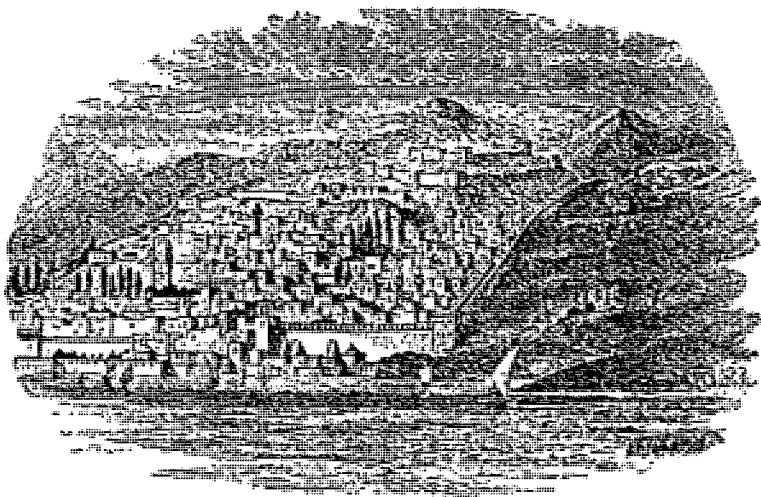
Orașul Filipi

predica ap. Pavel, ea se botează cu toți casnicii săi și arătară apostolului și însoțitorilor lui cea mai aleasă ospitalitate. Dar acest început bun al propoveduirii în Macedonia, curând a fost întunecat de un eveniment foarte neplăcut. Păgânismul grec în acest timp își pierduse deja puterea sa reală și credința în zeii Olimpului cedase locul unui oarecare amestec jalnic și superstiții, în care caz ultima devenise cu atât mai

jalnică, că se iviseră nu puțini amatori ai îmbogățirii ușoare pe contul ușurătăței credinței mulțimii. Cu asemenea împrejurare a și trebuit să se întâlnească apostolii. Pe cale, spre casa de rugăciune, ei întâlniră o servitoare, care, după convingerea poporului, era stăpânită de duh pitonicesc, de felul acela, prin care se distingeau vestitele pitii delfice. În realitate nefericita era stăpânită de diavolul, dar ea era vestită prin preținsele preziceri ale sale și aducea prin aceasta mare venit stăpânilor săi.

Simțind prezența unor oameni, cărora li era dată puterea a izgoni dracii, ea începu să urmeze nedespărțit pe apostoli, repetând neconținut: „acești oameni sunt robii Dumnezeului celui preainalt, care ne vestesc calea mântuirii“. Așa s'a continuat câteva zile, și fiindcă ea împedea propoveduirea, apoi ap. Pavel cu numele lui Iisus Hristos izgoni dracul dintr'însa, ea se vindecă și încetă de a mai prevesti. Dar această vindecare a servitoarei stârni o extremă indignare în stăpânii ei, deoarece ei se lipsiră de un bun

venit. Și iată ei cu furie se năpustiră asupra apostolilor, îi târâră în piață la căpetenii și-i învinuiră că ei, fiind iudei, turbură orașul și propoveduesc obiceiuri, pe care romanii nu trebuie nici să le primească, nici să le plinească. Vulgul orașului stătu de partea lor, și din pricina lui ne cercetând-se lucrurile, urmară și voievozii orașului, care „rupând hainele de pe dânșii, porunciră să fie bătuți cu toege. Și dându-le multe lovituri, îi aruncară în temniță, poruncind gardei temniței să-i păzească bine“. Conchizând din asemenea poruncă, că arestații sunt vinovați de vreo nelegiuire mare, temnicierul îi aruncă în încăperea cea mai dela fund a temniței și afară de asta porunci să le pună picioarele în butuci, adică în bârne, care aveau cinci găuri, în care se vârău mânele, picioarele și gâtul criminalilor. Temnicierul de data asta vâră apostolilor



Orașul Tesalonic

în butuc numai mânele, dar și asemenea situație după bătăile suferite în piață, era chinuitor de grea. Dar marii evanghelizatori nu căzură cu duhul, și în curgerea nopții făcură să răsune păreții întunecoși ai temniței de cântări dulci, pe care fără să vrea fură ascultate de toți întemnițații. Și iată că, chiar în miezul nopții, se făcu deodată cutremur de pământ, așa că se clătinară temeliile temniței. Din pricina grozavei zguduiri, ușile temniței se deschiseră, lanțurile arestaților se rupseră din belciugile din păreți (Fapt. XVI, 26). Trezit din somn și văzând ușile temniței deschise, căpetenia temniței își scoase repede sabia și voi să se ucidă, socotind, că arestații lui fugise, pentru că în asemenea caz el însuși trebuia să răspundă pentru ei cu viața sa. Sinuciderea în acel timp era refugiul obișnuit din fața nenorocirii, și în Filipi, poate, s'ar fi considerat nu numai o procedare firească, ci și eroică. Ap. Pavel totuși observă imediat intențiunea sa și, totdeauna posedând la per-

fecție stăpânirea de sine chiar și în primejdie, îi strigă tare: „Să nu-ți faci nici un rău, căci noi suntem toți aicea“. Toate aceste împrejurări: cutremurul de pământ, desfășurarea groazei fără de veste, elanul de bucurie, care-l oprise dela sinucidere, răbdarea modestă și ertarea liniștită din partea arestaților, — deodată topi inima acestui om. Cerând lumină, el se aruncă în interiorul temniței și în stare de agitație se aruncă la picioarele lui Pavel și Sila. După aceea scoțându-le picioarele din butuci și scoțându-i din camerele cele din fund, el exclamă: „Domnii mei, ce să fac, ca să mă mântuesc?“ Insuși tonul vorbirii arăta într'insul un profund respect. Și apostolii răspunseră: „Să crezi în Domnul Iisus Hristos și te vei mântui tu și casa ta“. Adânc mișcat, căpetenia temniței adună îndată toată familia sa, spală arestaților ranele și, primind primele lecțiuni ale adevărului evanghelic, se botează cu toată casa sa. Asemenea întorsătură a lucrurilor turbură extrem pe voevozii orașului, și aceștia, temându-se de oarecare răzbu-nare pentru asprimea de ieri, trimiseră lictorii cu porunca să pe-treacă pe apostoli cât mai repede din oraș. Dar apostolul Pavel voi să dea și voevozilor lecție de prudență pentru viitor. Trimis-țind lictorii după înseși voevozii, apostolul le spuse sever: „Pe noi, cetățeni romani, fără judecată ne-au bătut public și ne-au aruncat în temniță, iar acum pe ascuns ne dau drumul; nu, să vie și să ne scoată ei singuri“. Lictorii plecară cu această veste la voevози, și vestea asta aruncară pe acești din urmă nu în pu-țină spaimă. După ignoranța, deprinderea și trufia lor de voevози, ei săvârșise o strigătoare călcare a legii romane. Ei osândiseră doi cetățeni romani, nedându-le dreptul legal la judecată publică și, osândindu-i, jicniseră înaltul drept și privilegiul cetățeniei prin scoaterea la rușinosul stâlp și prin biciuire. Prin aceasta ei vio-lase legea romană înaintea ochilor întregului vulg al forului, și pe lângă aceasta în prezența persoanelor, din care unele cel puțin cu totul putuseră să se amestece în treabă și să denunțe despre toate acestea autorităților superioare. Prin procedarea lor ei jic-niră public maestatea Romei. Ei erau amenințați de o extremă neplăcere să fie însuși trași la judecata proconsului cu răspundere pentru această strigătoare nelegiuire: de aceea ei se grăbiră să-și ceară ertare dela apostoli și-i rugară să plece cât mai repede din oraș. Dar apostolii, simțind că au mare dreptate ca cetățeni ro-mani, nu împliniră deodată această rugăminte a jonicilor voevози, ci plecară la casa ospitalieră a Lidiei, învăță acolo pe creștinii adunați, și după aceea părăsiră cu pace orașul.

Părăsind orașul Filipi, apostolii misionari străbătură orașele

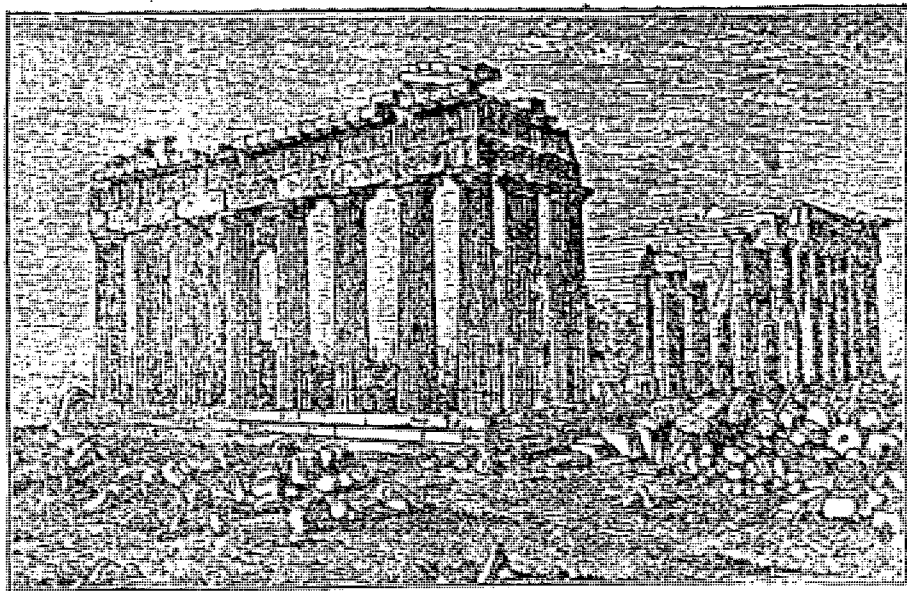
Amfipoli și Apolonia, cu care stăteau în legătură unele din marele evenimente ale istoriei grecești, și după aceea sosiră la Tesalonic, care era capitala întregii Macedonii și totodată rezidența proconsulului roman. În acest oraș era sinagogă, în care au și propovăduit apostolii iudeilor și păgânilor prozeliți, dovedind și descoperind pe temeiul sf. Scripturi, că „Hristos trebuia să pătimească și să învie din morți, și că acest Hristos este Iisus, pe Care îl și propovăduiau ei“. Mulți din ascultători, cu deosebire greci și din femeile renumite, au crezut; dar asemenea izbândă din nou stârni ură printre iudeii necredincioși. Aceștia ademeni vulgul orașului și cu dânsa tăbărâra asupra casei unui însemnat creștin, anume Iason, unde găzduiau apostolii, îi târâră în piața orașului și răcneau, că „acești turburători a toată lumea au venit și aicea; iar Iason i-a primit: și ei cu toții se poartă contrar poruncii Cezarului, cinstind pe alt rege, Iisus“. Dar dușmanii nu izbutiră să-și ajungă scopul lor. Autoritățile orașului cercetând lucrurile, găsiră pâra neîntemeiată și eliberară pe acuzați. Totuși agitația în oraș era așa de mare, încât apostolii nu găsiră posibil să-și continue propovăduirea lor și sub vălul nopții părăsiră Tesalonicul și se îndreptară în Veria, orașul cel mai apropiat de aicea, și numai Timotei rămase vremelnice în Tesalonic pentru întărirea nouilor convertiți la credință.

În Veria era deasemenea o mică populație iudaică, dar acești iudei erau „mai chibzuiți la minte“ decât tesalonicenii, și ap. Pavel a putut să se odihnească între ei de sguduitorile prin care trecuse. După obicei, el propovăduia în sinagogă, și verienii nu numai nu-l împedecară în această privință și nu respinseră Evanghelia propovăduită cu fanatism orb, cum se petrecuse în alte locuri, ci și ei însăși zilnic și cu sârguință urmaș sf. Scriptură, ca să verifice dovezile și citațiile ap. Pavel cu mărturia originală a cuvântului lui Dumnezeu. Din cauza aceasta se ajunse la aceea, că precum grecii, așa și mulți din iudei au crezut, — nu numai bărbații, ci și femeile din cele mai onorate clase. Printre acești vereeni buni la suflet, apostolul de bună samă, a petrecut câteva săptămâni în pace, pentru că în timpul șederii acolo ap. Pavel de două ori îi veni în gând să meargă iară către iubiții săi tesaloniceni. Imprejurări neprevăzute însă împedecară aceasta (1 Tesal. II, 18), și situația acestei biserici prigonite așa de mult preocupa duhul lui, sau din Vereea, sau în urmă din Atena, el a trimis iară la dânsii pe Timoteiu, ca să-i raporteze despre starea ei. În Veria, în persoana lui Sopatru a fost dobândit un prieten devotat

și credincios, care i-a arătat servicii însemnate atât personale apostolului, cât și operei creștinismului în genere.

Dar, negreșit, nu se putea nădăjdui, ca tot așa de bine să meargă și în viitor, cu deosebire când vestea despre izbânda propoveduirii ap. Pavel în Veria ajunse la sinagoga tesaloniciană. Numele urât al lui Pavel asemenea unei scânteii, aprinse furia răutăcioasă a iudeilor, și ei trimiseră numaidecât deputați, cari să ațâțe vulgul și în Vereea contra ap. Pavel. Ap. Pavel primi din vreme veste despre aceasta dela unul din prietenii săi devotați. A se opune acestei dușmăanii stăruitoare și inverșunate, care acum prigonea pe propoveduitori din oraș în oraș, nu era nici o puțință. Și deoarece era limpede, că Pavel, iar nu Sila, era obiectul principal al prigoneii, atunci se hotărî de către ei, că Pavel trebuie să plece iară din oraș, iar Sila și cu Timotei decurând alipit la ei, cari erau colaboratorii săi, în timpul șederii lor în Vereea, trebuie să rămână acolo, ca să aibă grijă de nevoile bisericii și să ude acea sămânță bună, care începuse să crească acolo. Prijejdia vădit era mare, și depărtarea s'a săvârșit grabnic și, probabil, sub vâlul nopții. Așa domnul lumii acesteia urmărea cu furie pe marele propoveduitor al împărăției lui Hristos; dar nici el nu știa, ce lovitură gătise stăpânirii sale asupra lumii, când el cu așa furie și grăbire prigonea pe apostolul neamurilor chiar în înseși centrele păgânismului celui mai cult. Confrații petrecură pe ap. Pavel până la malul mării, și acolo el se urcă pe o corabie, care îl duse în capitala întregii omeniri civilizate a vechimei, adică la Atena.





Ruinele templului Minerva în Atena

CAPITOLUL VII.

APOSTOLUL PAVEL ÎN ATENA ȘI CORINT.



ând corabia se opri la debarcaderul renumitului port al Atenei - Pireu și înaintea privirilor apostolului neamurilor se desfășura vestitul oraș, atunci nu e greu de închipuit, ce șuvoi de cugetări străbătu sufletul ap. Pavel. Înaintea lui se întindea orașul, slava căruia clocotea în toată lumea, și singur numai numele lui umplea de entuziasm pe orice om cult. Încă din școală Saul desmerda, poate, gândul să viziteze acest centru al erudiției universale, către care curgea pentru complectarea culturii tineretul din toate marginile lumii. Acum acest vis se realizasă, - dar sub ce formă? Actualul Pavel venise aicea nu să învețe el, ci să învețe pe alții. . . . Pe fiecare l-ar fi turburat această tăioasă deosebire de situație; dar acela, care era îmbrăcat cu putere de sus și neînfricat mergea întru împlinirea tuturor primejdiilor, și chiar a morții, propovăduitorul de Dumnezeu înscălat al crucii, păși curajos în orașul filosofic¹).

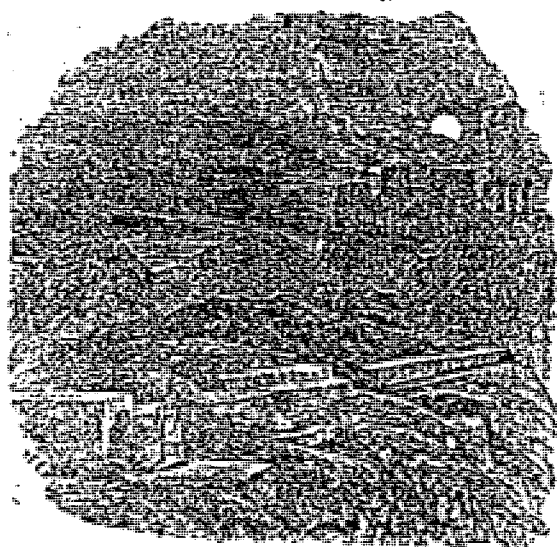
1) Predica ap. Pavel în Atena - Fapt. XVII, 16-34.

Trecând pe ulițele orașului, apostolul cu mirare privea la bogăția și variația monumentelor lui istorice și artistice. Toate aicea aminteau viu mărețele figuri ale unui mare trecut. Pe ulițe și prin piețe se aflau statui de ale marilor bărbați și eroi; dar alături de acestea, privirea ageră a apostolului, observă o mulțime și de acele statui, care reprezentau zei: înaintea acestora fumegau jertfelnice. Asemenea statui cu capiști anexate la ele erau așa de multe aicea, încât ap. Pavel se turbură cu duhul. Dar încă și mai mult s'a turburat duhul lui, când el luă seama la atenieni: unii cu respect se plecau în fața idolilor, alții cu zâmbet sarcastic treceau pelângă dânșii, și asupra tuturor era imprimată pecetea oarecărei deșărtăciuni și ușurății. „Nu, atenienilor, — zicea parcă în sine turburatul apostol, — voi nu sunteți lumina lumii, ci întunec pentru dânsa! Nu înzadar un înțelept glumeț a aprins făclia în amiaza mare, ca cu ajutorul ei să găsească printre voi măcar un singur om” . . . Privirea tristă a apostolului cutrieră rândurile de jertfelnice fumegânde ale nepriceperei omenești; asupra unuia din jertfelnice privirea lui opri atențiunea sa înscricțiia de pe dânșul, carele glăsuia: „Dumnezeului celui necunoscut”. Fața apostolului se luminează, și el înțelese numaidecât, că și sufletul păgânilor atenieni căuta pe adevăratul Dumnezeu și inconștient se închinău Lui sub forma acestui „Dumnezeu necunoscut”. Aceasta încurajă pe apostol și, ca și cum ar fi simțit în sine un nou curent de putere vie, merse repede în piața orașului.

Piața ca de obicei era plină de popor: Unii se adunau aicea pentru treburi comerciale; alții, din curiozitatea de a afla câte ceva nou; alții, ca să asculte pe filosofi, cari tot aicea, fluturându-și părul lor lung și desfăcându-și largile lor mantii, întrețineau discuțiuni filosofice și-și expuneau ideile lor filosofice. Filosofia în acest timp se afla deja în deplină decadentă, și așa numiții filosofi, nedând nimica nou, se ocupau numai cu povestiri deșarte ale doctrinelor marilor lor înaintași, pe cari le alterau până într'atâta, încât totul se prezenta, după expresia lui Cicerone, cu susu în jos. Deaceea când ap. Pavel păși cu predica sa asupra învățaturii, care minuna prin noutatea, originalitatea și vitalitatea sa, apoi ea deodată atrase asupra sa atențiunea și mulți începură să asculte. Incurajat de succes, apostolul, nefiind încă în sinagogă pentru convorbirea cu iudeii, începu să meargă zilnic în piață și zi după zi se adunară tot mai mulți ascultători împrejurul propoveditorului de Dumnezeu inspirat. Insfârșit începură să ia aminte la predica lui și unii din filosofi, care de bună samă rămăseseră fără ascultători. Răutatea și ciuda fierbea într'înșii con-

tra necunoscutului propoveditor; dar totuși curiozitatea birui ciuda, și începură după mulțime să asculte predica îndrăsnețului necunoscut, care se hotărâse să rivalizeze cu dâșii. Dar predica inspirată a lui se revârsa ca un curent puternic asupra mulțimilor și în fine, prin o putere minunată, pironi atențiunea poporului: gloatele părecă muțise și liniștea mormântală era cea mai bună aprobare a predicii apostolului în locul zgomotoaselor aplauze, cu care de obicei mulțimea distrată și fără ocupație răsplătea cuvântările umflute ale filosofilor. Filosofii cu ură ascunsă priveau înfluența neobișnuită a învățaturii necunoscutului propoveditor asupra mulțimilor; dar, curios, că ei, înțelepții, nu puteau nimic înțelege dintr'însa. Tot depozitul științii lor filosofice nu le da puterea de a pricepe noua învățătură, asemenea căria ei nu întâlniseră nici la Platon, nici la Aristotel, nici la Epicur, nici la Zenon, nici la ceilalți stâlpi ai filosofiei cari, după părerea lor, epuizase până la fund toată marea înțelepciunii. Stoicii și epicureii, cari erau în mulțime, și cari până atunci se dușmănise între dâșii, acum se priviră spre mare mirare, silindu-se să găsească unul la altul deslegarea enigmei uimitoare pentru ei. Dar privirile unora și ale altora exprimau numai o nedumerire tâmpă. Un curent mut de ciudă îi străbătu. Unii din cei mai îndrăzneți filosofi se încercară să intre în discuție cu apostolul și să oprească cuvântarea lui prin obiecțiuni; dar obiecțiunile ca niște cărbuni aprinși se întorceau și cădeau asupra capetelor lor; în cuvântarea apostolului ei nu aveau nimic corespunzător. Ascunși în mulțime, ceice făceau obiecțiuni iar cădeau în nedumerire, discutau între dâșii: „ce vrea dar să spună acest vânturător de cuvinte?” Astfel „acești nebuni în înțelepciunea lor”, voiau prin numiri rușinoase să înfieraze pe marele propoveditor al învățaturii evanghelice; dar nu-și acoperiră ei prin aceasta nebunia lor, ci ea încă și mai limpede se vedea de sub exteriorul lor filosofic. Alții, se pare, au ascultat mai mult noua învățătură și ziceau: „Se pare că el propoveduește despre niște zeități străine”, dar în aceste cuvinte răsună o notă răutăcioasă. Cum? Acest obraznic venetic nu se gândeste că turbură conștiința poporului? El nu cinstește pe Minerva, ocrotitoarea sacră a orașului; nu recunoaște zii preamăriți ai poporului, templele și statuile cărora înipodobesc cu mulțimea lor ulițele și piețele? El îndrăznește să zdruncine credința poporului? El este turburătorul religiei statului și al ordinii statornicite. El este răzvrățitorul poporului și al tineretului. . . . Cu așa limbă răutăcioasă — vicleană grăiau aceia din filosofi, pentru a cărora ambiție josnică nu prețuia nimica a recurge la mijloacele cele

mai necinstite, numai ca să înlăture pe uriciosul rival. Unul din cei mai mari și mai virtuoși filosofi ai lumii vechi, Socrate, a fost nevoit să bea cupa cu otravă anume acuzat ca dărâmat al credinței poporului și răzvrătit al tineretului . . . Orbiți de răutate, înțelepții ar fi fost gata să se răfuiască aicea pe loc cu propoveditorul necunoscut lor, dacă nu s'ar fi temut de popor, care mai bine decât ei pricepeau cu sentimentul lor simplu, adevărul propoveduit lui și putea să se răzbune grozav pentru jignirea propoveditorului iubit. În vederea acestora urătorii plini de răutate, dosind răutatea lor sub curiozitatea nevinovată, postiră pe ap. Pavel în areopag, ca acolo să expună mai amărunit în fața conducătorilor poporului noua sa învățătură. Nu-și aduseră oare



Ruinele Ariopagului

ei aminte tainic acum, că anume în acest tribunal suprem, care demasca pe sofistii asemenea lor, înțeleptul cândva a fost silit să bea cupa omorătoare?

Pe dealul stâncos de vizavi de Necropole, sub cerul deschis, se adună sfatul suprem, areopagul. Pe băncile săpate în stâncă se așezară membrii ariopagului – și anume cetățenii orașului, slujitorii statului, comandantii, filosofii și poeții. Pe coastele

dealului și în valea vecină se îngrămădi poporul. În mijlocul piațetei, formată de scaune, se ridicau una în fața alteia două pietre masive: la ședințele formale de judecată pe una din ele stătea acuzatul, iar pe cealaltă acuzatorul¹⁾. Pe una din ele, cum se poate crede, acum a fost așezat ap. Pavel. Privirilor lui se prezenta strălucita adunare, nevăzută de dânsul niciodată până atunci. Deasupra lui se întindea cerul senin, de unde el auzise cândva glasul dumnezeesc, care-l chemase la slujirea apostolică. Apostolul simți în inima sa focul dogorător al râvnei apostolice. Cuprinzând adunarea, cu o privire înflăcărată pătrunzătoare, înaintea căreia fără să vrea a trebuit să tresară inima filosofilor vicleni, apostolul începu cuvântarea. „Ătenieni“, – esclamă el și adunarea își încordă auzul, – „după toate văd, că voi pare că ați fi cu deosebire religioși și iubitori

1) Scaunele și vederea generală a locului ședinței areopagului s'au păstrat și până acum. Mai amărunit vezi în suplimente.

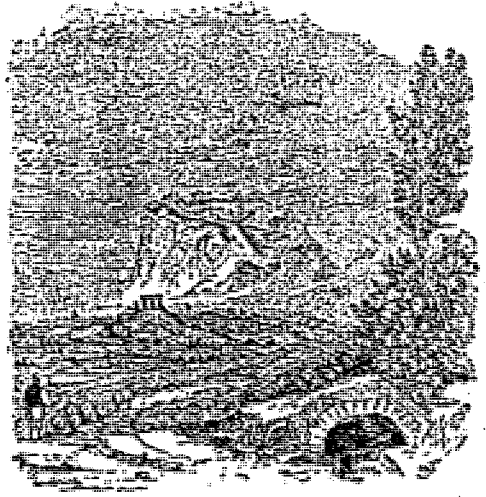
de Dumnezeu. Căci trecând și privind cele ce voi cinstiți, eu am găsit și un jertfelnic, pe care e scris: Dumnezeului celui necunoscut. Pe acesta anume, pe care voi neștiindu-l, îl cinstiți, îl propoveduesc eu vouă". Fețele celor prezenți se încordară de mirare. Cuvintele necunoscutului propoveduitor răsuna a așa încredințare și a așa putere, de care nici umbră nu prezentau cuvântările neguroase ale filosofilor; și în acelaș timp atingeau așa de aproape pe toți auditorii, încât toți se priviră între dânșii. Nu s'a sculat oare între ei marele Platon, care numai singur putea să vorbească cu asemenea putere și în așa limbă, că prin ea pare că ar vorbi însuși zeii, dacă s'ar pogori pe pământ? Sau nu s'a renăscut între ei Demostene cel puternic la limbă, de cuvântările căruia se cutremurau regii? Cuvântarea apostolului răsuna ca și cuvântările acestor eroi ai elocvenței grecești. Înaintea strălucitei adunări a areopagului în adevăr era Platon, dar Platonul înaltei filosofii evanghelice, era în adevăr Demostene, dar Demostenele cuvântului dumnezeesc. Însă pentru unii auditori și anume pentru filosofi, ca un grozav tunet al ironiei răsunară aceste cuvinte ale oratorului. Ei, acești înțelepți trufași și orgolioși, cari străluciau prin o frazologie goală și nefolositoare nimănui, cu nedumerirea tâmpă se opriră înaintea tainicei inscripții de pe jertfelnic și nu putură da răspuns la instinctiva întrebare a cugetării poporului; și iată s'a ivit un propoveduitor, care cu îndrăsneală încredere și cu putere neînfrântă deslegă enigma. Răutatea cu o nouă furie se aprinse într'înșii; dar această răutate era acum cu totul neputincioasă: apostolul prin un singur cuvânt o lipsi de bază juridică, spunând, că el propoveduește nu niște zei străini, ci numai varsă lumină cunoștinței asupra acelui Dumnezeu, căruia poporul inconștient se închină deja. Judecata pregătită așa de viclean contra vestitorului adevărului divin cu toată puterea osândirei se prăbuși asupra vrășmașilor lui.

Între acestea, inspiratul propoveduitor continuă cuvântarea sa. Ca un curs limpede al unui izvor dătător de viață curgea ea din gura lui și învioră mintea și inima ascultătorilor. Aceasta era o profundă filosofie, necunoscută lor până atunci, dar în același timp ea era simplă pentru înțeles și cu o putere neînfrântă influența asupra inimii. Aceasta era o cuvântare simplă, dar în același timp fiecare cuvânt al ei ca fulgerul străbătea sufletul celor ce o ascultau și vădit se întipărea pe fețele lor. Cu o limpezime neobișnuită expunând ideea înaltă despre Dumnezeu, până la care te miră de îndrăsniseră să se ridice cei mai mari înțelepți ai lumii vechi, și arătând pe temelul anumiților poeți populari toată

nebulia adorării idolilor celor făcuți de mâna omenească, apostolul în fine trecu la propoveduirea Domnului celui ce l-a chemat pe dânsul la slujirea apostolică, căria el și-a închinat tot geniul său, toată viața sa. „Așa dară, zicea el, părăsind vremile neștiinței, Dumnezeu acum poruncește tuturor oamenilor de pretutindena să se pocăiască. Căci El a rânduit ziua, în care cu dreptate va judeca lumea, prin bărbatul predestinat de Dânsul, dând adevăruri tuturor, înviindu-L din morți”. . . Deodată în areopag se produse agitație: auzind de învierea din morți, următorii filosofiei epicureice nu mai avură putere să mai păstreze liniștea; ultimile cuvinte din gura inspiratului apostol ca niște săgeți de foc se înfipseră în inimile lor corupte de filosofia senzuală și deschiseră înaintea lor un tablou înfricoșător al dreptei răsplătiri pentru acel abuz de păcate, în care se petrecuse toată viața lor, condusă de principiul senzual grosier: să mâncăm și să bem, căci mâne avem să murim. Dar ca să ascundă de cei prezenți durerea lor de inimă, ei o acoperiră sub ironie, și începură să râdă de învățătura grozavă pentru nelegiuire. Asupra stoicilor această învățătură da o impresie mai liniștitoare, și ei nu se dădeau înlături să-l mai asculte încă, dar, folosindu-se de turburare, cu indiferență și poate nu fără ironie, ziseră apostolului: „despre asta te vom mai asculta altă dată”, și negreșit nu s’au silit să mai găsească această vreme.

Turburarea în adunare continuă. Văzând neputința de a continua propoveduirea, apostolul eși din areopag. Curând se împărășii și toată adunarea, și băncile de piatră ale membrilor areopagului, tot așa de vârtoase, ca și inimile lor, iarăși se goliră. Deci, se poate oare să fi rămas sterp cuvântul apostolului? — Nu! Cuvântul lui Dumnezeu este viu și activ: el căzu adânc în inimile unora din cei ce asistaseră și aduse roada sa. „Oarecari bărbăți, alăturându-se la ap. Pavel, au crezut; printre aceștia a fost Dionisie Ariopaghitul și o femeie, cu numele Damar, și alții cu dânsii”. Acesta a fost primul trofeu al Evangheliei în centrul păgânismului filosofic. Astfel a fost prima întâlnire a Evangheliei cu păgâna filosofie. Deja la prima întâlnire cu dânsa stăpâna indiscutabilă până atunci a minților s’a turburat și imediat simți puterea groznică pentru dânsa a necunoscutului nou venit. Dar turburându-se, ea nu voi să-și plece deodată înaintea ei steagul. Încă cinci veacuri întregi ea se sili să-și susțină steagul său în numele păgânismului și a înțelepciunii lui: dar viermele timpului toc neobosit arborele acestui timp, și el însfârșit se prăbuși, plecându-se la picioarele crucii.

Din Atena ap. Pavel se îndreaptă spre Corint¹⁾. În starea de atunci, acesta era încă un oraș mai însemnat decât Atena, deoarece anume el se considera rezidență principală romană a Greciei. Spălat de două mări: de o parte de marea Ionică, iar de alta de Egeea, Corintul unea în sine luxul Asiei, cu cultura Europei. Din cea mai adâncă vechime el era renumit cu artele și științele sale. Dărâmat în anul 146 a. Hr. de comandantul roman Mumie, el a fost construit din nou de Cezar și deveni capitala Ahaiei, și către acest timp iarăși ajunsese strălucirea sa anterioară. Climatul său minunat, bogățiile, cari curgeau dela răsărit și dela apus, marea aglomerațiune de străini și de negustori, — toate ace-



Vederea Acropolei din Corint

ajutară la moleșirea extraordinară și împreună cu aceasta la destrămarea moravurilor, prin care era renumit Corintul nu numai în toată Grecia, ci și în toată lumea. Cultul nerușinat al Afroditei se afla acolo în plină înflorire, și „felurile de trai corintene” intrară chiar în proverb pentru designarea celui mai neînfrânat desfrâu. Alături cu cea mai rafinată bogăție se altoi cea mai jalnică sărăcie, care deasemenea era molipsită de viciile dominante, și mulțimea poporului din Corint prezenta acea grozavă prăpastie de cădere întunecată, până la care poate să ajungă omul. Pentru a întemeia Biserica lui Hristos în această împărăție a păcatului și a corupțiunii, se cerea nu numai cuvântul inspirat al unui astfel de propoveditor, cum era ap. Pavel, ci și vădit ajutorul de sus, și minunea morală.

Cu propoveduirea sa ap. Pavel nu se adresă aicea claselor înalte culte, care în Atena își arătase îndeajuns înțelepciunea împetrită în pretinsa filosofie, ci către acei jalnici decăzuți ai societății, cari mai mult ca oricine aveau nevoie de mângâerile Evangheliei. Activitatea lui se începu în mijlocul meseriașilor mărunți, cari constau parte din iudei, și prima roadă a propoveduirii a fost convertirea la credință a familiei lui Achila și Prischila care, fugind din Roma din pricina decretului împăratului Claudie pentru izgonirea iudeilor, sosiră în Corint și începură să se ocupe cu mese-

1) Propoveduirea în Corint — Fapt. XVIII, 1-17.

ria modestă a facerii de corturi. Convertirea acestei familii fu un mare bine pentru apostol. El se împrietenii cu dânșii pentru toată viața, găsi la ei locuință, ba chiar și lucrau împreună cu dânșii, câștigându-și prin aceasta pâinea de toate zilele. Sâmbăta se ocupa cu predica în sinagoga iudaică și câștigă încă vreo câțiva următori și printre dânșii pe Crisp, șeful sinagogii. Dar fiindcă iudeii Corintului în genere se refereau dușmănos către apostolul, apoi el, „scuturându-și hainele sale, zise: sângele vostru asupra ochilor voștri, eu sunt curat; de acum mă duc la păgâni”. Din acest timp el părăsi sinagoga și se adresă exclusiv către păgâni cu predica sa, printre care și avu o mare izbândă. Printre convertiții dintre păgâni erau cunoscuți în urmă Gaia și Stefan, cari s’au distins prin adevărată ospitalitate creștinească și prin o filantropie plină de dragoste (Rom. XVI, 23; 1 Cor. XVI, 15-17). Ca loc al adunărilor lor, apostolul alese casa unui oarecare Iust, care se afla lângă sinagogă, și acolo a fost primul templu de rugăciune și de adunări ale creștinilor corinteni. Raportul dușmănos al iudeilor, pentru un timp, duse pe apostolul la îngrijorare, și el voi să curme predica sa; dar spiritul său fu întărit prin o arătare de noapte a Domnului, Care-i zise: „Nu te teme, ci vorbește și nu tăcea; căci Eu sunt cu tine, și nimenia nu-ți va face rău; pentrucă Eu am mulți oameni în acest oraș”. Această vedenie liniști și încurajă pe apostolul, și el rămase în Corint o jumătate de an, învățând pe locuitorii lui cuvântul Domnului.

Dar răutatea iudeilor nu slăbi și cu trecerea timpului se aprinse până la imposibil, mai ales când ei își văzură neputința lor de a rezista contra dovezilor de neînvinc ale apostolului, distrugând cele mai tari convingeri ale lor și orce nădejde a lor. Ei se folosiră de prima ocazie, ca să-și răzbune pe neplăcutul propoveduitor¹⁾. În acest timp în Ahaia a fost numit nou proconsul Galion, fratele vestitului filosof Seneca și asemenea lui om în cel mai înalt grad cult și uman. Folosindu-se de neexperiența sa și contând pe oarecare nepedepsire, iudeii produsură răzvrătire; înșfăcară pe ap. Pavel și-l târără în piață, cerând dela proconsul să fie judecat după acuzația, că el „învață pe oameni să ciustească pe Dumnezeu nu după lege”. Deși împăratul Claudie izgonise pe iudei din Roma, dar religia lor era totuși religio licita, adecă permisă din partea statului; dar religia „acestui om”, cum insistau ei, deși putea intra sub denumirea iudaismului, era cu totul neiudaică, aceasta ar fi fost o prefacere falsă a iudaismului și, îndreptându-se contra legii

1) Ap. Pavel în fața tribunalului lui Galion — Fapt. XVIII, 12 — 17.

lui Moise și prin aceasta devenea religio illicita, religie nepermisă. Aceasta era acuzația, în care cu ghivalt insistau iudeii, și îndată ce aceasta se lămurî, ap. Pavel era gata să pășească la apărarea proprie. Dar Galion nu avu intențiunea să se ostenească cu ascultarea acestei proceduri în desordine. Știind perfect și respectând legile existente și, totodată, distingându-se prin ne iubirea curat romană către limba de împăciuire lingușitoare, și încă și mai mult prin acea aroganță romană față de poporul, pe care el, asemenea fratelui său, probabil îl ura și-l disprețuia, el curmă cu totul acest lucru prin declarația, că acuzația lor contra lui Pavel, ca violator al legii lui Moise sau în genere a oricărei legi pe care el nu o

ὍΤΙ ΤΑ ΑΥΤΑ ΕΠΑΘΕΤΕ ΚΑΙ ΥΜΕΙΣ
ΥΠΟ ΤΩΝ ΝΙΔΙΩΝ
ΣΥΝΦΥΛΛΕΤΩΝ
ΚΑΘΩΣ ΚΑΙ ΑΥΤΟΙ

QUIA EADEMPASS-IESTISETUOS
LUESTRIS
CUMTRIBUBUS
QUOMODOETIPSI.

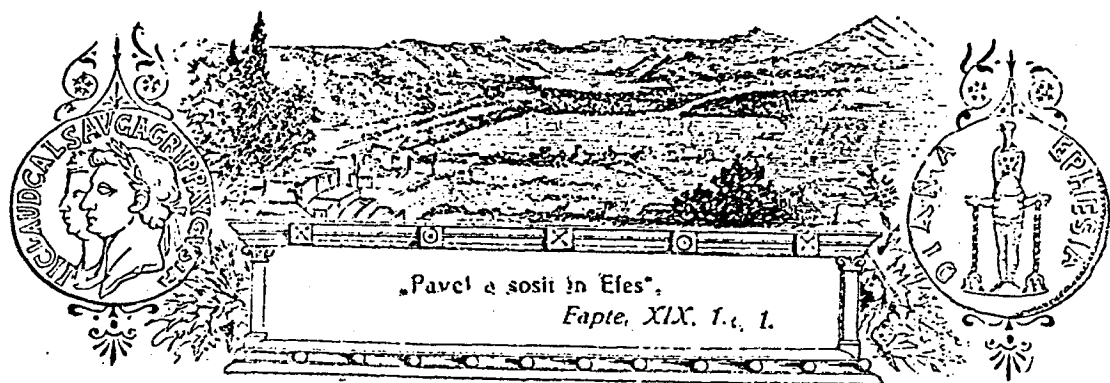
Codicile Claramontan : Epistola către Tesaloniceni

cunoaște, era cu totul neîntemeiată. „Dacă aicea ar fi vreo crimă civilă sau vreun act imoral, atunci eu aș avea motiv să înțeleg lucrul și să ascult; dar când este vorba de învățătură, de simple nume și de legea voastră, atunci descurcați-vă singuri; eu nu voesc să fiu judecător întru acestea“. Stângând astfel chestiunea, Galion porunci lictorilor să curățe tribunalul, ceea ce ei și făcură cu o osârdie exemplară, „gonindu-i din tribunal“. Asemenea întorsătură a lucrurilor încurajă vulgul orașului, care deja demult ura pe iudei pentru șovinismul lor și pentru cămătăria neomenoasă. Și iată el înșfăcă pe căpetenia principală iudaică Sostene, pe căpetenia sinagogii, și aicea înaintea tribunalului, sub ochii lui Galion, îi supuse unei bătăi fără cruțare, și aceasta a fost lecția pe deplin meritată pentru propria lor agitație și habotnicie.

După aplicarea unei asemenea lovituri dată dârzeniei iudaice,

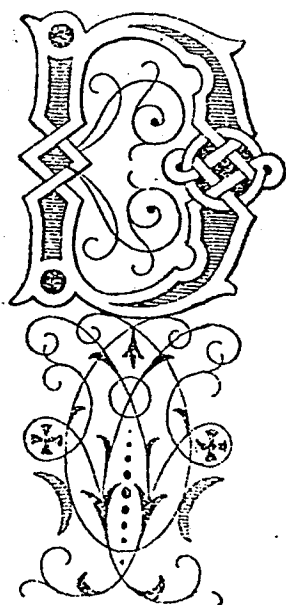
pentru ap. Pavel sosi perioada unei liniști îndelungate, și el în curgerea acestei perioade continuă nu numai să propoveduiască cuvântul lui Dumnezeu în chiar orașul Corint, ci să observe și să supravegheze starea bisericilor de prin celelalte orașe. Colaboratorii săi cercetau adese bisericile din împrejurimi și-i raportau despre starea lor religio-morală. În oarecari biserici tinere, rămase fără conducere autoritară în ale credinței, se stârnise anumite nedumeriri, pentru deslegarea cărora se cerea cuvântul autoritar a însuși apostolului; dar, deoarece el însuși era ocupat cu propoveduirea în Corint, care cerea prezența sa personală neconținut, apoi el pentru edificarea altor biserici recurgea la acel metod, care în urmă căpătă o enormă importanță pentru biserică, anume la scris. Și în Corint anume au fost scrise de către el primele epistole. Motiv pentru dănsule a fost vestea, ajunsă până la dânsul din Tesalonic, că acolo printre creștini s'au ridicat nedumeriri relativ de a doua venire a Domnului și despre învierea morților, și iată pentru lămurirea acestor nedumeriri apostolul a și scris una după alta două epistole, cunoscute sub denumirea de „întâia și a doua epistolă către Corinteni“. Deoarece scrierea acestor epistole a cerut o muncă însemnată, apoi apostolul de obicei nu le scria singur, ci dicta scriitorului și cu mâna proprie adăoga numai salutarea de încheiere, care și servea pentru creștin dovada autenticității epistolei. Așa s'a pus început epistolelor de Dumnezeu însuflate ale apostolului neamurilor.

Organizând toate trebile în Corint, apostolul însfârșit îl părăsi, ca să viziteze Ierusalimul pentru sărbătoarea Cincizecimeii, care se apropia. La plecarea din Corint el dădu făgăduința de nazoreu și împreună cu Achila și Prischila merseră cu corabia la Efes, renumitul port la marea Mediterană. Bincredincioasa pereche rămasă în Efes, unde ea putea conta pe câștiguri bune, iar apostolul plecă mai departe la Cezareea și Ierusalim, și de acolo grăbi spre Antiohia. Așa el, între iubiții săi confrăți, petrecu câteva zile în pace și bucurie, așa de necesare pentru dânsul după suportarea ostenelelor și zguduiriile, prin care trecuse.



CAPITOLUL VIII.

A TREIA CĂLĂTORIE MISIONARĂ A AP. PAVEL.



ar un astfel de lucrător neobosit, cum era ap. Pavel, nu putu să se desfăteze îndelung de liniște. Pe el îl momea spațiul vast al activității, deși înjugată cu muncă și cu greutate neobișnuite, ba și cu pericole, și el simțind asupra sa datoria conducerii pastorale a numeroaselor biserici întemeiate de dânsul, după câteva zile de odihnă, alcătui planul pentru a treia mare călătorie misionară, anume în scopul de a vizita toate bisericile întemeiate de dânsul¹⁾: și iată el, „petrecând în Antiohia câtva timp, ieși și străbătu în rânduială țara Galatiei și Frigiei, întărind pe toți ucenicii”. În Galatia dădu dispozițiune, ca în zilele de Duminică să se facă colecte de milostenie în

folosul saracilor din Ierusalim, și după aceea, vizitând bisericile din împrejurimi, plecă la Efes, care a și fost ales de data asta ca centru al activității sale apostolice. Și mai bun decât acesta nici nu se putea alege alt oraș, din care Evanghelia ar fi putut mai ușor să se răspândească în toată Asia.

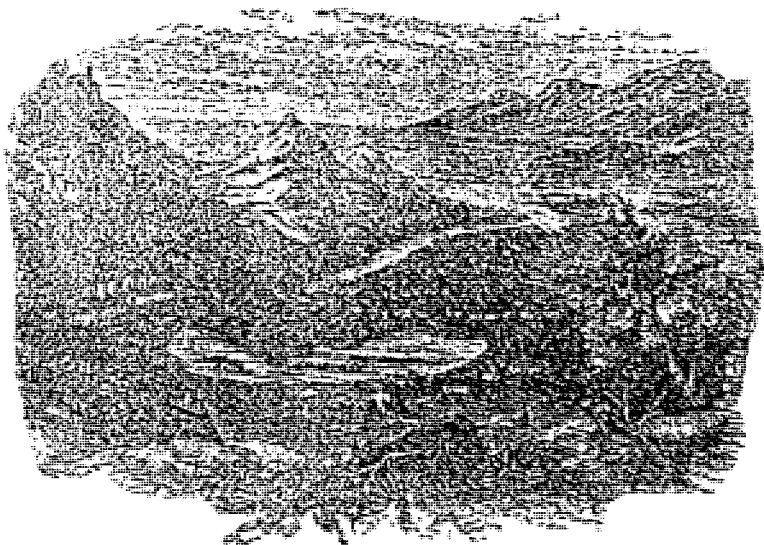
Efesul, ca orașul capitală al vechii Ionii, era vatra vestitei civilizații ioniene, care după transplantarea ei în Grecia își găsi dezvoltarea supremă la Atena. Aflându-se nu departe de golful Mării Mediterane, dintre Smirna și Milet, Efesul era acel vestit

1) A treia călătorie misionară a ap. Pavel — Fapt. XVIII, 22.

oraș, unde se întâlneau răsăritul și apusul, Asia și Europa, și multe corăbii comerciale săvârșau curse neconținute între ele și Corint. Dar cu toată revărsarea spre el a părerilor apusene, el își păstră cu o neobișnuită credincioșie religia vechilor zei asiatici, și cea mai venerată zeitățe a lui era Artemida. Aceasta era vechea Astartă asiatică, numai sub denumirea greacă, și cultul ei, ca unul ce se întemea pe zeificarea puterilor grosolane producătoare ale naturii, se distingea prin cea mai neînfrănată desfrânare. Templul Artemidei Efesului era slăvit în toată lumea și se considera unul din minunile lumii. Ars de Herostrat, el a fost din nou construit încă și mai cu multă splendoare, așa că prin slava sa Artemida eclipsa pe celelalte zeități ale Asiei. Deoarece templul acesta se bucura de dreptul de refugiu, și aceasta, împreună cu influența corupătoare a cultului însuși, făcea Efesul unul din cele mai corupte orașe ale lumii. Asemenea Corintului, el era unul din cele mai mari orașe ale lumii păgâne, și într'însul se întâlneau și se adăposteau tot felul de religii și de idei. Ca și în celelalte orașe mari, într'însul era și o sinagogă iudaică, iar alălurea cu ea se iviră și astfel de școli, care prezentau ceva mijlociu între iudaism și creștinism. Era, de exemplu, școala ucenicilor lui Ioan Botezătorul, care, primind predica lui despre pocăință, o considerau definitivă și alcătuiră o comunitate deosebită. Variațiunea școlilor religioase și a comunităților, a ajutat atâtărei extraordinare a ideii religioase, și în sinagoga iudaică adesa apăreau propoveduitori, cari străluceau prin elocvență și prin puterea propoveduirii lor. Cu deosebire remarcabil a fost între ei Apolos, care fiind de neam din Alexandria și primind educație în vestitele ei școli filosofo-religioase, umplea de entuziasm pe ascultătorii din sinagogă prin predicile sale. Particularitatea învățaturii sale era aceea, că el, sub influența savașilor alexandrini, considerând părerea obișnuită asupra religiei iudaice a Vechiului Testament prea grosolană, se silea să o împace cu filosofia și de aceea dădea istorisirilor biblice un senz simbolic. Odată cu asta el, se pare, avea deja oarecare informațiuni și despre învățătura creștină, din care deasemenea împrumutase oarecare parte. În genere acesta era un om foarte cult, adânc cunoscător al sf. Scripturi și orator de mare talent. În timpul absenței ap. Pavel el făcu cunoștință cu Achila și Prischila și, cunoscând de la dâșii deaproape creștinismul, se înclină cu totul în partea lui și după aceea hotărî să plece la Corint. Bucurându-se de câștigarea pentru biserică a unui propoveduitor așa de minunat și observând, cum activitatea de propoveduitor ar fi putut fi folositoare printre grecii fini și des-

voltați, ei scriseră pentru dânsul o scrisoare de recomandare către bătrânii din Corint. În Corint elocvența lui produse o enormă influență, și deveni sprijinul puternic pentru confrați. El cu asemenea artă se folosi de predica ap. Pavel, pe cât a putut să o cunoască din convorbirile cu Achila și Prischila, că în dispuștele sale publice cu iudeii dușmănoși cu o putere nebiruită, pe temeiul propriei lor Scripturi, dovedea mesianismul lui Hristos și astfel pe cât de plăcut creștinilor, tot atât de grozav pentru iudei. El uda ceea ce sămănase ap. Pavel.

Ap. Pavel sosi în Efes deja după plecarea lui Apolos și ca de obicei deveni vizitatorul statornic al sinagogii, unde el dea-



Situația topografică a Efesului

semenea propoveduise Evanghelia¹⁾. Aicea el mai întâi de toate se adresă către aceia, cari erau pregătiți pentru creștinism prin strălucitele predici ale lui Apolos, iar după aceea și în genere începu să propoveduiască iudeilor, adevărurile creștinismului. Deoarece el preda creștinismul nu sub forma ademenitoare a filosofiei, ci după toată simplitatea lui, apoi firește, predica lui stârni neplăcere în mijlocul iudeilor împetriți, și lucrurile ajunseră până acolo, că apostolul după trei luni de muncă, se văzu nevoit să părăsească sinagoga și închiria pentru adunările ucenicilor și ascultătorilor săi școala oare căruia Tiranu, unul dintre sofistii păgâni, de cari erau în vremea aceea mulți în Efes. Acest local nou al adunărilor pentru slujbele dumnezeiești, dădu apostolului puțința de a vedea pe confrații săi zilnic, pe când în sinagogă asta era cu puțință numai de trei ori pe săptămână. Ostenelele lui și pro-

1) Propoveduirea ap. Pavel în Efes — Fapt. XIX, 1—40.

poveduirea n'au rămas fără izbândă. În curgere de doi ani întregi Efesul a servit pentru dânsul ca centru al activității sale misionare, și deoarece slava propoveduirii lui începuse a se răspândi pretutindenea, apoi el, fără îndoială, însuși întreprinse mici călătorii prin locurile dinprejur, așa că, după mărturia ev. Luca: „toți locuitorii Asiei au ascultat predica despre Domnul Iisus, atât iudeii, cât și elini”. Chiar în Efes slava despre dânsul ajunsese la un grad neobișnuit, — mai ales din cauza marilor minuni, „pe cari Dumnezeu le făcea prin mâinile lui Pavel”. Chiar basmalele și cingătorile lui aveau putere vindecătoare, și slava despre dânsul se răspândise până întru atâta, încât mulți din descântătorii iudei, cari se ocupau cu magia și cu tot felul de descânțece (de asemenea vrăjitori era plin superstițiosul Efes), începură să-l invidieze. Unul din ei, Scheva, s'a încercat să-l imiteze, în nădejdea că, întrebuițând numele Iisus, puțin înțeles de dânsul, el va putea tot așa de cu izbândă săvârși minuni, cum le săvârșea ap. Pavel. Dar doi din fiii lui, cari se ocupau cu descânțecile, suferiră o deplină neizbândă, cari duse la stărpirea definitivă a unei asemenea șarlatănie din Efes. Ei au fost chemați să facă descânțece la un om, care, evident, suferea de îndrăcire furioasă. Adresându-se duhului celui rău, ei esclamară: „Vă jurăm cu Iisus, pe care-L propoveduește Pavel”. De data asta totuși descânțecul nu avu putere. Indrăcitul cu surâs răutăcios le răspunse: „Pe Iisus eu îl știu, și Pavel mie mi-l cunosc, iar voi cine sunteți?” și după aceea, aruncându-se asupra lor, cu o putere neînchipuită, rupse hainele de pe dânșii și le aplică așa bătae, încât ei abea scăpară din casă, bătuți și goi. Un eveniment așa de însemnat n'a putut să rămână neobservat. Vestea despre el se răspândi cu iuțala fulgerului printre gureșii efeseni și produse nu puțină groază și turburare, urmarea căreia a avut un extraordinar de binefăcător eveniment. Se văzu că în Efes se ocupau cu descânțecile nu numai păgânii, ci și unii din creștinii noi convertiți. Înspăimântați de cele petrecute, ei sincer se pocăiră de păcatele lor și ca dovadă a sincerității pocăinței lor aduseră cărțile scumpe ale cabalisticei lor, care serveau pentru ei de unealtă a meseriei lor, și public le arseră. Această tainică carte neagră se practica în proporții așa de mari, încât prețul cărților arse astfel de cărturarii negri în elanul pocăinței, se ridica până la cincizeci de mii de drahme argint. Acest rug neobișnuit, care de bună seamă s'a continuat un timp destul de îndelungat, a fost o demascare așa de izbitoare a ușuratecii credinței predominante, că aceasta a fost,

fără îndoială, una din împrejurările care a dat propoveduirii ap. Pavel. o vestire vastă în toată Asia.

În timpul celor doi ani de ședere la Efes, apostolul nu numai a propoveduit verbal, ci și prin scris. Prin colaboratorii săi el a întreținut contact neconținut cu diferite biserici, și spre edificarea a două din ele, anume a Corintului și a Galatiei, el a scris două epistole, cunoscute sub denumirea: „Epistola către Galateni“ și „Întâia epistolă către Corinteni“. Prima dintre ele a fost provocată de vestea tristă, că galatenii cari primise credința dela ap. Pavel cu așa plăcere, după ușurătatea minții lor se lăsară târați de alți propoveduitori, anume de protivnicii iudaizanți ai apostolului. Acești din urmă, cu scopul de a dărâma opera apostolului așa de urât de dânsii, începură așa de ademenitor să zugrăvească avan-



Muntele Sinai

Vederea Ierusalimului

tajele fiilor lui Avraam, încât lor li se născu chiar dorința „de a fi sub lege“ (Gal. IV, 21). Odată cu aceasta, în sufletele lor fu sdruncinată însuși autoritatea ap. Pavel. Pentru a-i preveni contra acestei primejdioase rătăcirii, apostolul le scrisse epistola, în care cu o uimitoare claritate expune superioritatea Noului Testament, față de Vechiul Testament, și spune, că fiii lui Avraam nu sunt aceia, cari își trag genealogia dela dânsul, ci cei ce cred în Hristos (Gal. III, 7, 29). Întru apărarea apostolatului său el le amintește de neobișnuita sa convertire, adăogând la aceasta, că Evanghelia propoveduită de dânsul nu este omenească, căci și el „a primit-o și a învățat-o nu dela om, ci prin descoperirea lui Iisus Hristos“ (Gal. I, 11, 12). Epistola către Corinteni a fost provocată cu totul de alte împrejurări. La apostolul ajunsese vestea tristă că, creștinii corinteni, călcând unirea frățească, se împărțise în câteva partide, și asemenea școlilor grecești, cari purtau numele cutărui sau cutărui sofist, unii se socoteau ur-

mătorii lui Pavel, alții urmașii lui Apolos, alții a lui Chifa, și unii din frați ajunseră până la acea rătăcire, că începură să nege învierea morților. Infiltrându-se în mediul bisericii și desmățul moral, prin care se distingea în genere Corintul, și comunitatea suferi în mediul său prin un păcătos greșos, dela care cu greutate se întorceau până și păgânii. Toate aceste neorânduiele au și făcut pe apostolul să se adreseze către corinteni cu o largă epistolă, în care el cu autoritate apostolică îi sfătuia să părăsească dezbinările lor, deoarece pentru ei toți s'a răstignit unul și acelaș Hristos, iar toți ceilalți propoveduitori sunt numai simpli slujitori ai cuvântului: ei sădesc și udă, iar creșterea o dă Dumnezeu. „Deaceea și cel ce sădește, și cel ce udă nu e nimica, ci totul este Dumnezeu, care dă creșterea“. Izvorul acestor dezbinări era trufia minții corintenilor, și apostolul le aminti, că pentru dânșii ca creștini înțelepciunea pământească trebuie să stea pe planul al doilea, „pentru că cele neînțelepte ale lui Dumnezeu sunt mai înțelepte decât ale oamenilor“ (I Cor. I, 25). Combătând după aceia rătăcirea acelora, cari negau învierea morților, și poruncind să pedepsască aspru pe păcătosul cel mare, apostolul face o serie întreagă de povește pe o mulțime de chestiuni biserică-sociale ale vieții și conchidea prin o salutare plină de iubire, scrisă cu propria sa mână: „Darul Domnului nostru Iisus Hristos să fie cu voi. Și iubirea mea cu voi cu toți în Hristos Iisus. Amin“.

După trecerea a doi ani, apostolul, considerând lucrarea sa la Efes terminată, alcătui planul unei călătorii mai depărtate. El plănuia ca după Cincizecime să părăsească Efesul, pentruca încă odată să viziteze bisericile Macedoniei și ale Ahiei, întemeiate de dânsul în timpul celei de a doua călătorie misionară, și merse cu corabia din Corint pentru a cincea vizitare a Ierusalimului, după care el nădăjduia a vedea Roma, marea capitală a lumii civilizate de atuncea. Potrivit cu acest plan, el trimise deja pe doi din colaboratorii săi, Timoteiu și convertitul de dânsul în Efes, Erast, în Macedonia, cu porunca dată lor de a se întâlni iară cu dânsul în Corint. Erast, fostul casier al orașului, era om influent și deaceea mai bine ca oricine putea să se îngrijască atât pentru pregătirea și primirea apostolului, cât și pentru aducerea la îndeplinire a colectelor zilnice, prin care în acest timp era mult ocupat ap. Pavel. Vizitarea Ierusalimului devenise necesară în vederea de a procura creștinilor saraci ai acestui oraș milostenia, pe care apostolul o adunase acum de prin bisericile întemeiate de dânsul din păgâni. Dar planul acesta a fost împedecat de un

eveniment, care expuse însuși viața apostolului unei srașnice primejdii și grăbi plecarea lui din Efes¹⁾.

Sosi luna lui Mai, și în Efes era vestitul iarmaroc Efesia, care se proslăvea prin serii întregi de serbări, consacrate Artemidei. În timpul acestor serbări, chipul de lemn al zeiței, care după povestirea poporului se pogorâse din cer, se expusese în templu la închinarea generală. În curgere de o lună întreagă, orașul era umplut de poporul venit din toate țările înconjurătoare și ulițele gemeau de tot felul de petreceri. Procesiunile pompoase și luxoase neconținut parcurgeau spre templu, iar sacrificatorii și diferiți descântători adunau o bogată recoltă pe câmpul superstiției; se organizau tot felul de petreceri și jocuri, și toate acestea erau însoțite de cea mai sălbatică beție și desfrâu. În asemenea împrejurări, erau inevitabile și izbucnirile de fanatism religios, prin care adesea se semnalau solemnitățile în Efes. Acelaș lucru se petrecu și acum.

În acest an o vădită împușinare a desfrăului ne mai pomenit din timpul Efesiei și cauza acestei decăderii era bine cunoscută. Nu numai în Efes, ci și în toate orașele principale ale proconsulatului Asiei fusese stârnit un profund interes către propoveduirea unui oarecare Pavel, care, chiar în capitala idolatriei, cum se știe, a propoveduit în pace, că aceia, cari sunt făcuți de mâni omenești, nu sunt nicidecum dumnezei. Mulțime de popor s'a înclinat pentru primirea acestei propoveduiri; încă și mai mulți au fost de aceia, cari cel puțin sub influența ei începu să se refere indiferent către ritualismul fără înțeles și către descântece, și chiar către temple și idoli. Urmarea acestora a fost aceea, că în Efes „s'a produs nu puțină răzvrătire contra căei Domnului“. Pavel și predica lui, „frații“ și confrății lor erau la toți pe limbă, și nu puține blesteme ocărătoare se rosteau contra lor de sacrificatori, și deasemenea de sute de cerșetori, adunați împrejurul marilor așezăminte. În fine, această răutate rău ascunsă se simți de popor. Cele mai multe pagube o suferiră prin micșorarea respectului față de zeiță și de templul ei, un oarecare argintar, cu numele Dimitrie, care vindea închinătorilor mici medalii de argint cu chipul templului și al zeiței, în amintirea vizitării de către dânșii a Efesului și templului lui. Ba nu numai în Efes, ci în fiecare centru însemnat a cultului păgânesc cererea acestor lucruri provoca mare ofertă a lor din partea industriașilor. Dimitrie găsi, că industria lui

1) Răscoala din Efes — Fapt. XIX, 23—40.

începe a se ruina, și el, sub masca templului și al zeiței, se hotărî, pecăt.aceasta era posibil pentru dânsul, să ia măsuri în scopul de-a opri ruina ce-l amenința. Chiemând la o adunare pe toți meșterii și lucrătorii simpli, cari se ocupau cu această meserie, el se adresă către dâșii cu o cuvântare, în care la început stârni pasiunile lor prin prevenirea contra ruinării ce-i amenința, și după aceea strigă cătră fanatismul lor adormit pentru răzburarea contra jignirii măreției templului lor și la decăderea slavei zeiței, pe care o adora toată Asia și toată lumea. Cuvântarea aceasta fu ca o scânteie pentru un material inflamabil. Printre ascultători răsună un strigat furios: „Mare este Artemida Efesului!” și prin tot orașul se începu turburarea. Arzând de răzburare contra autorului principal al pagubelor aduse, meșterii răzvrățiți și artiștii voiră să apuce pe însuși ap. Pavel, dar negăsindu-l pe dânsul personal, înșfăcară pe doi colaboratori ai săi Gae și Aristarh, și-i târără la



Templul Dianei din Efes

teatru spre răzburarea și batjocora mulțimii. Aflând de primejdia iubiților săi colaboratori, apostolul voi însuși să meargă la teatru, ca să se jertfească pe sine. Dar autoritățile orașului îl reținură, deoarece se temeau de sporirea turburării poporului. Tur-

burarea aceasta amenința cu primejdia măcelării nu numai a creștinilor, ci și a iudeilor, pe cari poporul nu-i deosebea de creștini. Pentru a evita această primejdie, din mijlocul iudeilor apărau un oarecare Alexandru, care se încercă să se adreseze mulțimii cu o cuvântare, că iudeii nu sunt deloc vinovați de acest lucru. Dar îndată ce mulțimea văzu trăsăturile iudaice ale oratorului, înăbuși numaidecât glasul lui cu strigătul furios: „Mare este Artemida Efesului!” și era gata să pășască la unul din acele măceluri grozave, pe care nu odată le îndurară iudeii în Alexandria și în alte orașe mari ale răsăritului. Primejdia era grozavă, dar din fericire ea a fost abătută prin bărbăția supraveghetorului ordinii orașului, care se bucura de respectul general al populațiunii. Neglijând orice primejdie personală, el păși îndrășneț în fața gloatei furioase și se adresă către dansa cu o cuvântare liniștită, dar impunătoare, care înțelepți mulțimea. „Efeseni! – esclamă el, – care om nu știe, că Efesul este slujitorul marei zeițe Artemida și a lui Diopet? Dacă însă în această privință nu se încapă discuție, atunci trebuie ca voi să fiți liniștiți și să nu procedați grăbit. Iar voi ați adus pe acești bărbați, care nici templul Artimidci nu l-au prădat, nici pe

zeița noastră n'au hulit-o. Dacă însă Dimitrie și alții ca el artiști au jalbă asupra cuiva, apoi este tribunal de judecată și avem proconsul: să se jăluiască acelora.

Iar dacă voi căutați ceva de altfel, apoi aceasta se va deslega în altă adunare. Căci noi ne aflăm în primejdie pentru cele produse acum, să fim acuzați de revoluție, deoarece nu este nicio pricină, prin care noi am putea justifica asemenea aglomerațiune". Cuvântarea aceasta imediat produse o înrăurire uimitoare. Turburarea conțeni. Cuvântarea înțeleaptă a omului de toți respectat făcu mulțimea să se căiască de nepriceputa sa turburare și să se înspăimânte de urmările ei posibile, cum făcuse aluzie la asta în cuvântarea sa paznicul ordinii, care influențase pe rând prin măgulire, speriere, apel la cuminenție și la liniște. El le aminti viu, că deoarece Asia era provincia senatorială, iar nu imperială și de aceea se cărmuia de un proconsul cu câțiva funcționari, iar nu de un propretor cu un legion de soldați, apoi ei singuri erau răspunzători pentru păstrarea bunei ordine și de bună samă ar fi considerați vinovați de violarea ordinii. O zi de disordine putea pentru un an întreg să se răsfrângă asupra privilegiilor lor. Ba și ingenerare o asemenea turburare din partea efesenilor să fie (cum dovedí paznicul ordinii) nedemnă, deoarece măreția templului lor n'a fost expusă la nici o jicnire; ea nu s'ar justifica prin nimic, deoarece nu s'ar putea dovedi nimica contra acestor persoane; ea a fost de prisos, deoarece la îndămână erau și alte mijloace mai legale pentru răsplătirea lor; însăfârșit, dacă nici mândria, nici dreptatea n'au putut influența asupra lor, atunci cel puțin frica de romani putea să-i rețină. Poporul se rușină tare mult de procedarea sa, și supraveghetorul ordinii căpătă puțința să-l imprăștie din teatru:



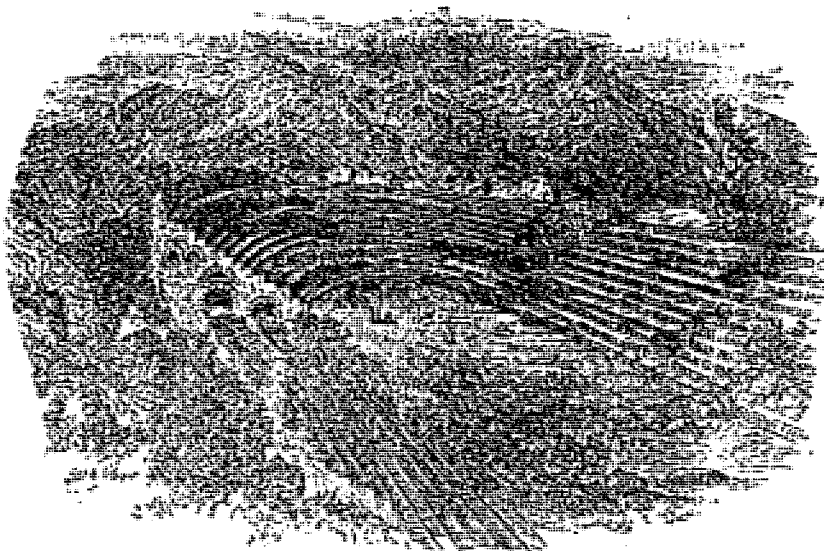
Diana Efesului

Astfel primejdia pentru creștini și iudei a fost înlăturată pentru o vreme, dar personal pentru ap. Pavel rămânerea mai departe în oraș, deveni imposibilă, pentru că singură apariția lui ar fi fost de ajuns pentru aprinderea fanatismului sălbatec al Efesenilor. De aceea el se grăbi să părăsească orașul și să plece în Macedonia.

După părăsirea Efesului, ap. Pavel plecă la Troada. Nu cu mult înainte de aceasta, el trimisese pe unul din însoțitorii lui tineri,

anume pe Tit, la Corint, ca printr'insul să se încredințeze, ce influență a produs acolo prima lui epistolă, și-i porunci să-i iasă întru întimpinare în Troada. Dar înzadar îl așteptă acolo; apostolul, în fine, hotări ca singur să viziteze din nou Macedonia și bisericile ei deacolo. El le găsi în stare înfloritoare, văzu devotamentul lor către sine, tăria în credință, călită prin prigoane, și că sunt gata să conlucre la strângerea de milostenii în folosul creștinilor saraci ai Palestinei. Toate acestea au fost o mare mângâiere pentru apostolul, după amărăciunile încercate de dânsul.

În fine, s'a alăturat la el și Tit și-i comunică de acea influență mântuitoare, pe care o produsese epistola lui către Corinteni. Disordinele dispăruse, devotamentul către apostolul sporise, și în genere se produsese o vădită îmbunătățire în viața religioasă



Ruinele teatrului din Efes

bisericească și morală a Corintului, deși nu se restabilise cu totul liniștea deplină. Vrajmașii apostolului se încercau să arunce umbra îndoelii chiar asupra dreptului apostolului Pavel; dar aceasta era o răutate neputincioasă, care nu avea teren suficient. Pentru ca încă și mai mult să ajute la instaurarea păcii în biserica Corintului, ap. Pavel scrisese a doua epistolă către corinteni, în care expuse simțământul bucuriei cu prilejul pacificării bisericii și le dădu o serie întreagă de povețe nouă asupra a diferite chestiuni. În această epistolă, între altele, apostolul adevărați drepturile sale la apostolat, arătând necazurile suferite și pe care le îndură el pentru Hristos, și deasemenea aminti despre aceea, ce cruce i s'a dat lui de Hristos pentru toată viața, ca el să nu se mândrească, anume „boldul în trup, ingerul satanei”. Acest „bold în trup”,

după cum s'a spus deja mai sus, mai probabil ca orce, era boala lui de ochi, de care apostolul suferea neconținut, și ea devenea câteodată așa de chinuitoare, încât îl lipsea de puțința de a lucra, și-l constrângea să se adreseze către Dumnezeu cu rugăciune plină de lacrimi pentru ușurare. „De trei ori am rugat eu pe Domnul - zice apostolul - ca să-l depărteze dela mine, dar Domnul mi-a zis: ajunge pentru tine harul Meu; căci puterea Mea într-o neputință se săvârșește“. Și oarecum într-o confirmare acestui lucru apostolul îndată ce spusese înainte de aceasta despre această neobișnuită descoperire, căreia el se învrednicise cândva și anume când el a fost răpit până la al treilea Ceriu, în rai, și „a auzit cuvinte negrăite, pe care omul nu e slobod să le grăiască“. Această revelațiune făcută lui, îndată după convertire, și din acel timp el prin activitatea sa neobosită și cu adevărat eroică



Ruinele vechiuului Corint

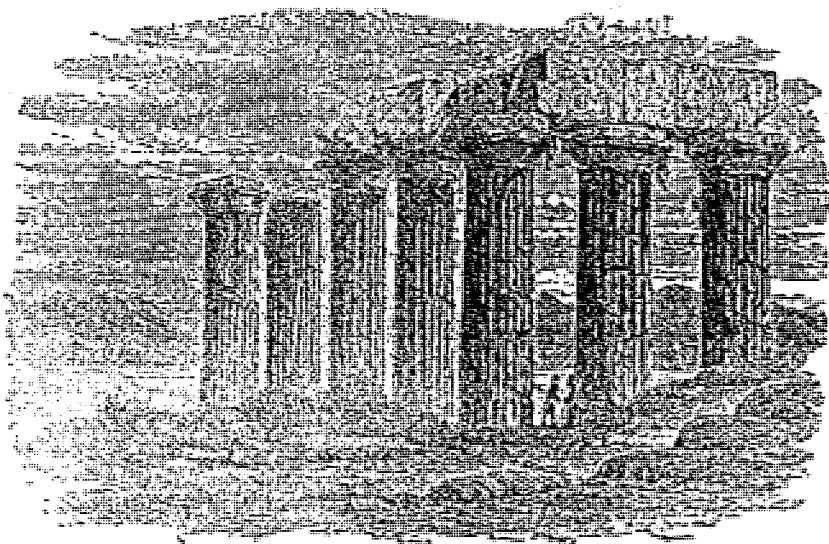
a justificat pe deplin alegerea sa, muncind și suferind pentru lucrul lui Hristos chiar mai multe neazuri și suferințe, decât ceilalți apostoli. Ca slujitor al lui Hristos, el, după propriile sale cuvinte, mult mai mult „a fost în ostenele, incomparabil în rane, mai mult în temniță și de multe ori aproape de moarte. Dela iudei de cinci ori mi s'au dat câte patruzeci fără una lovitură. De trei ori m'au bătut cu toge, odată cu pietre m'au bătut, de trei ori am suferit naufragiu cu corabia, o noapte și o zi am petrecut în adâncul mării. De multe ori am fost în călătorie, în primejdii pe râuri, în primejdii din partea tâlharilor, în primejdii din partea celor de un neam cu mine, în primejdii din partea păgânilor, în primejdii prin orașe, în primejdii în pustie, în primejdii pe mare, în primejdii între frații cei mincinoși, în ostenele și în slăbiciune, în foame și sete, adesea în post, în frig și golătate“ (2 Corint. XI, 23-27). În fața unei așa măreșii a ostenelelor apostolice

trebuea să tacă limba celor mai furioși vrăjmași ai lui, și în Corint s'a instaurat pacea, așa că atunci, când apostolul a sosit acolo, comunitatea l-a primit cu brațele deschise.

În Corint apostolul a întâlnit pe cei mai mulți din colaboratorii săi - Timotei, Tit, Aristarh, Luca și mulți alții, în comuniune cu care el a petrecut trei luni, punând la cale trebile bisericii și supraveghind împreună bisericile din împrejurimi și din Macedonia. Corintul se afla în des contact cu Roma, capitala lumii, și apostolul și făcuse să vrea, nutrea ideea să meargă acolo, ca să vestească Evanghelia lui Hristos, anume în centrul lumii păgâne. Dar împrejurările nu-i dădură putința să întreprindă acum această mare călătorie, cu atât mai mult, că apostolului îi era cunoscut, că acolo exista deja biserică creștină, și el nu voia să zidească pe temelii străine. Deaceia apostolul o vreme se mărgini la contactul din depărtare cu biserica romană, prin intermediul confrăților creștini, căroro pentru diferite treburi erau nevoiți să facă călătoria între cele trei centre principale a comerțului universal: Efes, Corint și Roma.

Nu se știe când anume a pătruns creștinismul pe țărmurile Italiei și în Roma. Dar se poate cu probabilitate crede, că Evanghelia a fost dusă pentru prima oară acolo de unii din acei iudei și prozeliți din Roma, cari în ziua Cincizecimii și a pogorârei Sfântului Duh au ascultat cuvântarea de Dumnezeu insuflată a ap. Petru la Ierusalim. Iudei erau mulți în Roma, mai cu samă din acel timp, când Pompei după cucerirea Palestinei a dus la Roma un mare număr din ei. Acolo ei nu zăboviră a manifesta acelaș ajutor de sine și ghibăcie, prin care se distingeau deja în vremea aceea printre celelalte popoare. Ca robi ei nu erau buni și nu se primeau, curând obținură eliberarea lor și începură să se înmulțască repede și să se îmbogățască. Raporturile prietenești, cari existase între August și Irod cel Mare, încă și mai mult contribuî la îmbunătățirea situației lor, și la ivirea zorilor erei creștine, ei până întru atâta se recunoșteau ca parte constitutivă a populației Romei cu drepturi și cu religie proprie, încât înțeleptul împărat politicește le oferi lor un cvartal deosebit peste Tibru, pe care ei l-au și ocupat în curgerea veacurilor următoare. Din ulițele întunecoase ale acestui cvartal ei voiau să vândă chibrituri de pucioasă, haine vechi și vase sparte, și deasemenea treceau peste podurile Cestiu sau Fabriciu să ceară milostenie și să prezică soarta. Curând ei se înmulțiră până întru atâta, încât începură să inspire pericol guvernului, și împărații nu odată au dat decrete pentru izgonirea lor din capitală. Unul din aceste

decrete, anume decretul lui Claudie (Fapt. XVIII, 2), duse la prietenia ap. Pavel cu Achila și Prischila. Acest decret trebuie identificat cu acea măsură, de care pomenește Suetoniu în remarcabilul loc, unde el vorbește despre „Impulsor Chrestus“. („Revoluționarul Hristos“, cum romanii pronunțau greșit numele lui Hristos). Dacă-i așa, atunci e aproape neîndoelnic, că creștinii nu erau deosebiți de iudei în această nenorocire obștească, pricinuită de neînțelegerile lor mesianice. Dar, după cum recunoaște Tacit, vorbind de încercarea de a izgoni pe astrologi din Italia, aceste măsuri îngenere au fost nefolositoare. Iudeii, părăsind pentru o vreme Roma, curând iară se întoarseră într'insa. Prozelitismul lor pe ascuns, chiar în timpul domniei lui Nerone, căpătă o așa de puternică dezvoltare, încât Seneca, care se rostise



Ruinele vechiului templu din Corint

despre iudei ca „despre cel mai rău popor din lume“, mărturisește despre neobișnuita lor răspândire. Deaceea, când ap. Pavel a scris epistola sa către Romani, iudeii, cu toată neschimbarea încă a decretului lui Claudie, dat numai cu șase ani înainte de aceea, alcătuiseră deja o comunitate așa de mare, încât iarăși erau obiectul îngrijorărilor guvernului imperial. La marele sărbători ei în gloate mari plecau la Ierusalim, alăturând adesea cu aceasta și întreprinderile comerciale, și iată, anume acolo unii din ei auzeau predica ap. Petru și deveneau primii evanghelizatori în capitala lumii. Prin înseși această se dăreamă credința bisericii romane, că întemeietorul creștinismului în Roma ar fi fost ap. Petru. Tradiția aceasta, cum se știe, a fost lățită mai târziu chiar până acolo, că ap. Petru s'a recunoscut ca prim episcop al Romei,

unde el ar fi fost episcop douăzeci și cinci de ani. Dar o asemenea tradiție nu-și găsește nici un sprijin în istorie, ci, dimpotrivă, se poate admite numai aceea, că ap. Petru a suferit în Roma moarte mucenicească odată cu ap. Pavel.

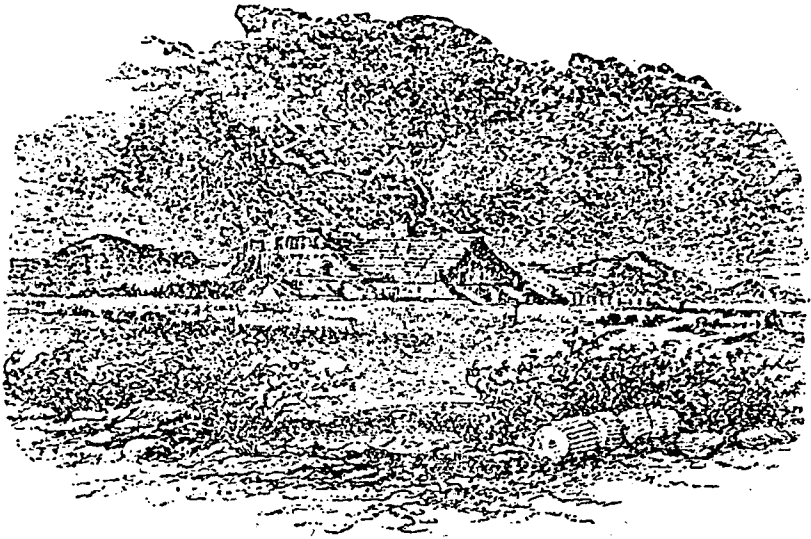
Asemenea început al creștinismului în Roma dă totodată puțința a înțelege, cum a fost alcătuirea primitivă a bisericii romane. La început ea a constat din iudei și prozeliți, dar după aceea, într'insa începură a intra și mulți dintre păgâni, așa că elementul păgân curând începu să devină preponderent. Dar acest element păgân consta nu atât din inșeși romanii, pecăt din greci, cari erau numeroși la Roma și cari curând se alăturară la biserica creștină, decât trușașii romani. Anume de aceea în capitolul de încheiere a epistolei ap. Pavel către romani sunt așa de multe persoane cu nume grecești. Dar aceste nume aparțin în mare parte claselor mijlocii și de jos ale societății. Creștinismul și-a găsit la început adepți nu printre cei bogați și renumiți, ci printre negustorii mici și meseriași, printre ostași, printre robi și libertinii caselor imperiale, și printre acea drojdie, care se adăpostea în „hulubăriile“ (columbaria, cum se numeau în Roma casele de dormit și locuințele muncitorilor saraci). Printre prietenii personali ai apostolului în acest timp în Roma se aflau cunoscuții Achila și Prischila, cari după o absență vremelnică se întoarseră iarăși la Roma, unde casa lor era locul de adunare pentru credincioși. Cât de mare era în genere biserica romană după alcătuirea membrilor ce intrase într'insa, despre asta se poate judeca după aceea, că în timpul prigonirii lui Nerone au perit din ei acolo, după mărturia lui Tacit, „o mare mulțime“. Aceasta o arată acea împrejurare, că în capitolul de încheiere a epistolei către romani, apostolul trimite salutare pe nume la douăzeci și șase de persoane, adecă la astfel de persoane, cari după situația lor în biserică se cerea pomenire personală. Multe din ele se salută de către apostolul ca cunoscute lui, ca colaboratori și înrudite, și asta se explică prin aceea, că mulți dintre convertiții de apostolul se dovediră în urmă râvnitori în Roma și au sporit printr'inșii biserica romană, reușind curând să dobândească așa renume printre celelalte biserici, încât despre credința membrilor ei „s'a vestit în toată lumea“. (Rom. I, 8).

Anume către această biserică, în inșeși capitala lumii de atunci, s'a și adresat ap. Pavel cu epistola care după adâncimea cugetărei teologice și după înălțimea inspirațiunii divine și a revelațiunii adevărului creștin, ocupă cu tot dreptul primul loc printre epistolele marelui apostol al neamurilor. Multe impulziuni puteau fi la dânsul pentru aceasta. Ca apostol al neamurilor, lui, negreșit,

i s'ar fi cerut personal să vestească Evanghelia în centrul lumii, din care razele evanghelizării creștine puteau cel mai bine să se răspândească în toate țările, așa că propoveduirea acolo ar fi putut fi încununarea naturală a propoveduirii lumii păgâne în genere; și deoarece împrejurările deocamdată nu-i permiteau o călătorie așa de depărtată, apoi el se și mărgini la o expunere scrisă a evanghelizării sale. Dar au putut fi și alte cauze mai speciale. Intre cele două clase, cari alcătuiau biserica romană, se pare, că se ridicară dispute despre preferința, cum se întâmplase asta aproape pretutindinea, unde iudeii se întâlneau cu păgânii. Deoarece întemeietorii bisericii au fost iudeii, apoi firește, ei se sileau să ocupe situația primă într'insa și, desigur, se sprijineau întru aceasta la chemarea lor ca popor ales, căruia i s'a dat legea și toate făgăduințele. Legii, ei începură să-i dea o asemenea importanță, că fără de ea nu recunoșteau posibilitatea mântuirii sau justificarea înaintea lui Dumnezeu. Pe de altă parte păgânii, protestând contra unei atari pretențiuni, declarară, că ei își aveau legea lor morală, care era suficientă pentru pregătirea lor la primirea în biserică, că înțelepții lor au fost nu mai puțin inspirați de Dumnezeu, ca și prorocii Vechiului Testament. Și una și alta din aceste două pretențiuni erau, evident, rătăcire primejdioasă, și deocamdată lucrurile nu ajunseseră la o ruptură fățișă, iar apostolul se și grăbi să le explice marea adevăr al mântuirii. Mai întâiu de toate el se adresă către păgâni și le dovedi, că părerea lor, cum că legea naturală a moralei e suficientă în anumit sens pentru mântuire, nu este întemeiată, și aceasta se dovedea prin înseși acea împrejurare, că lumea păgână către acest timp a ajuns într'o înspăimântătoare stare de decădere morală. E destul să privești la acele grozavii de stricăciune morală, cari mai vădit și mai fără rușine ca orce se vedeau anume în Roma, ca să pricepi, cât de neîntemeiată era această temă a păgânilor. Grozavul tablou al acelei prăpăstii de imoralitate, pe care l-a zugrăvit apostolul în primul capitol al epistolei sale către romani (Rom. I, 24-32), ar și trebui să servească drept combatere a pretențiunilor lor lipsite de temei. Pe de altă parte, neîntemeiate erau și pretențiunile iudeilor. Deși de partea lor e mai multă preferință deja în acea privință, că lor anume „li s'a încredințat cuvântul lui Dumnezeu“; dar singură această nu ajunge pentru mântuire. Trebuie a justifica această încredere a lui Dumnezeu. Iar de aicea „nu tot iudeul, care e astfel după exterior, și nu acea tăere împrejur, care e pe dinafară, pe trup: ci acel iudeu, care e astfel după interior, și acea tăere împrejur, care e în inimă, după spirit,

iar nu după literă: și lauda lui nu-i dela oameni, ci dela Dumnezeu" (Rom. II, 28, 29). Cu un cuvânt, deoarece și iudeii și elinii deopotrivă se află în robia păcatului, apoi și justificarea devine posibilă nu în puterea legii și a culturii, nu în puterea minții naturale, ci în puterea singură a credinței mântuitoare în Hristos, — a unei astfel de credințe, care după vitalitatea sa e în stare să înlăture orice întrebare despre lege și despre faptele bune, deoarece ele înseși se prezintă ca roade ale pomului sănătos și plin de seva adevărată. Anume în acest sens „omul se justifică prin credință independent de faptele legii" (Rom. III, 28). După aceea apostolul explică amărunit această idee fundamentală, confirmându-o cu exemple și citate din sf. Scriptură și, expunând o serie de adevăruri edificative, conchide cu tot felul de urări de bine și salutări creștinilor romani, odată cu expresia dorinței de a veni personal în vestita capitală a lumii. Scriitorul epistolei a fost colaboratorul apostolului, Tertie, și a fost trimisă cu Fiva, diaconița bisericii corintene, din apropierea Corintului. Prezentând pe aceasta din urmă creștinilor romani, apostolul îi roagă să o primească cum se cuvine sfinților și să-i ajute în cele ce va avea ea nevoie, „căci, adaoage el, și ea a fost ajutătoarea multora și mie însumi“.

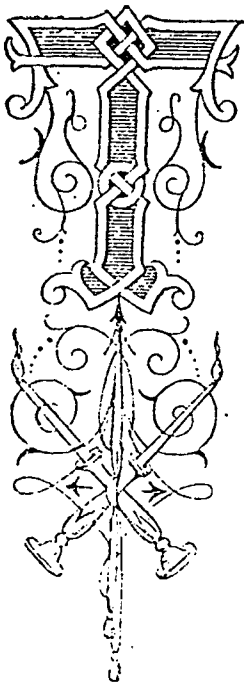




Ruinele vechiului Milet

CAPITOLUL IX.

IN DRUM SPRE IERUSALIM. RĂSCOALA IN IERUSALIM.



erminându-și slujirea sa în Corint și adunând o milostenie însemnată pentru creștinii saraci din orașul sfânt, ap. Pavel hotărî ca încă odată să meargă la Ierusalim, anume la sărbătoarea Paștelor. El voi să meargă direct din Corint cu corabia în Siria, dar în ajunul plecării, colaboratorii săi descoperiră un complot josnic din partea iudeilor, care avea de scop să piardă pe apostolul în timpul călătoriei pe marea, ceea ce era tare ușor pentru dânsii din cauza legăturilor cu mateloții și a coruperei lor cu bani. Deaceia ap. Pavel a fost nevoit să plece pe calea uscatului prin Macedonia, în tovărășia prietenilor săi și colaboratori, și Paștele l-a petrecut în Filipi, în cercul pașnic și iubitor al ucenicilor și colaboratorilor săi, între care iarăși a fost și cronicarul său ev. Luca. După aceea el a călătorit cu corabia în Asia și s'a oprit pentru o săptămână de odihnă în Troada.

În acest oraș se întâmplă un eveniment, care a arătat, că la creștinii în vremea aceea erau deja slujbe dumnezeiești regulate Duminica. În ajunul plecării, apostolul a fost la vecernie, la care a

asistat toată biserica din Troada, adunându-se pentru ultima dată să asculte cuvântările dulci ale marelui apostol¹⁾. Adunarea a fost în unul din foșoarele, adică în acele camere de sus din etajul al treilea, cari erau cele mai răcoroase încăperi ale caselor din răsărit. Foișorul ardea de candelă, și din gura apostolului curgea cuvântarea inspirată de Dumnezeu, care s'a prelungit până la mezul nopții, și toți într'o evlavie mută o ascultară. Pe ușorul unei din ferestrele deschise pentru venirea răcoarei de afară, ședea un tânăr, cu numele Eutihie. Timpul era tare târziu, cuvântarea se prelungi neobișnuit de mult. Lucrurile despre care era vorba, probabil, treceau peste priceperea lui. Deși el ședea la locul cel mai plăcut al camerei, unde se putea folosi liber de accesul aerului proaspăt, totuși căldura din cauza aglomerației și a mulțimei candelărilor aprinse, și deasemenea și neîntrerupta curgere a cuvântărilor propoveditorului, adormiră cu totul pe Eutihie. Fără să bage de seamă alții el începu să se lese, capul îngreunat de somn se lăsă pe piept, și după aceea cu un strigăt de groază el se prăvăli din fereastră și căzu dela etajul al treilea jos în curte. Se produse turburare generală, și răsunară țipete, prin care deodată fu întrerupt glasul propoveditorului; unii din adunare alergară jos pe scară, ca să vadă ce s'a întâmplat. Bietul tânăr zăcea fără simțire și a fost ridicat mort. Țipăt de groază izbucni din pieptul celor de față; dar „Pavel, pogorându-se jos, căzu peste dânsul și, îmbrățișându-l cu mâinile, zise: nu vă neliniștiți, pentru că viața lui e într'insul“. Liniștind prin această observație agitația, el lăsă pe tânăr sub influența binefăcătoare a liniștei și odihnei, și, poate, și sub grija bună a diaconeselor și a altor femei prezente, pentru că istorisirea simplu adaugă, că apostolul se duse iară sus și după „frângerea pâinei (cum se numea actul sfânt euharistic) și săvârșirea mesei, care mai târziu s'a numit agapă“, el continuă să vorbească cu adunarea până în revărsatul zorilor și după aceea a eșit. În acel timp Eutihie se îndreptă cu totul, și fu adus viu, evident, în camera de sus, și nu puțin se mângâiară toți.

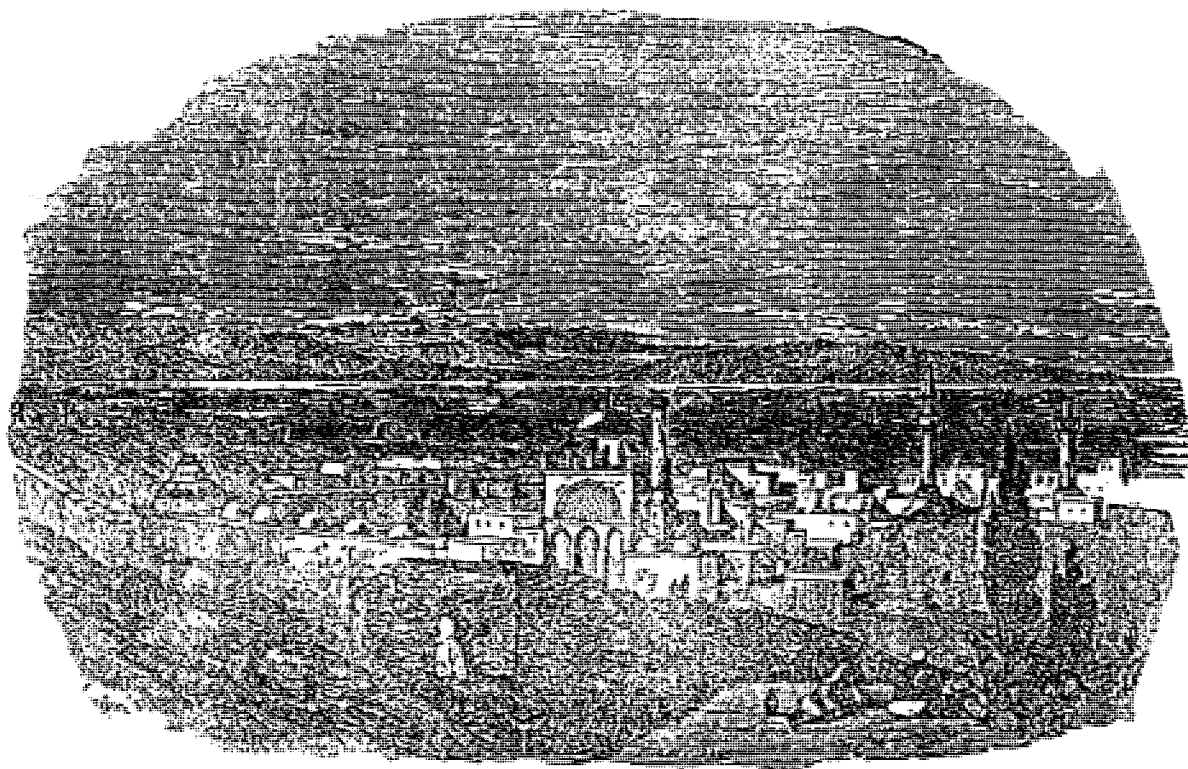
În dimineața următoare, apostolul plecă cu însoțitorii săi mai departe la drum, și peste câteva zile ei sosiră la Milet. Deoarece corabia trebuia să stea acolo câtva timp, apoi apostolul se folosi de această împrejurare, ca să se vadă și să vorbească nu numai cu creștinii localnici, ci și cu prezviterii bisericii turbulentei Efes. În acest scop el a trimis vestitor la Efes, care era la vreo cincizeci de kilometri dela Milet, ca ei să sosască și să se vadă

1) Slujba duminicală în Troada — Fapt. XX, 7 — 19.

cu dânsul. Prezvierii se folosiră cu bucurie de prilejul de a se vedea încă odată cu marele lor arhipăstor și au sosit la el în Milet chiar a doua zi, care a fost probabil duminică. Această zi a petrecut-o el în comunitatea lor, și înainte de a se despărți de ei, se adresă către dâșii cu o cuvântare, în care prin trăsături foarte atingătoare, descrie activitatea în Efes¹⁾. „Voi știți, cum eu din prima zi, — zise el, — în care am venit în Asia, tot timpul am fost cu voi, lucrând Domnului cu toată smerenia și cu multe lacrimi, în mijlocul ispitelor, ce mi s'au întâmplat după voința de rău a iudeilor, cum eu n'am omis nimic din ce era folositor, despre orce v'aș fi propoveduit și orce v'aș fi învățat public și pe acasă, vestind iudeilor și elinilor pocăința înaintea lui Dumnezeu și credința în Domnul nostru Iisus Hristos. Și iată acum eu, după atracția Duhului, mă duc la Ierusalim, ne știind ce mă va întâmpina. Numai Duhul Sfânt prin toate orașele mărturisește, spunând, că lanțuri și necazuri mă așteaptă. Dar eu nu mă uit la nimica și nu prețuesc viața mea, numai să săvârșesc cu bucurie călătoria și slujba, pe care eu am primit-o dela Domnul Iisus, de a propovedui Evanghelia harului lui Dumnezeu. Și acum iată eu știu, că nu veți mai vedea fața mea toți voi, printre cari am umblat eu, propoveduind împărăția lui Dumnezeu. Deaceea vă mărturisesc în ziua aceasta, că eu sunt curat de sângele tuturor, căci eu n'am omis de a vă vesti toată voia lui Dumnezeu. Așa dară luați aminte de voi și de toată turma, în care Duhul Sfânt v'a pus supraveghetori, să pașteți Biserica Domnului și a lui Dumnezeu, pe care El a câștigat-o cu sângele Său. Căci eu știu, că după plecarea mea vor veni la voi lupi răi, cari nu vor cruța turma; și dintre voi înseși se vor ridica oameni, cari vor grăi îndărătnic, ca să atragă pe ucenici după dâșii. Deaceea priveghiați, amintindu-vă, că eu trei ani, noaptea și ziua, neconținut cu lacrimi am învățat pe fiecare din voi. Și acum, fraților, vă îndreptez lui Dumnezeu și cuvântului harului. Sau, Care poate să vă învețe mai mult și să vă dea moștenire cu toți cei sfințiți. Nici argint, nici aur, nici haină eu dela nimenea n'am dorit; singuri știți, că nevoilor mele și nevoilor celor ce erau cu mine au servit (și la aceste vorbe el întinse înaintea lor mâinile subțiri și secătuite de muncă) aceste mâni ale mele. În toate v'am arătat, că asemenea ostentind, trebuie, trebuie a susține pe cei slabi și a ne aminti de cuvintele Domnului Iisus, căci El singur a spus: e mai fericit a da, decât a lua“ (Fapt. XX, 18-35). Această cuvântare, care

1) Sfatul cu presvierii Efeseni, — Fapt. XX, 17-35.

așa de luminos ne înfățișază neobosita activitate, adâncă smerenie, complectă abnegație a slujirii lui apostolice, produse asupra tuturor o profundă impresie. El încheie convorbirea sa în mijlocul izbucnirilor de plâns, și când ei și-au luat rămas bun dela dânsul neliniștiți fiind de viitorul lui, și îngrijindu-se și de viitorul lor, atunci toți își pleacă capetele pe grumajii lui și-l sărutară călduros, amăriți cu deosebire de observația lui, că ei nu-l vor mai vedea niciodată cum l-au văzut până acum, niciodată nu vor mai privi fața scumpă a învățătorului lor, care a suferit atâtea pentru dânșii și pe care ei îl iubeau atâtea. Dacă ap. Pavel stârșise contra sa o puternică ură în protivnicii săi, apoi odată cu



Ptolemaida, Vechiul Aco

aceasta el însuși totodată față de sine și cea mai puternică iubire și atașament. El trebui, după expresia literală a ev. Luca (Luca. XXI, 1), să se smulgă dintre dânșii. Triști și apăsați de diferite presimțiri întunecate, ei merseră cu dânsul la corabie, care în acest timp îl aștepta și putem fi încredințați, că ap. Pavel plânse cu amar, când se urcă pe bordul corăbiei, și la rândul lor pe țărni plânsul confrăților răsună până atunci, până ce vinturile se cufundară cu dunga albă a orizontului; și apoi prezviterii efeseni cu inima apăsată se întoarseră înapoi, pentru că încă odată, deja fără nici o nădejde la ajutorul părintelui lor duhovnicesc, să întâmpine ispășirea, ce-i aștepta în orașul Artemidei.

Corabia a sosit cu bine la Patara, și deacolo apostolul, trecând în altă corabie, care mergea spre Fenicia, se îndreptă spre Tir, oraș renumit prin comerțul său maritim¹⁾. Acolo erau câțiva creștini, și cu dânșii apostolul a rămas șapte zile. Frații plini de dragoste și devotați apostolului căpătară o deosebită inspirație de sus despre primejdiile ce-l așteptau pe apostol la Ierusalim și-l rugară, ca el să părăsească intenția sa și să nu meargă la Ierusalim. Și însuși apostolul avea presimțirea despre primejdie, dar în toate se lăsa pe purtarea de grijă a Providenței de sus și peste o săptămână părăsi Tirul, petrecut de lacrămile și rugăciunile confracțiilor localnici, cari, cu femeile și copiii, petrecură pe marele lor învățător. Călătorind cu corabia până la Ptolemaida, apostolul cu colaboratorii săi se îndreptară pe uscat spre Cezareea. Acolo, el a rămas câteva zile, și acestea au fost ultimele zile fericite ale acelei libertăți, de care el se bucurase până atunci. Dumnezeu a binevoit a împropăta duhul lui cu un scurt interval de veselă comuniune și odihnă. În Cezareea ei poposiră la acela, care avea legături cu ap. Pavel strânse de adâncă simpatie, anume la Filip evanghelistul. Fiind asemenea lui elinist luminat, diaconul Filip, cum se știe, era unul din cei dintâi, care a arătat ap. Pavel acea simpatie și înțelegere clară fără de care ar fi fost imposibilă însuși activitatea apostolului neamurilor. Acesta era Filip, care a evanghelizat urătorilor samarineni și a avut îndrăsneala să boteze pe eunucul etiopian. Soarta acestor doi nobili muncitori era strâns legată laolaltă. Furioasa prigonire a lui Saul fariseul a și fost pricina principală, care a dus la risipirea bisericii ierusalimlene și astfel a schimbat destinația celor șapte diaconi. Din cauza fugei și anume de această prigoană se schimbă activitatea lui Filip. Pe de altă parte această nouă activitate s'a început anume prin aceea, ce alcătuia problema întregii vieți a lui Pavel apostolul. Când ap. Pavel, vorbeau unul cu altul în aceste prețioase ceasuri, ei au putut primi în sufletele lor multe amintiri atîngătoare despre acele zile, când lumina cerească, care a strălucit cândva pe fața lui Stefan, îndreptată spre ceriu în agonia muceniciei, prin un foc semnificativ se reflectă deasemenea și pe fața tânărului, numele căruia era Saul. Și în afara schimbului de idei, și de amintiri, ap. Pavel în timpul șederei sale în casa lui Filip, a putut să se folosească de îngrijirea delicată a acelor patru fete ale lui, care, educate sub înrăurirea binefăcătoare a tatălui lor, se consacrară unei vieți active și la slujirea Evangheliei.

În Cezareea, ap. Pavel primi o nouă prevenire despre pri-

1) Petrecerea ap. Pavel în Tir și Cezareea, — Fapt. XXI. 3—16.

mejdia ce-l amenința. Aicea sosi din Iudeea prorocul Agap și, luând chipul simbolic al vechilor proroci, se apropia de ap. Pavel, își descinse brâul, cu care era legat hitonul lui, și legându-și cu dânsul mâinile și picioarele, zise: „Așa zice Duhul Sfânt: pe bărbatul, al cui este acest brâu, așa îl vor lega în Ierusalim iudeii și-l vor da în mâinile păgânilor“. Confrații deja și singuri știau despre primejdia legată de această vizită, dar ei nu avusese încă până acum o asemenea vestire despre asta, precum nici nu prevăzuseră, că atacul iudeilor putea să se termine prin închisoare, în temnița romană. Auzind aceasta, colaboratorii ap. Pavel îl rugară stăruitor, ca el să rămână în Cezareea, iară ei singuri să se ducă la Ierusalim și să predea prinoasele dela bisericile păgâne; și chiar membrii bisericei Cezareei alăturară rugămintile lor cu lacrimi la rugile iubiților lui colaboratori, cerându-i să nu meargă la primejdia vădită. Dar apostolul rămase neînduplecat. „Ce faceți voi? Ce plângeți și-mi sfâșiați inima?“ – le zise El. „Eu nu numai voesc să fiu legat, ci sunt gata să și mor în Ierusalim pentru numele Domnului Iisus“. Atunci toți înțeleseră limpede, că rugămintile mai departe ar fi chinuitoare pentru dânsul și totodată și nefolositoare. Deaceea ei se liniștiră și-și șterseră lacrimile, zicând: „Să fie voea Domnului!“

Se apropia sărbătoarea Cincizecimei, și anume la ea se grăbea ap. Pavel. În Ierusalim, ca de obicei, se adunase mulțime de popor, așa că nu fără greutate se putu găsi găzduire¹⁾. Dar ea a fost găsită în casa unui oarecare Mnason cipreanul, unul din ucenicii timpurii, și sub acoperământul lui apostolul a putut găsi odihnă după o călătorie așa de lungă. Frații primiră pe marele apostol cu bucurie, și adouazi se alcătui adunarea solemnă a creștinilor sub președinția lui Iacov, fratele Domnului, și acolo ap. Pavel „ii salută, istorisind amărunit ce a făcut Dumnezeu la păgâni prin slujirea lui“. Atunci adunarea auzindu-l, „Mări pre Dumnezeu“, dar în același timp se văzu nevoită să prevină pe apostolul de primejdia ce-l amenința. În Ierusalim erau mulți iudei, cari deja crezuseră, mii întregi, considerând și pe aceia, cari sosiseră de pretutindenea la sărbătoare, „și toți aceștia erau râvnitori ai legii“. Ei, evident, aparțineau la acea parte numeroasă, care considera legea necesară pentru mântuire, cel puțin propriu pentru iudeii ce au crezut, și de aceea se refereau bănuitor către predica ap. Pavel, că legea și-a pierdut deja importanța sa. Opinia poporului despre această predică ajunsese pânăla ei în formă

1) Petrecerea ap. Pavel în Ierusalim, Fapt. XXI, 17—26.

alterată, și în Ierusalim auziseră, că ap. Pavel „învăța pe iudei, cari trăiau printre păgâni, lepădarea de legea lui Moise, spunând ca ei să nu taie împrejur pe copii lor și să nu se poarte după obiceiurile părinților“. Acest zvon susținut și umflat de dușmanii apostolului, a dispus contra lui pe toți iudeo-creștinii palestinieni și ierusalimleni atât de dușmănos, că singură numai apariția lui în orașul sfânt nu era fără pericol. Dar dacă el apăru, apoi trebui cumva să combată zvonul fals și să dovedească public netemeinicia lui. Adunarea sfătui pe ap. Pavel, ca în acest scop, să împlinească ritualul de nazoreu și să ia asupra sa cheltuețele altor patru persoane din creștinii iudei, cari deasemenea au luat asupra-le votul, dar care nu au destule mijloace pentru acoperirea cheltuelilor. „Atunci vor afla toți, că cele auzite de dânșii despre tine nu se pot dovedi, că și însuși continui să împlinești legea“. Primejdia, în adevăr, era mare. Poporul, iritat de strâmtorările nedrepte ale romanilor, se afla într'o escitațiune extremă și gata să-și reverse nemulțămirea sa asupra primului, care putea stârni bănuiala sa. Din această cauză apostolul se învoi cu propunerea și în curgere de șapte zile săvârși la templu ritualul nazoreismului împreună cu alți patru confrăți, cheltuețele cărora le luă el asupra sa. Iată era deja ultima zi a ritualului, și se părea, că totul s'a petrecut cu bine, când deodată totul s'a schimbat, și apostolul abea a scăpat să nu fie jertfa sălbătăciei poporului.

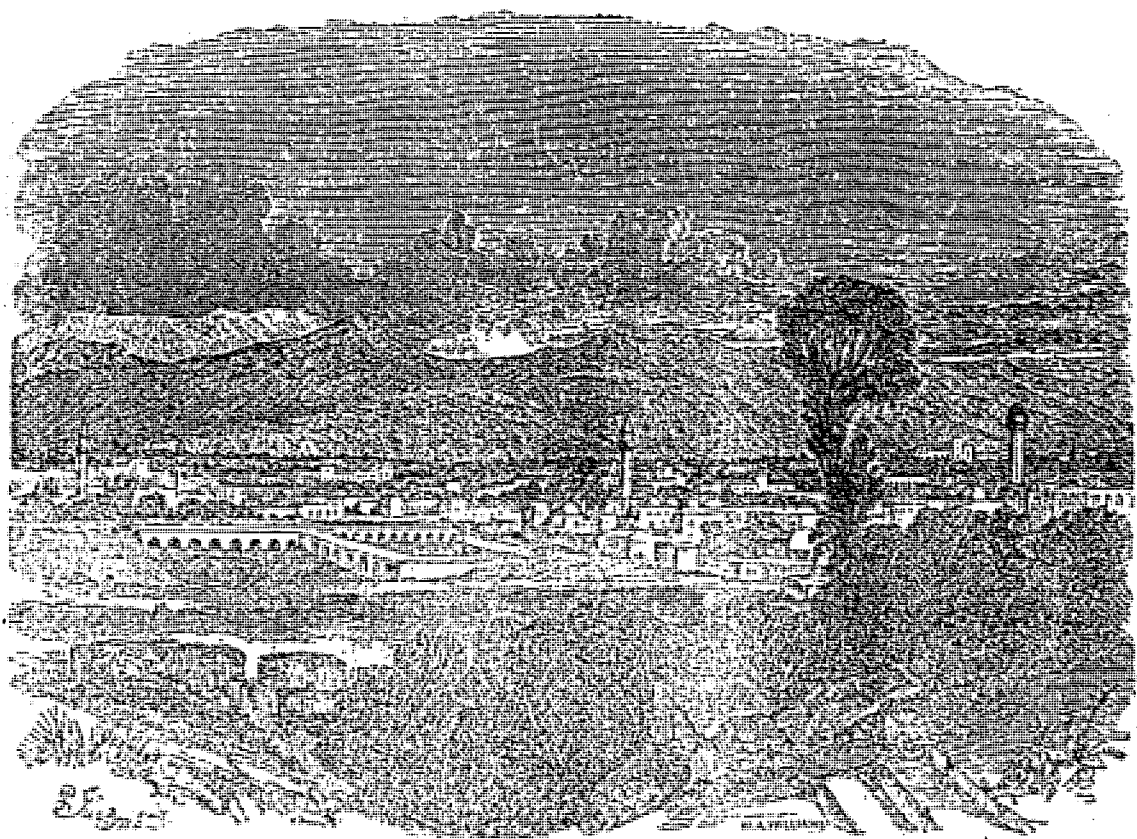
În mijlocul unei enorme mulțimi de închinători, în curțile templului apărură câțiva iudei din Efes și din alte orașe ale Asiei. Când ei au văzut pe apostolul cunoscut lor, atunci imediat se aprinseră de furia fanatismului sălbatec. În persoana lui ei vedeau un grozav apostat, care învăța „abaterea dela legea lui Moise“, și acum îndrăsnea prin prezența sa să profaneze cuprinsul sanctuarului poporului. Știrea despre prezența sa într'o clipă se răspândi în mulțimea infuriată a închinătorilor, și vulgul se mișcă furios¹⁾. Asiaticii sălbatici se aruncară asupra apostolului și strigau asurzitor: „Bărbați izrailiți, ajutați-ne! Acest om pe toți pretutindenea îi învață contra poporului și a legii și a locului acestuia; pelângă aceasta și pe elini i-a introdus în templu și a profanat acest loc sfânt“. Cu ap. Pavel erau câțiva convertiți de dânsul dintre greci, pe cari apostolul i-ar fi și luat cu dânsul în templu, și prin asta, după părerea răzvrătiților, l-ar fi profanat. Iudeii cu mare râvnă păzeau locașul lor sfânt de pătrunderea într'insul a celor de alt

1) Răscoala din Ierusalim, — Fapt. XXI. 27—40.

neam și de altă credință, așa că exista deja, „un perete de despărțire”, pe care inscripția în limbile greacă și latină glăsuia, că „nimenea din străini nu trebuie să pășească dincolo de acest perete sub pedeapsa de moarte”. Aicea astfel se prezentă o mare ocaziune pentru răzbunarea cuvenită apostatului, care învăța apostasia. Mulțimea se aruncă asupra ap. Pavel și strigățul: „ajutați” răsuna pretutindenea pe uliți. De apărut era imposibil. Dar pe ap. Pavel l-a mântuit sfințenia locului și privegherea gardei romane. Când răzvrățiții, ca să nu profaneze templul cu sânge, târără pe apostolul în afară de cuprinsul lui, sutașul roman, care stătea de gardă în turnul Antonia, observa agitația poporului și temându-se de răscoală, trimise imediat lui Lisie, comandantul turnului, știrea despre cele întâmplate. Lisie apărut îndată la fața locului cu pricina, cu un detașament de soldați și scăpă pe apostolul din mâinile furioșilor lui vrășmași. Luându-l sub strajă, Lisie se adresă către dânsul cu întrebarea: „Cine-i el și ce a făcut?” Ca răspuns se ridicară din popor strigăte de așa desordine, încât nu se putea distinge nimic, și desnădăjduindu-se de a ajunge la ceva determinat față cu această stare de lucruri, Lisie ordonă să fie dus apostolul în cazarmă. Dar abea reușise să se urce pe scara, care ducea la camera de sus și după aceea în fortăreață, când vulgul, temându-se, că ea va fi lipsită de plăcerea de răzbunare, făcu asupra lui un nou atac cu strigăte sălbatece: „moarte lui!” Și ap. Pavel, nefiind în stare, din pricina loviturilor primite, să meargă singur, a fost luat de ostași pe mâni și dus din gloată. El a fost izbăvit de soarta de a fi făcut bucăți mai ales de aceea, că Lisie îl ținea aproape de dânsul. Și când detașamentul, care-l izbăvisese, era gata să intre în cazarmă, ap. Pavel se adresă către Lisie în grecește: „Pot eu oare să-ți spun ceva?” „Tu știi grecește?” – întrebă mirat comandantul. – „Deci nu ești tu acel egiptean, care înainte de aceste zile a produs turburare și a scos în pustie patru mii de oameni hoți?” Acest uricios egiptean nu cu mult înainte de aceea produse o mare răzvrătire, înăbușirea căria a cerut nu puține eforturi din partea romanilor. Deși răzvrățiții au fost răpuși și pedepsiți, dar însuși egipteanul a dispărut, și acum Lisie fără să vrea se gândi la vederea ap. Pavel, nu-i el oare acel egiptean? „Nu – răspunse Pavel – eu sunt iudeu, tarian, cetățean a nu puțin cunoscutului oraș cilician; te rog, dă-mi voie să vorbesc poporului”.

Asemenea îndrăzneală din partea unui om, care abea fusese mântuit dela o moarte sigură din mâinile chiar a acestui popor, uimă pe Lisie, și-i permise să se adreseze poporului cu explicații.

Apostolul porni îndrăsneț înainte, făcu semn cu mâna, arătând că dorește să vorbească, și când se făcu liniște, el se adresă poporului în limba evreească cu o lungă cuvântare (Fapt. XXII, 1-21), pe care o începu cu cuvintele: „Bărbați frați și părinți, ascultați acum îndreptățirea mea înaintea voastră“. Poporul auzind cuvântarea în limba evreească, se potoli încă și mai mult, și apostolul istorisi amărunit istoria vieții sale și convertirea sa. Cuvântarea fu inspirată și uimi prin elocvența ei, și sălbătăcia nu se plecă nici în fața unei astfel de cuvântări. Idata ce apostolul în istorisirea sa ajunsese la comunicarea despre aceea, că el în vedenie primi



Vederea Tarsului modern

porunca să meargă cu propoveduirea la păgâni, tot vulgul iarăși se agită. Cuvântul „păgâni“, confirmându-le bănuiele lor, iarăși aprinse fanatismul lor. Abea îl rosti și începu strigăt grozav: „Stârpește de pe pământ pe unul ca acesta, că nu trebuie să mai trăiască!“ Vulgul oriental, inebunind de furia neputincioasă, urla, hohotea, blestăma, scrișnea cu dinții, vântura cu mâinile, își rupea hainele de pe dânsa, arunca cu pumnul praf în văzduh, însoțind toate acestea cu cele mai sălbatece mișcări ale trupului, de care e capabil fanatismul neînfrânat. Dar ap. Pavel era inaccesibil de furia nesfârșită a iudeilor. Lor le ajungea îndrăsneala să șgudue

văzduhul cu strigătele lor disperate și sălbatece și să prefacă curtea templului oarecum în refugiul unei gloate de nebuni; dar ei nu îndrăsniră să se arunce în ascuțișurile săbiilor romane, în dreptate contra lor. Într'o grozavă iritațiune, Lisie ordonă să ducă pe arestat în cazarmă și să-l supună la torturi prin biciuiri, deoarece nu înțelesese deloc ceeace grăise apostolul Pavel; el voia să afle ce anume a făcut el pentru stârnirea acestor strigăte furioase. Ostașii îi legară imediat mâinile, desbrăcându-l până la piele și-l plecară în poziția acelei grozave și adesea fatale torturi, căreia nu departe de acest loc supusese cândva și pe Mântuitorul. De trei ori înainte de asta ap. Pavel suferise vergile romane ale lictorilor, de cinci ori el fusese supus de iudei biciuirii de câte patruzeci fără una lovituri. Aicea îl aștepta o nouă formă de tortură, anume de biciu, pe care romanii îl întrebuințau ca să si-lească prin ajutorul lui să recunoască adevărul. Dar de data asta ap. Pavel, ne perzând stăpânirea de sine chiar în extremis, se opuse poruncii. El declară curajos, că este cetățean roman și deci scutit de pedepsele trupești. Această declarație umplu de turburare și pe însuși Lisie, care se putea teme de neplăceri pentru sine, dacă apostolul ar da jalbă contra tratamentului său, și el se sili cât mai grabnic să dea pe arestat în judecata sinedriului, ca să scape de orice răspundere întru această chestie mai curând religioasă decât civilă.

Se adună sinedriul, la care fu introdus de Lisie, ca arestat, ap. Pavel (Fapt. XXIII, 1-10). Președinte al sinedriului era arhiereul Anania. Acesta era un saduceu tot așa de trufaș, datat lumii și puțin credincios, ca și ceilalți din casa de vipere ale lui Hanan, ba încă el îi și întrecea pe aceia prin cruzimea și lăcomia sa nesăturată. Cu inima crudă de lăcomie el adusese pe preoții inferiori aproape ca să moară de foame, lipsindu-i de zeciueele, ce le aparțineau lor, și ingenere era un astfel de jăfuitor, că trimitea pe slugile sale cu parii la arii ca să ridice zeciueele cu forța. Funcția de arhiereu el o ocupase în curgerea periodului, care în aceste vremuri turburi era neobicinuit de lung, deși s'a întrerupt prin absența sa, când el, în calitate de arestat, a fost trimis la Roma, ca să răspundă de actele sale criminale. Cu acest prilej, mulțumită intrigilor mărunte, el, se pare, că-și câștigă cauza sa; dar în urmă a fost depus și abea numai puțini îl regretară, când el a fost scos din apa canalului, unde se ascunsese, și a fost ucis de răsculații furioși. Și iată, sub conducerea unui asemenea arhiereu s'a și ținut sinedriul, care se adunase să judece pe apostolul. Din copilărie, deprins a se raporta cuviincios către tribunalul su-

prem al poporului și cu căpetenia lui, apostolul credea în justiția lui și voi în cuvântarea sa să explice situația sa. Stând în pozițiunea cuvenită de orator, el începu cuvântarea sa cu cuvintele: „bărbați, frați, eu cu toată conștiința bună am trăit înaintea lui Dumnezeu până în ziua de astăzi“. Dar abea apostolul exprimă prima frază a cuvântării sale de apărare, când Anania cu o urâtă nelegiuire ordonă pristavilor tribunalului să-l bată peste gură. Uimit de această jignire strigătoare la ceriu, și de o silnicie nemeritată, apostolul Pavel se rușină de o asemenea judecătorie a poporului său și, nesuferind o așa grosolană călcare a oricărei dreptăți, esclamă: „bată-te Dumnezeu, perete văruit? Cum? Tu șezi să mă judeci după lege, și împotriva legii poruncești să mă bată?“ Cei prezenți, evident, au fost uimiți de îndrăsneala reproșului ap. Pavel, și-i spuseră: „Ocărăști pe arhiereul lui Dumnezeu?“ Mânia apostolului secă în această clipă, și el imediat își ceru ertare cu demnitate, și cu stăpânire de sine: „N'am știut, fraților, - zise el, - că e arhiereu“, adăogând îndată, că dacă ar fi știut, nu s'ar fi adresat către dânsul cu numirea ocărătoare de „perete văruit“, pentrucă el totdeauna a procedat după povața sfintei Scripturi: „pe mai marele poporului tău să nu-l grăești de rău“.

Când se potoli turburarea stârnită cu acest prilej, se începu desbaterea cauzei, și imediat se văzu, că membrii sinedriului ca și mai înainte, se deosebeau în mod general în două partide: în preoți saducei și în bătrâni farisei și cărturari. Ultimii erau populari și numeroși, iar cei dintâiu bogați și puternici. Ap. Pavel cunoștea bine, că aceste două partide se aflau între dânsule în dușmănie neîmpăcată, care muțea numai în fața obiectului de ură comună. El știa deasemenea, că unul din obiectele principale de discuție între dânsule era chestia referitoare la lumea nevăzută și la viața viitoare. Văzând deci, că el nu întâlnește la această judecată nici dreptate, nici milă, se hotărî să arunce între dânsii mărunul discordiei și în turburarea babilonică a limbilor, strigă: „Bărbați frați, eu sunt fariseu, fiu de fariseu; pentru așteptarea învierii morților sunt judecat!“ O asemenea declarațiune imediat dispuseră pe farisei să stea de partea lui, și ei se apucară la harță cu dușmanii lor cei mai răi, cu saduceii și cu căpetenia lor arhiereul Anania, care era așa de neîubit de farisei, încât după un veac tot mai circula printre ei povestea despre silniciile și lăcomia lui. Imediat se ridică sgomot grozav, de glasuri mâniașe, și cărturarii, cari țineau cu fariseii, se sculară toți, ca să declare pe ap. Pavel nevinovat. „Noi nu găsim nimic rău la omul acesta; dacă însă Duh sau înger i-a grăit, nu vom fi protivnici Domnului“.

Iudeii, chiar acești cunoscuți ierarhi și rabini, iarăși arătară încă pacitate totală a stăpânirii de sine. Chiar în cuprinsul sacru al sinedriului se stârni o turburare așa de puternică, că ap. Pavel încă odată fu amenințat de primejdia de a fi rupt bucăți, și de data asta încă de mâinile unor persoane savante și vestite. Lisie se mira tot mai tare de tumultul iudeilor, care la început cu așa unire tăbăraseră asupra ap. Pavel în templu, împreună și cu jumătatea, care în sinedriu acum se lupta întru apărarea lui, decise să nu dea pe concetățeanul său soartei rușinoase ce-l aștepta și ordonă ostașilor să-l aducă dela sinedriu. Și acolo, în eazarma curceritorilor străini, Domnul iarăși se arată curajosului său apostol și-i zise: „Indrăznește, Pavele, căci cum ai mărturisit tu pentru Mine în Ierusalim, așa se cuvine să mărturisești și în Roma“.

Dar viața apostolului nu era scutită de primejdie în Ierusalim, chiar sub adăpostul romanilor. Adouă zi însă se descoperi,



Călăreț roman

că în contra lui se alcătui din partea fanaticilor o conjurație, întărită cu jurământ. Fanatismul iudaic în acest timp se afla în agitațiune extremă. Se dezvoltase o mulțime de ucigași tainici, așa numiții sicarieni, cari erau gata să implante iataganul în tot acela, care numai se părea periculos pentru popor, pentru credința lui sau pentru drepturile politice. Și acum patruzeci de oameni se

juraseră să nu mănânce, nici să bea, până nu vor ucide pe ap. Pavel. Aflând despre asta, Lisie tainic și sub acoperirea unui puternic detașament de călărași trimise pe arestat la Cezareea, la șeful său, procuratorul Felix, cu raport formal despre arestat și cauza lui. Felix era libertinul împăratului Claudie și aparținea acelor administratori romani josnici și hrăpăreți, cari obținuse funcțiunile lor prin lingușire josnică, prin mită, și se foloseau de funcția lor pentru îmbogățire rușinoasă, pe socoteala administrației provinciei incredințată lor. După mărturia istoricului roman Tacit, Felix era totodată desfrânat și crud. Obligațiile sale aproape regale le îndeplinea cu spirit de rob. Pentru a-și întări situația din Iudeea, el se căsători cu Druzila, fata lui Irod Agripa, și se considera nepedepsibil, jăfua și în tot felul jignea pe iudei, dar în schimb și trebuia să se lupte cu răscoale grozave, ce se stârneau când de sicari și bandiți, când de mesii mincinoși. Iudeii

il urau, și el ura pe iudei. Dela asemenea om nu se putea aștepta dreptate, dar, deoarece apostolul era cetățean roman, apoi singură numai aceasta servește de amanet, că procuratorul va fi de partea lui contra bătrânilor iudeilor, urâți de dânsul.

Pentru dezbaterea chestiunii, Felix convocă pe membrii sinedriului la Cezareea (Fapt. XXIV, 1-22). Deși asemenea călătorie nu era tocmai plăcută membrilor sinedriului, tribunalul suprem al iudeilor, dar era imposibil de evitat, și în Cezareea plecă și însuși arhiereul Anania, în scopul, ca cu orice preț să-și răzbune pe omul, care-l numise „perete vărut“. Pentru o izbândă cât mai mare în cauză iudeii nămiră chiar un avocat deosebit, anume Tertul, și dirijară trebile în chipul cel mai formal. După interogatorul obișnuit, se începură cuvântările judecătii, și primul cuvânt a fost rezervat lui Tertul. Grăind multe amabilități lingușitoare pentru Felix, Tertul începu să acuze pe arestat mai întâi întru aceea, că el a fost plaga obștească, trăind prin stârnirea neînțelegerilor printre iudeii din toată lumea; al doilea, că el a fost răspânditorul ereziei nazarinene; și al treilea, că el s'a încercat să profaneze templul. Din cauza aceasta, anume iudeii l-au prins și voiau să-l judece potrivit legilor obștești, dar Lisie s'a amestecat silnic în treaba lor și l-a luat din mâinile lor, poruncind acuzatorilor lui să se prezinte procuratorului. Procuratorul, adresându-se lui Lisie, putu să se încredințeze de adevărul acestor acuzațiuni.

Când cuvântarea s'a terminat, iudeii, pentru că nu aveau martori adevărați, au început să vorbească unul după altul contra ap. Pavel, confirmând ca adevărate cele spuse de Tertul (Fapt. XXIV, 1-8). Atunci procuratorul, deja destul de convins, că aceasta, cum îl vestise Lisie, era o turburare oarecare iudaică, referitoare la mărunțușurile legii lui Moise, cu trufie dădu de veste arestatului, ca el să spună ceva contra acuzațiilor. În cuvântarea sa, ap. Pavel simplu și cu demnitate observă, că el ar fi putut să se apere cu atât mai mare plăcere în fața lui Felix, că ultimul era acum procurator de un timp foarte însemnat și deci, din cauză, că cunoaște prea bine trebile iudaice, ușor a putut să-și lămurească miezul chestiunii. El a putut să se încredințeze, că au trecut abea douăsprezece zile dela sărbătoarea Cincizecimii, la care apostolul a sosit cu nici un plan de răsvrătire, ci simplu să se roage în Ierusalim, și că în decursul acestui timp el n'a vorbit cu nimenea și nu a avut prilejul de a atrage gloatele sau a produce turburări nici în templu, nici în sinagogă, nici în vreo parte a orașului. Deaceea el pozitiv a respins primul și al treilea punct al acuza-

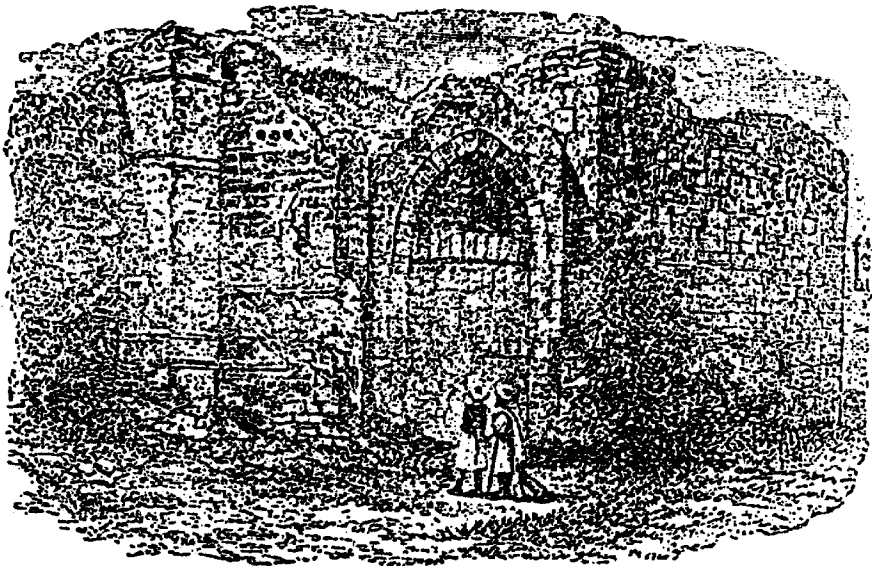
șiei și ceru dela iudei, ca ei să prezinte martori pentru confirmarea lor. Ce se atinge de punctul al doilea, apoi el cu adevărat aparține unei comunități deosebite; dar aceasta e o comunitate întocmai tot așa, ca și aceea, căreia aparțin ei înseși, deoarece el se închină lui Dumnezeu, a se închina căruia pe el, ca și pe fiecare iudeu, l-au învățat din copilărie, deschis primea toată sf. Scriptură, credea, asemenea majorității lor, în învierea dreptilor și a păcătoșilor. Anume din cauza credinței el s'a silit să fie totdeauna cu conștiința curată înaintea lui Dumnezeu, și înaintea oamenilor. Înainte de aceea n'a fost la Ierusalim timp de cinci ani și, la întoarcerea cu milostenie pentru săracii poporului său și cu prinoase pentru templu, iudeii l-au găsit în templu, unde el liniștit se purifica după lege. De turburarea, care a urmat după aceea, el nu este vinovat. El a fost ridicat de oarecari iudei asiatici, cari ar fi trebuit să asiste în calitate de martori și lipsa cărora era dovada slăbiciunii acuzațiilor contra lui. Dar dacă era imposibil a-i aduce în calitate de martori, apoi el cere dela înseși acuzatorii, ca ei să depună rezultatul judecății lor asupra sa înaintea sinedriului, și să dovedească, este oare macar o singură piesă convingătoare contra sa, afară de exclamația, făcută de el în timpul desbaterilor cauzei sale la sinedriu, că era judecat pentru cheștiunea învierii din morți?

Acuzația, evident, se dovedi netemeinică. Expunerea făcută de ap. Pavel a împrejurărilor cheștiunii, contrazicea direct singurele indicațiuni făcute contra lui. Contrazicerile în învățătura dintre iudei și el, nici într'un chip nu puteau să servească de obiect al desbaterilor judecătorești, deoarece ele atingeau niște cheștiuni, cari nu erau supuse desbaterii legilor romane. Ap. Pavel nu avea nevoie să dovedească învățătura creștinilor sau să se justifice pe sine pentru primirea ei, deoarece în acest timp ea încă nu era declarată religio illicita (religie neîngăduită). Felix își da perfect sama de aceasta. El avea cu mult mai exactă cunoștință despre această învățătură decât iudeii și decât avocatul năimit de ei. El nu voi să predea pe Pavel sinedriului, cece ar fi putut fi periculos și ar fi fost fără îndoială nedrept; dar în acelaș timp el nu voi nici să jighească pe aceste persoane influente. De aceea el amână desbaterea cauzei și anume pe temeiul absenței lui Lisie, care ar fi putut să fie un important martor în cauză, făgăduind să dea soluția definitivă, numai după ce acest din urmă va sosi la Cezareea.

Ap. Pavel a fost dus sub pază, dar Felix dădu un ordin special sutășului, ca straja să nu fie aspră cu dânsul, și ca prie-

tenilor lui să li se permită accesul liber în închisoare. Din partea sa, Felix era așa de interesat cu privire la arestat, că l-a chemat după aceea la sine, ca să-l arate și soției sale Druzila. Apostolul nu scăpă din vedere să se folosească de această împrejurare, ca să se adreseze către Felix cu aspre reproșuri pentru nedreptatea lui. Conștiința procuratorului fu mișcată, și el voi chiar să-l elibereze cu totul pe arestat, dacă ap. Pavel ar fi înțeles aluziunea lui și i-ar fi făgăduit să-i dea o mită. Deoarece apostolul nu avea bani, ba nici nu voia să caute eliberarea prin mijloace așa de josnice, apoi a și trebuit timp de doi ani să se chinuiască în temnița romană din Cezareea. Dar și pe însuși Felix curând îl ajunse o soartă meritată. Peste un an după întemnițarea apostolului în temnița din Cezareea, se produse o încăerare sângeroasă între greci și iudei, și deoarece victoria a rămas de partea iudeilor, cari au hotărât să-și răzbune crunt pe dușmanii lor, apoi Felix trimise contra lor armata sa și produse un grozav măcel între ei. În urma unei jalbe contra lui la Roma, el a fost rechemat din funcția sa și cu scopul de a se discursa de greutate, a trebuit să cheltuiască o mare parte din bogăția sa, pe nedrept adunată. În locul lui, procurator la Cezareea, a fost numit Porciu Fest sub care iarăși s'a examinat cauza ap. Pavel.

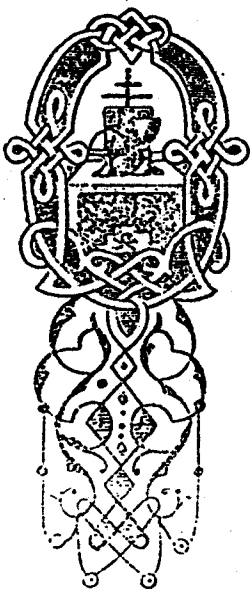




Poarta sf. ap. Pavel in Damasc

CAPITOLUL X.

PAVEL SUB JUDECATĂ ȘI APELUL LA CEZARUL.



m mai demn și mai drept era noul procurator și chiar din primele zile s'a manifestat prin o activitate și dispoziție rapidă. El sosi în Palestina aproape de luna lui August și peste trei zile după sosirea sa în Cezareea plecă direct la Ierusalim. Una din cele dintâi chestiuni, cu care ai trebuit el să se ocupe, a fost chestiunea ap. Pavel. Inchisoarea de doi ani în temniță, împiedcând realizarea planului dușmănos al iudeilor, n'a putut înăbuși într'înșii ura de moarte contra omului, care prin oferirea liberă a Evangheliei păgânilor dădu în ochii lor una din prevestirile cele mai fatale, care amenința cu căderea lor. Măcelul grozav din piața medeanului între iudei și grecii sirieni, care servise

drept cauză a demisiei lui Felix, a lăsat după sine o dușmănie de nedesrădăcinat, și iudeii chesarieni într'un suflet cerură pedepsirea imediată a ap. Pavel. Când Fest sosi la Ierusalim, l-au și întimpinat strigătul despre același lucru, și moartea lui Pavel se ceru nu numai de plebe, ci și de deputațiile celor mai principali reprezentanți ai Ierusalimului, conduși de Ismail Ben-Fabi, noul arhiereu.

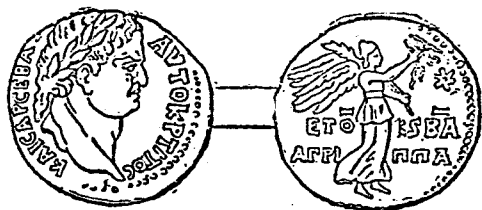
Iudeii totdeauna, cu îndămânarea proprie lor, s'au folosit de neexperiența oricărui cărmuitor sosit la dâșii, cu scopul de a-l dispune în folosul lor, până nu reușea el să-și însușască situația sa și natural când el voia să producă asupra tuturor o bună impresiune. Dar Fest nu făcea parte din numărul acelor procuratori inferiori și slabi de caracter, cari erau gata să săvârșească nelegiuire, numai să dobândească popularitate. Iudeii palestinieni curând au găsit, că ei aveau de a face cu un om, care nu era nicicum să se ia după dâșii. Poporul, în cap cu ierarhii lor, îl rugă, în calitate de primă bunăvoință către dâșii, să nu excludă cauza lui Pavel din vederile lor, ci să aducă arestatul la Ierusalim, ca încă odată să-l supună judecăței sinedriului, la care vor fi luate toate măsurile, ca el să nu poată evita această judecată cu ajutorul ridicării de discuțiuni teologice între dâșii. În realitate acești ritualiști, cari mai mult se turburau de ucidere, decât de profanarea rituală, deja se îngrijise despre aceea, că dacă Fest convine la rugămintea lor, atunci ucigașii năimiți să o curme imediat cu ap. Pavel încă pe drum fiind acela. Fest totuși pătrunse în planurile urâte ale lor, și refuză să convină la rugămintea lor, sub motivul plauzibil, că deoarece ap. Pavel se află acum în Cezareea, apoi el imediat se va întoarce acolo și va asculta în totul cererea lor. Deoarece iudeii continuară să stăruie în cererea lor, atunci Fest dădu un răspuns arogant și curat roman, că la romani nu e obiceiul a jertfi viața unei persoane în favoarea acuzatorilor ei, și că deaceea el trebuie să pună pe acuzat personal față în față cu acuzatorii și să dea acuzatului puțința deplină să se apere singur. Arhiereul cu părtașii săi, găsind că ei n'ar avea nimic de câștigat prin sprierea lui Fest și nici prin ligușire, au trebuit ca încă odată să se mărginească la alcătuirea unei deputațiuni mai influente pentruca să aibă succes în acuzajiune.

Peste opt sau zece zile după aceea, Fest se întoarce la palat în Cezareea și chiar adouazi ocupă locul său de judecată la tribunal pentru ascultarea acestei chestiuni (Fapt. XXV, 6-21). Iudeii acum găsiră deja posibil să se mărginească fără a mai nălmi un avocat și judecata se transformă în scena unui zgomot sfădăuș, la care ap. Pavel răspunse la multele acuzajiuni contra sa prin simple nequațiuni liniștite. Iudeii împresurând tribunalul, repetau acuzajiunile lor de erezie, apostasie și trădare; dar, deoarece contra lui nu apără nici un martor, apoi ap. Pavel nu-i rămase nimica, decât să expună din nou împrejurările lucrului. În acest timp iudeii, se pare, determinase mai bine esența acuzajiunii, anume

că ap. Pavel stărnii turburarea între iudeii risipirii, pelângă care se sileau să sperie pe Fest, cum speriasse cândva pe Pilat, anume cu Cezarul (Fapt. XXV, 8). Dar Fest văzu limpede, că avea înaintea sa nu o cauză sub judecata sa, deoarece toată chestia se atingea de un lucru, care intra în sfera teologiei iudaice, și că dacă chiar de ar fi măcar o picătură de adevăr în acuzațiunile iudaice, totuși ap. Pavel nu era vinovat de nimica așa fel, ce s'ar apropia de o crimă capitală. Dorind să pună capăt acestei scene, Fest întrebă pe ap. Pavel: dorește el oare să meargă la Ierusalim și să se supună judecății sinedriului sub protecția lui? Practic aceasta era propunerea de a strămuta pricina de sub jurisdicția romană sub cea iudaică. Dar ap. Pavel știa foarte bine, că el putea mult mai bine conta pe dreptate în mâinile romanilor, decât în mâinile iudeilor, crimele cărora acum aduceau la peire chiar Ierusalimul. Judecătoriile iudaice neconținut și cu furie îl acuzau; tribunalele păgâne cu astfel de judecători, ca Galion, Lisie, Felix și Fest, chiar, asemenea monstru ca Nerone, totdeauna îl recunoșteau ca nevinovat, dar pe dânsul îl obosiseră aceste amânări, această furioasă repetare a clevetirii, pe care deja o combătuse de zeci de ori; lui i se urâse a fi mărul de discordie pentru dușmănia reciprocă, precum îl plictisise și capriciile arbitrare ale cărmuitorilor de provincie. Căzărnilor plicticoase ale Cezareei pentru râvna înflăcărată a lui Pavel erau tot așa de grozave, ca și temnița întunecoasă Maher pentru sufletul liber al lui Ioan Botezătorul, și el înseta să iasă din această apăsătoare stare. El vedea, că nu avea alta de așteptat de la arhieriei sau procuratori, și deaceia el se folosi de prima ocaziune potrivită, ca să se izbăvească de toate acestea. Ca cetățean roman, el avea un avantaj important, anume acel drept de apel la Cezarul, care era unul din înaltele privilegii ale poporului roman. El trebuia numai să rostească cuvântul „appellio“ și pentru o vreme trebuiau să tacă toți dușmanii, însetați după sângele lui. El hotărî să se folosească de acest drept. Procuratorul era numai o umbră a Cezarului. Propunerea lui, evident, era conștiințioasă, dar ap. Pavel prevăzu urmările ei. „Eu stau, -zise el, - înaintea judecății Cezarului, unde mi se și cuvine să fiu judecat. Pe iudei eu cu nimica nu i-am obișnuit, cum știi și tu foarte bine. Căci dacă eu nu am dreptate și am făcut ceva vrednic de moarte, atunci nu mă lepăd de a muri; iar dacă nimic de felul acesta nu-i din câte judecătorii mă acuză, atunci nimenea nu poate să mă dea lor“, și după aceea el exclamă: „Cer judecata Cezarului“ (Caesarem appello). Declarația aceasta imediat a trebuit să pună capăt întregii desbateri judecătorești și procu-

ratorul întări această cerere, pronunțând solemn: „ai cerut judecata cezarului, la cezarul vei și pleca“. Astfel, marele apostol al neamurilor avea curând să plece spre capitala lumii, unde el deja demult tindea cu sufletul, dar acum trebuia să plece în lanțuri.

Dar înainte de a pleca la Roma, ap. Pavel avea ocazia să proclame adevărul creștinismului înaintea strălucitei adunări a celor mai principali reprezentanți ai lumii iudaice și romane, și anume cu prilejul sosirii la Cezareea a lui Agripa II (Fapt. XXVI, 1-32). Acest regișor, ultimul dintre Irozi, sosi împreună cu sora sa Veronica la Cezareea, ca să salute pe noul procurator. Aceasta era o amabilitate, care nu se putea evita fiind pagubă pentru sine, și deaceea ei succesiv făcură vizită asemenea fiecărui nou procurator. Autoritatea regală a lui Agripa, în fața situației ei de atunci, atârna nu de susținerea poporului, ci simplu și unic de voința împăratului. Deaceea „regișorii iudei“ cu pasiune se târau chiar și înaintea procuratorilor romani. În timpul acestei vizite a lui Agripa, Fest întoarse atențiunea înaltului său oaspete asupra



Moneda lui Irod Agripa II

cauzei dificile a arestatului Pavel. El povesti lui Agripa despre acea furie, care s'a stârnit în tot poporul iudeu la singura amintire a numelui acestui om și despre zădărnicia rezultatelor judecăței abea terminate. Orcât s'au încercat iudeii să altereze esențialul cauzei, a fost clar, că ea consta din subtilitățile legii lui Moise, și deasemenea în chestiunea „despre un oarecare Iisus mort, de care Pavel afirmă, că El este viu“, și în genere în lucruri, cari nu intrau în jurisdicția lui Fest. Agripa își exprimă acordul „de a asculta pe acest om“. Și Fest chiar a doua zi se îngriji de satisfacerea acestei dorințe a regișorului. El porunci să se pregătească pentru asta o încăpere deosebită și a se invita toate căpeteniile principale ale armatei și cetățenii cei mai de samă ai orașului. Irozii iubeau priveslile, și Fest satisfăcu pasiunea lor printr'un marej ceremonial. El, fără indoială, se prezentă în mantia sa de purpură cu toată suita de ostași și de gardă, cari cu armele în mână stăteau îndărătul fotoliilor aurite, așezate pentru dânsul și pentru înalții săi oaspeți. Ev. Luca spune clar, că Agripa și Veronica au intrat solemn în pretoriu: ea, desigur, în strălucirea tuturor juvaerurilor sale, iară el în hainele sale de purpură, ambii cu coroane de aur pe cap, și acompaniați de o mare suită cu tot luxul hainelor orientale. Când a fost introdus în această strălucită

adunare ap. Pavel, atunci după ce Fest a expus în scurte cuvinte miezul chestiunii, Agripa a spus vajnic apostolului: „și se îngăduie să vorbești pentru tine“. Aruncându-și ochii asupra adunării cu pătrunzătoarea sa privire, apostolul, întinzând mâna după obiceiul vechilor oratori, începu cuvântarea prin observația, că el a fost cu deosebire fericit să-și facă apărarea sa înaintea regelui Agripa, pentru că acest principe a primit dela tatăl său (zelul căruia pentru împlinirea legii celei atât scrise cât și a celei orale, era tuturor cunoscută) o educație îngrijită în tot ce se atinge de religia iudaică și de ritualism, și de aceea n'a putut să nu simtă interes pentru întrebarea, în care el era judecător așa de competent. De aceea el ceru a fi ascultat cu răbdare și încă odată expuse istoria cunoscută a convertirii sale din fariseu sever și fanatic la credința în aceea, că nădejdiile mesianice ale poporului său cu adevărat s'au împlinit în persoana aceluia Iisus Nazarineanul, pe următorii căruia el la început îi prigonea cu furie, dar care personal descoperindu-i lui slava Sa, l-a adus la cunoștința, că El a înviat din morți. Pentru ce această credință s'a putut părea neverosimilă și ascultătorilor săi? Așa era ea la început și pentru dânsul; dar cum a putut el să se împotrivescă mărturiei cerești înseși a lui Hristos? Și cum a putut el să nu se supue glasului ceresc, care l-a trimis să deschidă mintea atât iudeilor cât și păgânilor, ca ei să poată a se întoarce dela întunec la lumină și dela puterea satanei la Dumnezeu, ca după credința lui Iisus ei să poată să primească lăsarea păcatelor și parte cu sfinții? El n'a fost neascultător de această poruncă. În Damasc, în Ierusalim, prin toată iudeea și în urmă printre păgâni el a fost propoveditorul pocăinții și întoarcerii la Dumnezeu, ba deasemenea și la o viață corespunzătoare acestora. Iată pentru ce iudeii l-au apucat în templu și au voit să-l rupă în bucăți; dar în această primejdie, ca și în multe altele, Dumnezeu i-a venit în ajutor, și mărturia, pe care el a adus-o și la cei mici și la cei mari, n'a fost nici hulire de Dumnezeu, nici apostasie, ci simplu adevăr, direct conform cu învățătura lui Moise și a prorocilor, că anume Mesia trebuia să se expună patimilor, și că din învierea Lui din morți trebuie să strălucească lumină pentru luminarea atât a păgânilor, cât și a poporului său. Apostolul era apucat de curentul elocvenței inspirate, dar pentru Fest toate acestea se păreau atât de neobișnuite și monstruoase, încât nu mai suferi și întrerupse pe orator prin o observație grosolană, zicând: „Spui nebunii, Pavele; multa învățătură te-a dus la nebunie“. Această exclamație neașteptată opri marea curent al elocvenței apostolului, dar ea nu slăbi delicateța

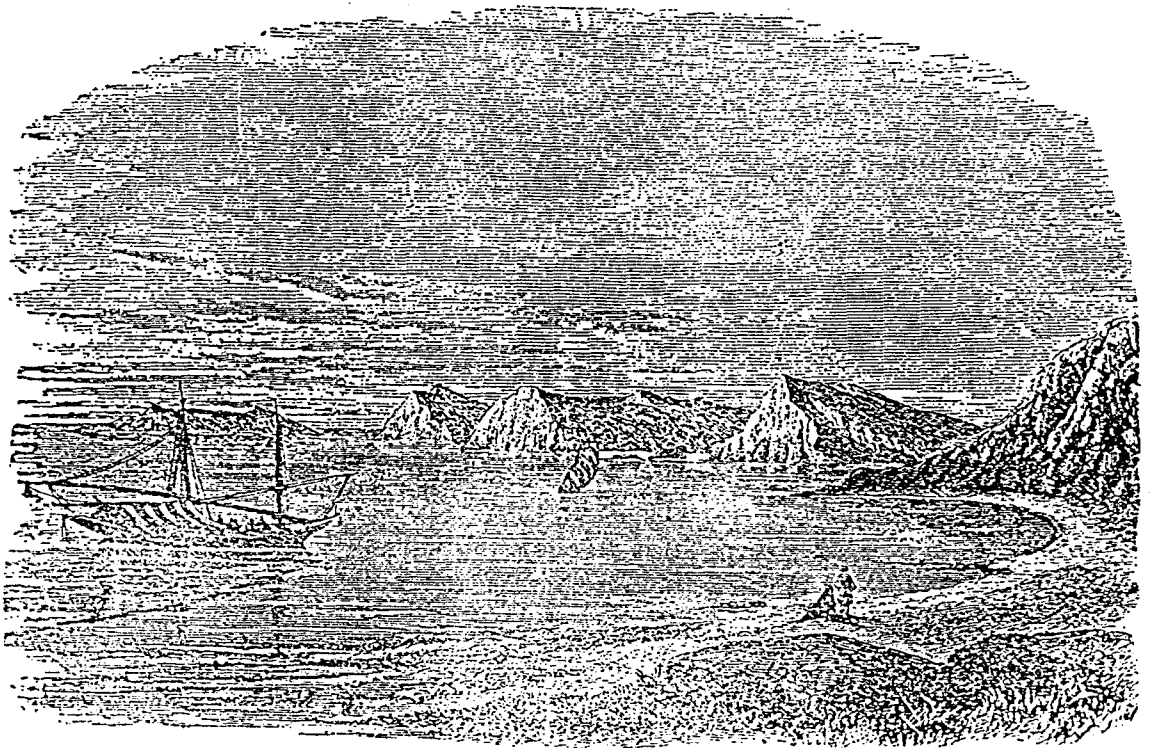
lui aleasă. „Ba nu, respectabile Fest“, zise el; „eu nu spun ne-bunii, ci vorbesc cuvintele adevărului și ale judecăței sănătoase“. Dar nu Fest era persoana principală, către care era îndreptată cuvântarea apostolului, și pe lângă aceasta el te miră de pu-tea să priceapă asemenea dovezi. Altă ceva era Agripa. El citise pe Moise și pe proroci și dela mulțimea martorilor auzise cel pu-țin de acele evenimente, pe cari le indicase ap. Pavel. Către dânsul deci se adresează apostolul cu dovada minții sale sănătoase. „Căci, zise el, știe despre aceasta regele, către care și vorbesc cu îndrăzneală. Eu nu cred nicidecum, că de el ar fi ceva ascuns din acestea, căci ele nu s'au săvârșit undeva la un colț“. Și după aceea, dorind să continue firul argumentării sale din acel punct, unde ea fusese întreruptă și unde putea să fie mai frapantă pen-tru iudei, el întrebă: „Crezi tu oare, rege Agripa, pe proroci? Știu că crezi“. Dar Agripa nu voia să se amestece în această discuție, și cu atât mai puțin să-și exprime învoirea sa, și deaceea găsi de bine să evite răspunsul prin o observație semisarcastică. „Tu, curând și pe mine, mă rog, mă faci creștin“, zise el cu un surâs semivoluntar, și prin această întorsătură ghibace a amabilității de curte evită răspunsul la întrebarea serioasă a ap. Pavel. Observația sa îngrijită fără îndoială se părea, foarte inge-nioasă pentru toată adunarea aleasă, și ei cu greu își putură înă-buși râsul numai la ideea, că Agripa, favoritul lui Clăudie, prie-tenul lui Nerone, înclină spre convingerea acestui iudeu straniu! Ca Pavel să fi putut face pe rege *creștin*, asta se părea prea ri-dicol. Dar râsul acesta fu îndată înăbușit, când apostolul cu toată căldura unei inimi sincer iubitoare, exclamă: „Aș ruga eu pe Dumnezeu, ca mai curând sau mai târziu nu numai tu, ci și toți ceice mă ascultați pe mine astăzi, să deveniți așa, cum sunt eu, afară“ adăose el, ridicând mâinile în cătușe, „afară de aceste lan-țuri“. Ei văzură, că acesta nu era un simplu arestat; omul, care a putut să aducă asemenea dovezi, cum adusesese el, și să vorbească așa, cum a vorbit el, — evident era o personalitate, cum ei nicio-dată nu văzuseră încă, și nu cunoșteau nici în lumea iudaică, nici în lumea păgână. Dar era nefolositor a continua această priveliște. Curiozitatea acum fusese îndeajuns satisfăcută, și mai mult decât orcând, deveni clar, că măcar că se poate considera Pavel arestatul un visător entuziast sau un fanatic îndârjit, dar el nici într'un chip nu era un criminal capital. Regele, sculându-se din fotoliul său, făcu semn pentru curmarea ședinței, și când însemnata adu-nare începu să se împrăștie, atunci din toate părțile se auzeau observații, că Pavel nu merită moarte, ba chiar nici închisoare.

Hotărârea lui Agripa fu deplin în favoarea achitării lui. „Acest om“, zise el către Fest, „s'ar putea elibera, dacă el n'ar fi cerut judecata Cezarului“. Hotărârea acestei zile scăpă viața ap. Pavel încă pentru câțiva ani.

Potrivit cu declarațiunea ap. Pavel, el împreună cu alți arestați asemenea a fost trimis pe o corabie la Roma, sub un convoi roman, care se afla sub comanda sutașului Iulie (Fapt. XXVII, 1-XXVIII, 15). Arestații au trebuit să călătorească pe una din acele corăbii, care aprovizionau cu grâu și alte cereale pe atot mistuitoarea capitală a lumii - Roma. Era deja toamna târziu, și timpul se apropiase de închiderea navigației, și deaceea, când corabia, luptându-se cu vânturile protivnice, pluti cum putu până la așa numitele „bunele limanuri“, pe malurile de sud ale insulei Creta, nu departe de orașul Lasea; atunci ap. Pavel, care și în calitate de arestat izbutise să-și câștige respectul celor ce-l înconjurau, sfătui să rămână aicea pentru iernat, prevenind cu toată dreptatea să nu mai călătorească pe un timp așa de furtunos. Dar nu departe se afla portul Finic, - popasul obișnuit pentru iernat al corăbiilor din Alexandria, și deaceea căpitanul corăbiei voi să ierneze acolo, cu atât mai mult, că în împrejurările obișnuite pentru asta se cerea numai câteva ceasuri de navigațiune. Cu căpitanul se învoi și sutașul Iulie, și corabia în adevăr plecă la drum.

Un vântișor dulce de miazăzi umflă vintrelele, și toate se păreau că vestesc o plutire fericită către locul presupusei iernări în portul Fenix sau, cum se numește el în traducerea rusască, Finic. Dar vai! Acest vântișor se dovedí ca un cântec amăgitor de sirena, ademenind corabia spre sine pentru peire. Abea ei ocoliră capul vecin, și îndată din văiugile insulei Creta se deslănțui un strașnic uragan - enroclidonul, care imediat apucă corabia și cu o furie salbatică o târi după sine pe marea strașnic învăluită, făcând zadarnice toate sforțările curajoșilor mateloți. Oarecare ușurare procură insulița Clauda, ce se afla în cale. Dar aicea se prezentă o nouă primejdie și anume de a se înfige în nisip, după care ar fi urmat peirea definitivă. Toate sforțările deci au fost făcute, de a se evita cumva această primejdie, ceea ce a și reușit a se face, și corabia din nou a fost cuprinsă de uragan și cu o putere salbatică a fost dusă pe marea nemărginită, și pelângă asta cu totul în altă direcțiune dela Finic. Fluerăturile și mugetul uraganului, furia uriașelor valuri, care ca o surcică arunca corabia cu grâu și care udau bordul cu o umiditate rece: - toate acestea erau semnul grozav al naufragiului ce aștepta corabia. Curând după ruperea bordurilor se deschise o curgere puternică și, pentru a evita

naufraziul total al corăbiei, se văzu nevoia de a le lega cătuși de cât cu frânghii. Toți, neexceptând nici pe arestați, și prin urmare nici pe ap. Pavel, lucră până la istovire la scoaterea apei; dar apa se adăoga mereu, și a trebuit să se arunce încărcătura, ca măcar cât de puțin să se ușureze corabia. Câteva zile se petrecură așa grozave și posomorâte; nu se vedea nici soarele, nici stelele, așa că „dispăru însfârșit orice nădejde de mântuire“. Treisprezece zile au fost purtați ei în voia uraganului, găsind susținerea esențială în încurajarea bărbătească a apostolului. Insfârșit, în ziua a paisprezecea, sub întunerecul nepătruns al nopții, auzul fin al marinarilor,

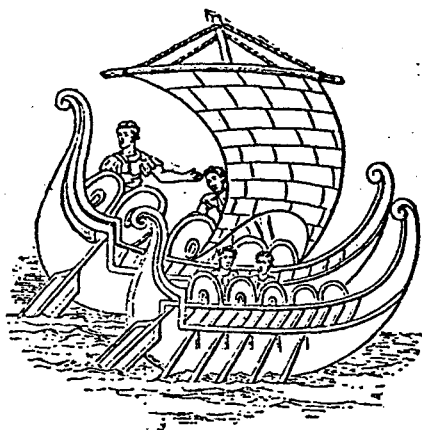


Bunele limanuri de pe malul sudic al insulei Creta.

în mijlocul mugetului furtunii, deosebi sgomotul suigeneris al bătailor valurilor în țărșm. Ei, evident, nu erau departe de țărșm, — dar unde? Și nu va sbura oare în țânduri nefericita corabie, izbindu-se cu toată puterea de vreo stâncă din mal? Disperarea dădu noi puteri marinarilor, cari totuși acum se îngrijeau mai mult de propria mântuire și, reținând corabia cu ancorele slobozite, ei voiau prin vicleșug să se așeze pe barca de mântuire și să se arunce la mal, lăsând corabia în voia nefericitei sale soarte, care curând o ar fi și ajuns, dacă ostașii, după sfatul lui Pavel, n'ar fi împedecat realizarea planului lor neomenos.

Cu luminarea de ziuă, în adevăr, se arată țărșmul, către care

călătorii își și îndreptară corabia lor pe jumătate sfărâmată; dar, când erau departe de țărm, ea se înfipse cu botul în nisip, iar cârma fu sfărâmată de puterea valurilor. Rămăsese o singură mântuire: să se arunce în apă și prin orice mijloace: prin înot, pe scânduri și alte sfărâmături din corabia naufragiată să se scape la mal. Dar ce era de făcut cu arestații? Nu se vor folosi ei oare de acest prilej ca să fugă? Dar pentru fiecare arestat oștașii răspundeau cu viața lor. În disperare ei hotărâră să-i ucidă mai bine pe bord, ca să se scape de răspunderea mai departe, și ei, fără îndoială, și-ar fi împlinit gândul lor, dacă nobilul sutaș Iuliu, care vădit înțelesese toată măreția și nobleța ap. Pavel, n'ar fi abătut prin autoritatea sa acest plan sângeros. Fiecare se strecură cum putu pe malul pustiu și acolo, cu sânguința tuturor, se încropi un foc și împrejurul lui naufragații, uzi până la piele, obosiți și



Corabie romană cu catarg mare

flămânzi, își încălziră membrele lor înghețate. Fumul dela foc atrase pe oamenii localnici, care-și lămuriră, că acolo era insula Melita (astăzi Malta). Astfel uraganul îi dusese la o mie de kilometri mai departe de portul Finic, și din cauza distrugerii complete a corăbiei, ei au trebuit să ierneze prin forța împrejurărilor anume în această insulă a Mării Mediterane.

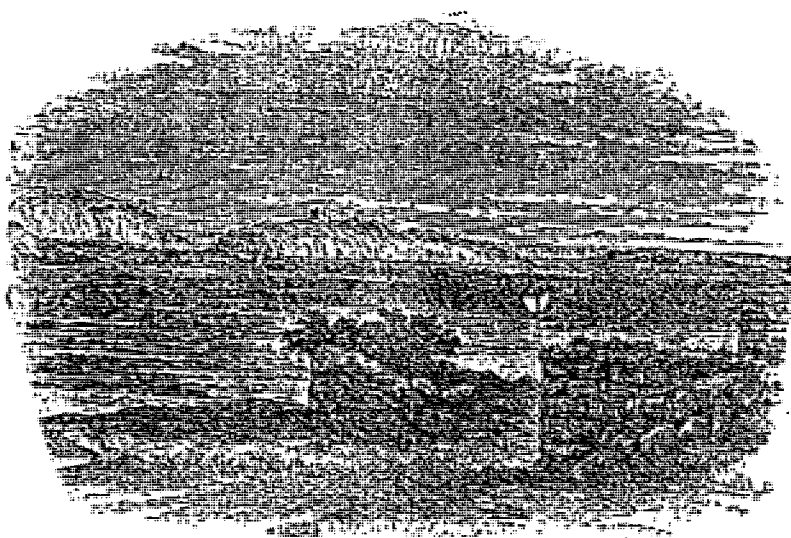
Insula Melita în vremea aceea se afla în atârnare de Sicilia și se guverna de un slujbaș, amintit în inscripții, anume cu acel titlu, care-i dăduse în istorisirea sa ev. Luca despre naufragiu și anume cu titlul de Protos (Fapt. XXVIII, 7). Din pricina situației sale avantajoase în Marea Mediterană și a porturilor îndemânoase, Melita întotdeauna a avut o mare importanță în comerț și în războiu. La început aceasta era o simplă colonie de fenicieni, și locuitorii ei continuau să vorbească o limbă feniciană stricată și pe vremea ap. Pavel. Dela cartagineji insula aceasta după războaiele punice, a trecut la romani. Ea era vestită prin mierea și fructele sale, prin produsele de bumbac, prin minunata piatră de construcție și a unei deosebite specii de câni, cari se prețuiau mult de aristocrații romani. Nu cu mult înainte de vizitarea ei de ap. Pavel, ea deveni refugiul permanent al piraților cilișieni, cari produceau pustiirea corăbiilor comerciale. Singură

această împrejurare servește de dovadă suficientă a faptului, că insula era slab populată și bogată în păduri.

Locuitorii primiră pe naufragiați cu bunătate și-i ajutară la adunarea de lemne pentru încălzirea membrilor înghețate de frig și de umezeală. Ap. Pavel deasemenea adună lemne. Dar când el, adunând un mare braț de vreascuri, le aruncă pe foc, din ele sări o viperă și se prinse de mâna apostolului. Văzind atârnat de mâna lui șarpele veninos și observând, că el se ținea de braț, insularii simpli începură să zică unul către altul, că acesta trebuie să fie vreun ucigaș, când salvat din mare, dreapta răzbunare îl urmărește și pe uscat. Apostolul însă nu se turbură deloc, ci liniștit scutură gadina în foc, ne suferind nicio vătămare. Indigenii așteptau ca el să cadă îndată mort. Ei îl urmăriră multă vreme, și când observară, că n'a urmat nicio vătămare, atunci asemenea locuitorilor grosolani din Litra își schimbă pârerea și ziceau, că el este Dumnezeu.

Timp de trei luni, până la începutul lui Februarie, când se deschise navigația, naufragiații au trăit în Melit, și în cursul acestui period, mulțumită iarăși influenței ap. Pavel, locuitorii se purtară atât cu dânsul, cât și cu însoțitorii săi cu o extremă bunătate. Nu departe de locul naufragiului se afla orașul, care astăzi se numește Alta Becia, reședința lui Publie, cărmuitorul insulei, care era, probabil, legatul pretorului Siciliei. Deoarece sutașul Iulie era persoană însemnată, apoi acest demnitar roman, așa numitul protos, îi arătă o ospitalitate deosebită, la care permise să ia parte și ap. Pavel cu prietenii lui. Se întâmplă, că în acest timp tatăl lui Publie zăcea cuprins de friguri, complicate cu boală de stomah. Ev. Luca era medic, dar meșteșugul lui nu era așa de efectiv, ca puterea rugăciunii ap. Pavel, care, intrând în camera bolnavului, se rugă la patul lui, puse peste dânsul mâinile sale și-l vindecă. Vestea despre această vindecare se răspândi în toată insula, din care cauză locuitorii insulei începură să aducă la el bolnavii lor și aceștia primeau vindecare. Putem fi incredințați, că ap. Pavel, deși n'a întemeiat aicea biserică, nu scăpă din vedere ocaziunea favorabilă pentru propoveduirea Evangheliei. El produse asupra tuturor o profundă și favorabilă impresiune, și din toate părțile era înconjurat de semne de respect. În timpul naufragiului corăbiei ei, de bună seamă, pierduse toate, afară, poate, de acei bani, pe cari i-a putut salva la dânsii; de aceea ei aveau mare nevoie de ajutor și-l căpătară din belșug dela insularii recunoscători, pentru cari petrecerea silită a apostolului a fost un mare izvor de binefaceri duhovnicești și trupești.

Cu deschiderea navigației, sutașul Iulie așeză pe arestații săi în altă corabie alexandrină „Dioscura“, care deasemenea iernase în insula Melit și acum pleca la Roma. La începutul lui Februarie corabia plecă spre Siracuza, unde a stat trei zile și după aceea apucă spre Roma, deja pe canalul Mesina. De acolo, cu un vântuleț favorabil, corabia sosi repede la Puteoli, unul din cele mai principale porturi comerciale pentru cereale al Italiei, și arestații au trebuit să o părăsească și să meargă mai departe pe uscat. În asemenea port vioi se găsiră câțiva creștini, cari cu bucurie întimpinară pe apostol, care a petrecut la ei, după dorința lor, o săptămână, ceea ce totodată servește ca dovadă vădită



Golful sf. ap. Pavel în insula Malta

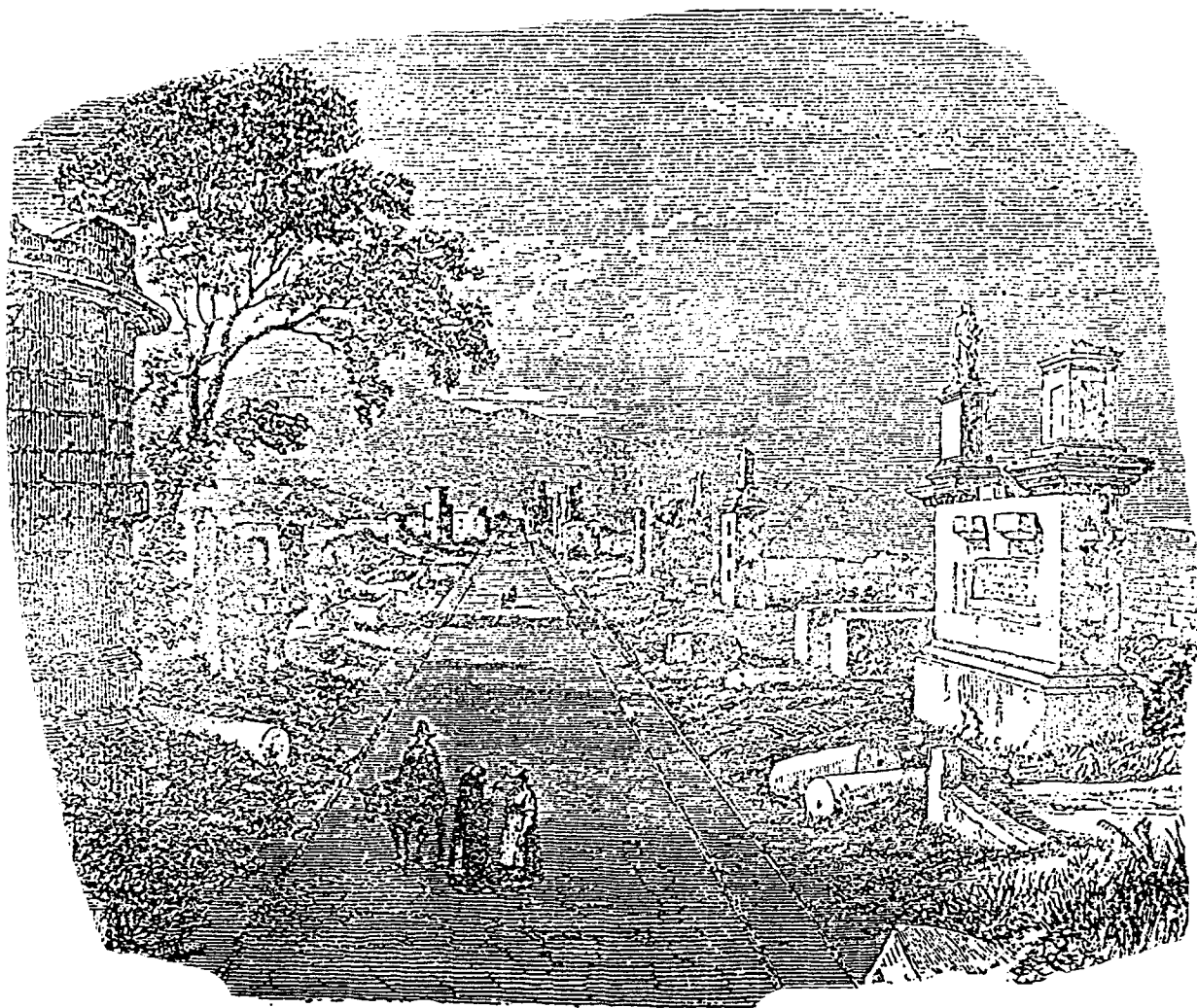
a amabilității extraordinare a sutașului față de marele arestat. „Iar apoi s'au dus la Roma“.

Capitala lumii deja nu mai era departe de acolo, în totul ca la 200 kilometri. Vestea despre apropierea marelui apostol se răspândi repede printre creștinii localnici, și ei au eșit să-l întimpine în piața vestitei piețe Apia. Străbătând șaptesprezece kilometri mai departe, la „Trei restaurante“ ei întâlniră o altă grupă de creștini, cari deasemenea îi aștepta. Deși în Roma erau puțini devotați ai ap. Pavel, dar el știa puternicia, numărul mare și caracterul răzvrătit al marelui adunări a sinagogii din marele oraș, și de bunăvoința sau dușmănia lor depindea în mare măsură, omește vorbind, soarta sa viitoare. Firește deci, când el văzu această grupă nu tocmai mare de creștini, mulțami lui Dumnezeu și se încurajă din cauza unei asemenea dovezi de iubire a lor. Pe dânsul nimic nu-l încurajă așa și nu-l inspiră atâta, ca anume

sîmpatizarea omenească, și salutarea din partea acestor confrăți cari au trebuit să întrezărească o fericită prevenire a apropierei sale de orașul, în care el, cu toată vechea sa dorință de a-l vedea, intra acum în împrejurări mult mai triste, decât s'ar fi putut aștepta cândva.

Însfârșit iată și capitala lumii cu nesfârșitele ei ulițe și cu piețele ei vaste, pline de o mare de ființe omenești. Apostolul intră în Roma în anul al șaptelea al domniei lui Nerone. Astfel se împlini vechiul vis al marelui apostol al neamurilor, deși el intra în Roma nu liber propoveduitor, ci arestat și ferecat în lanțuri. Acolo, el pînăla cercetarea cauzei sale, fu dat sub pază militară, care totuși era așa de ușoară, că apostolului i se părea o mare libertate, de care el s'a și folosit pentru slava lui Dumnezeu și răspîndirea credinței creștine.

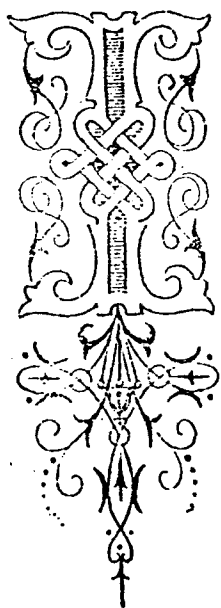




Calea Apiei în Roma

CAPITOLUL XI.

APOSTOLUL PAVEL ÎN ROMA.



În noua sa situație la Roma, ap. Pavel deprinzându-se, mai întâiu de toate, voi să se adreseze cu propoveduirea Evangheliei către confracții săi de sânge, către evrei¹⁾. Chiemând la sine pe reprezentanții principali ai populațiunii iudaice din capitală, el se adresează către dâșii ca la niște „frați” și se silă să le explice situația sa. El îi incredință, că nu-i dușmănos poporului său și nu distruge așezăminte lor. Totuși, el a fost înșfăcat în Ierusalim și predat autorităților romane. Cu toate acestea romanii, după cercetarea pricinii, îl declarară cu totul nevinovat și erau gata să-l pună în libertate, dacă opoziția iudeilor nu l-ar fi silit să facă apel la ju-

1) Ap. Pavel în Roma — Fapt. XXVIII, 16 — 31.

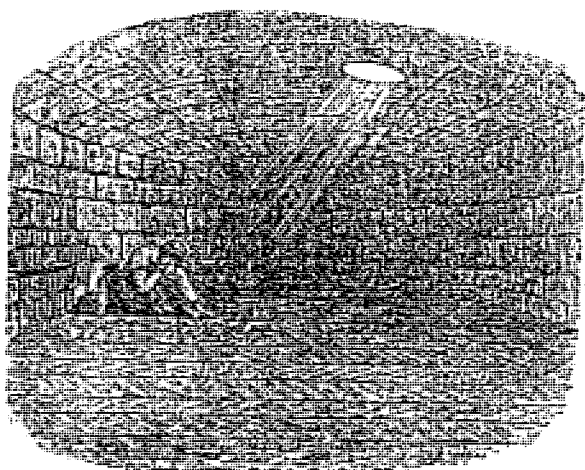
decata Cezarului. Apostolul se sili în tot felul să le dea a înțelege; că prin aceasta el n'a avut în vedere să pună autoritatea romană împotriva poporului său, și că pricina cătușelor sale a fost credința în împlinirea acelei nădejdi mesianice, pe care a nutrit-o tot Israilul. Răspunsul iudeilor a fost foarte diplomatic. Dezbinările în mediul lor propriu, stârnite din cauza disputelor despre Hristos, trezise în toți așa indignare contra lor, încât cu oarecare zece ani înainte de aceasta ei se expuseseră la o izgonire rușinoasă și batjocoritoare din Roma, după decretul împăratului Claudie. Decretul acesta, adevărat, n'a fost aplicat cu toată severitatea; dar iudeii nu mai voiau să se expună iară la o nenorocire așa de rușinoasă. Deaceia ei dădură un răspuns nedeterminat, declarând, că nici scris, nici verbal n'au primit vreo veste rea despre apostolul Pavel. Dacă careva dintre iudei s'ar fi și pornit, cu scopul de a susține înaintea cezarului vreo acuzație contra lui din partea sinedriului, apoi ei ar fi putut să plece la drum numai în același timp cu Iulie și, astfel, ar fi fost împedcați de aceleași furtuni. Iudeii, cu toate acestea, doreau să afle de la ap. Pavel fondul părerilor lui religioase, dar în vederea că el era creștin vădit, ei au putut să spună numai, că „despre această învățătură se discută pretutindenea“. Pentru a cunoaște mai de aproape această învățătură, ei își exprimară dorința de a mai sta de vorbă cu apostolul și data următoare au venit la dânsul într'un număr mai mare.

Iudeii din Roma, în acest timp, erau în număr cam de 60.000; ei aveau șapte sinagogi, și numai șefi erau atâta, că, probabil, numai către ei se și putea adresa apostolul cu predica sa. Timp de o zi întreagă, din zori până seara, el expuse înaintea lor mărturia despre sine și aduse dovezi din sf. Scriptură. Că convorbirea sa n'a trecut fără urme, asta se vede din înseși durata ei; dar, totuși, abea numai puțini se convinseseră, iar toți ceilalți rămăseră în necredința lor. Convorbirea către sfârșit luă chiar un caracter furtunos, și înainte de terminarea ei, ap. Pavel se adresă către necredincioși cu o cuvântare, în care el le aplică locul din Isaia prorocul, care cândva fusese citat și de Mântuitorul, și anume, că ei nu văd și nu aud, pentrucă nu voesc nici să vadă, nici să audă, și că orbirea și surzenia lor este urmarea pedepsitoare a împetritii inimii lor. Și după aceea el îi preveni sever, că mântuirea lui Dumnezeu acum s'a trimis păgânilor, și că acești din urmă vor auzi evanghelizarea trimisă lor.

Din acest timp ap. Pavel își urmări calea sa proprie, ne mai având mai departe nici un contact cu îndărătnicii săi conaționali. În curs de doi ani întregi a rămas el în Roma arestat, dar trăia

pe propria sa agonisită, încurajat de vizitele celor mai devotați și mai iubiți colaboratori ai săi, printre cari erau Luca, Timotei, Aristarh și alții. El, negreșit, putea nădăjdui puțin în justiția dreaptă a împăratului, care în acest timp, după mărturia lui Tacit, era aplecat către o viață nelegiuită și deaceea el se folosea de orice prilej pentru propoveduirea cuvântului Domnului, fie chiar și numai acelor soldați aspri, cari pe fiecare zi se schimbau pentru paza lui. Lanțurile lui de altmintrelea în tot timpul celor doi ani de arest au fost atât de ușoare, încât el „primea pe toți, ceice veneau la dânsul, propoveduind neimpedecat împărăția lui Dumnezeu și învățând despre Domnul Iisus Hristos cu toată îndrăsneala“ (Fapt. XXVIII, 30-31).

Cauza îndelungatului arest al apostolului nu e greu de înțeles. Pentru dezbaterrea cauzei sale era necesară prezența

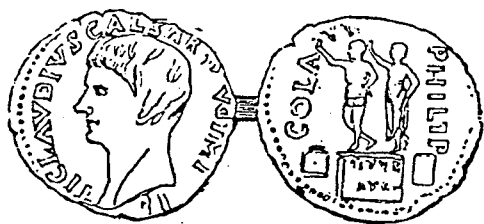


Temniță în Vechea Romă

personală a acuzatorilor săi iudei, cari totuși întârziară să sosească. În anul întâiu de închisoare în temniță a apostolului în Roma, apăru dela Ierusalim o deputație, în cap cu arhiereul Ismail și cu casierul templului Helchie, pe chestiunea disputată dintre Agripa, procuratorul și iudei, cu privire la peretele templului. Chiar dacă acestei delegațiuni i se dăduse însărcinarea să se ocupe și de cauza ap. Pavel, apoi ea te miră de se putuse ocupa de dânsa, deoarece în Roma Neron se referea la ea bănuitor, și apoi și însuși iudeii găsiră cu cale un timp să trăgăneze lucrurile și astfel, să poată fi ținut cât mai mult apostolul în închisoare.

Dar, între altele, pentru apostolul acest arest a fost timpul, neconținutelor ostenele apostolice, care au fost așa de reușite, încât pentru dânsul curând s'au arătat fii duhovnicești, născuți de el în lanțuri (Filip. 10), și predica lui pătrunse până la casa Cezarului (Filip. IV, 22).

Dar apostolul nu s'a mărginit numai la această activitate. Aflându-se arestat în depărtata Romă, el n'a încetat a se îngriji nici de celelalte biserici, întemeiate de dânsul mai înainte. El întreținea contact permanent cu aceste biserici prin colaboratorii și confrății săi, cari veneau cu rândul la Roma din cele mai depărtate țări și cari apoi iar se îndreptau într'acolo cu diferite însărcinări din partea apostolului. Deaceia ap. Pavel avea deplina posibilitate să urmărească starea tuturor bisericilor cunoscute lui și la caz de nevoie, neavând puțința să le predea personal povețe, se adresa către ele cu epistole. Astfel de epistole au fost scrise de dânsul patru, din care trei adresate bisericilor și una către o persoană particulară, cu o ocaziune specială. Acestea sunt anume epistolele către Filipsemi, către Coloseni, către Efeseni și către Filimon. Toate epistolele sunt pline de acelaș duh de iubire părintească, care transpiră și din celelalte epistole ale ap.



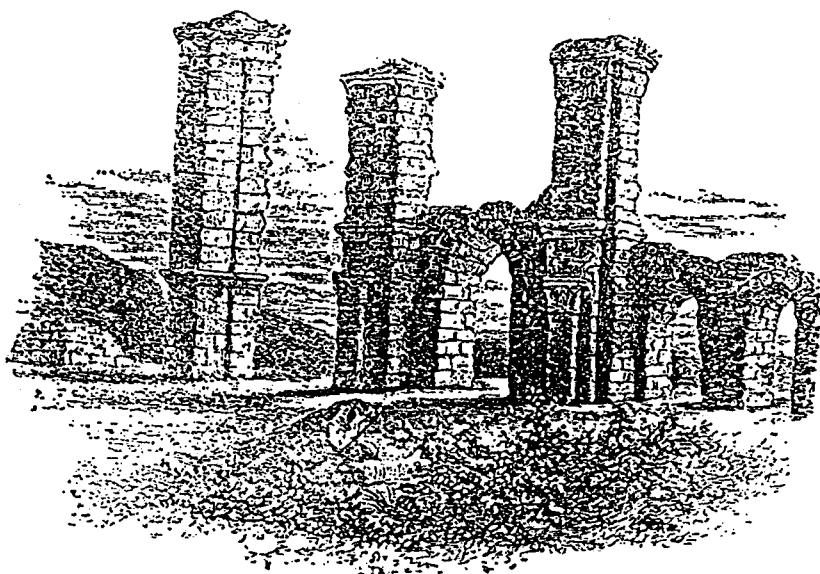
Moneda orașului Filipi

Pavel, și totodată ele prezintă și stadiile următoare în desfășurarea acelor adevăruri ale Evangheliei, propoveduirea căroră a fost cu deosebire încredințată apostolului neamurilor și care constăteau în proclamarea schimbării și abolirea robiei vechi de sub lege.

Ele se îndreptau în parte contra iudaizanților, cari continuau slugărnicește să se țină de formele legii abolite, și în parte contra nouilor rătăcirii, care începeau să se nască deja pe terenul înseși păgânismului, cum era așa numitul gnosticism, și astfel mărturisesc, cu ce ochiu pătrunzător stătea de strajă pentru paza bisericilor întemeiate de dânsul contra primejdiilor ce le-ar fi amenintat puterile dușmane dintr'o parte sau alta.

Epistola către Filipsemi a fost scrisă de apostolul spre exprimarea iubirei sale personale și a devotamentului către ei pentru acea grijă, pe care ei o manifestase apostolului în arestul său: anume ei îi trimiseseră ajutor bănesc, care-i și dăduse lui puțința de a trăi în Roma pe socoteala sa proprie. Ajutorul i-a fost trimis prin Epafrast, devotatul colaborator al apostolului, care a îndurat în călătorie o grea boală. Tot prin acesta, la întoarcerea lui, apostolul a trimis și epistola în care-și revarsă sentimentele de iubire și de recunoștință, și le comunică și de viața sa de arest și spune, că „legăturile lui pentru Hristos au devenit cunoscute întregii pretorii“, și Evanghelia se propoveduia chiar și în casa Cezarului.

Această epistolă a fost scrisă cam pela sfârșitul celor doi ani de arest al apostolului în Roma. Înainte de ea a fost scrisă epistola către Coloseni, adică către locuitorii orașului Colosi. Despre dânsa nu se pomenește nicăieri în istoria ostenelelor misionare ale apostolului, așa că nu se știe când anume apostolul a vizitat acest oraș, și dacă l-a cercetat cândva în timpul călătoriilor sale misionare. Acesta era un oraș vechiu, dar decăzut al Frigiei, situat pe drumul mare dintre Efes și Eufrat. Situat pe malul râului Lic, el se afla în vecinătatea orașelor Laodiceei și Ierusalim, care cu trecerea timpului l-au și eclipsat. Biserica de acolo a fost întemeiată, probabil, de careva din colaboratorii de aproape ai apostolului, dar acesta însuși se referea către dânsa cu o aten-



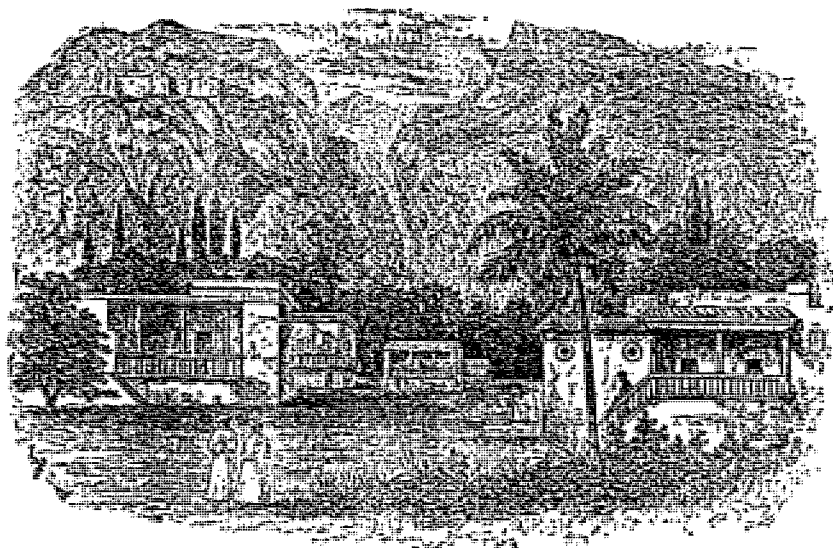
Ruinele orașului Filipi

țiune neobișnuită și cu bucurie primea toate știrile, care mărturiseau despre buna stare a bisericii. Între altele, asemenea veste o aduse apostolului la Roma cetățeanul din Colosi Epafrast, fost probabil sfințit slujitor al bisericii și „care neconținut se nevoea pentru dânsii în rugăciuni, ca ei să rămână desăvârșiți și plini de toate cele plăcute lui Dumnezeu“. Dar împreună cu vestea bună, apostolul auzi de la Epafrast și știrea despre primejdiile ce amenințau biserica din partea diferiților învățători mincinoși, anume din partea iudaizanților, cari se foloseau de fiecare prilej, ca să distrugă opera apostolului și să-i întoarcă pe convertiții lui sub jugul lepădat al robiei de sub lege. Iudaizanții propoveduiau colosenilor împreună cu asta și oarecare filosofie gnostică și apostolul previne față de ea ca față de „o amăgire deșartă, după tradiția omenească, după stihiele lumii, iar nu după Hristos“ (Colos.

II, 8). După aceea, apostolul le dă o serie de povețe din sfera vieții religioso-morale și socială și în concluzie le trimite salutare din partea sa și a celor mai apropiați colaboratori ai săi, printre cari se pomenește Epafrast, Luca „iubitul medic“, Aristarh, Marcu și alții. Epistola a fost trimisă pe Tihic și Onisim, care trebuiau să le transmită verbal amărănțimi despre traiul apostolului în Roma. Epistola se încheie cu o salutare, scrisă cu mâna proprie a apostolului, în care el vorbește: „Salutare cu mâna mea a lui Pavel. Primiți legăturile mele. Harul cu voi cu toți. Amin“.

Pentru prezentarea epistolei la destinație a fost trimis și Onisim, pe care apostolul îl numește „fratele său credincios și iubit“, chiar dintre coloseni. El a dus și altă scrisoare din partea apostolului către o persoană particulară, anume către fostul său stăpân Filimon, și tremura pentru soarta lui. El fusese robul lui Filimon, dar căzând vinovat față de dânsul cu ceva și temându-se de pedeapsă, fugi dela el și ca rob fugar își căuta refugiu prin localurile de perzanie ale Romei. Astfel rătăci el câtva timp și curând cheltui ceeace putuse fura dela stăpânul său. Pe dânsul îl aștepta peirea inevitabilă de foame și de lepădarea generală. Dar în această nenorocire extremă se adresă către marele apostol, care cu dragoste adevărat părintească îl primi și-l mângâi, și prin asta a mântuit nu numai trupul lui, ci și sufletul. Netrebnicul rob frigan, care după legile romane merita numai munca silnică pe viață sau chiar răstignire pe cruce, a fost primit în comunitatea creștină și deveni „frate iubit“. Pentru a-l restabili definitiv în drepturile sale de om, apostolul îl trimise la Colosi cu scrisoare către fostul lui stăpân Filimon, om cunoscut și bogat, care ocupa o situație însemnată în biserica din Colosi. În această scrisoare apostolul convinge în chip atîngător să ierte pe Onisim, pe care apostolul îl numește fiul său „născut în arestul său“. „El era - scrie apostolul - netrebnic pentru tine, iar acum e de trebuință și pentru tine, și pentru mine; eu ți-l întorc“. După aceea apostolul convinge pe Filimon să primească iară pe Onisim, dar „nu ca rob, ci mai presus de rob, ca frate iubit“. Până la ce grad iubitorul apostol s'a îngrijit de Onisim, ne arată aceea, că el făgăduia în scrisoare să plătească personal pentru Onisim tot ceeace va fi dator lui Filimon. Scrisoarea sa apostolul o încheie cu expresia de încredințare, că Filimon va împlini rugămîntea, adresată lui, ba va face mai mult decât atîta. Impreună cu asta el roagă să gătească loc și pentru sine, deoarece nădăjduiește să se elibereze curând. Epistola către Filimon, cu toată scurtimea sa, a avut o enormă influență obștească în senzul lămuririi ra-

porturilor creștinismului către cel mai mare rău al lumii păgâne, care era robia. Până acum legile aproape ale tuturor popoarelor lumii civilizate, împărțeau oamenii în două tabere: liberi și robi, cu drepturi și fără drepturi, și vrednicia omenească se recunoștea numai celor dintâiu. Această părere se înrădăcinase până întru atâta în conștiința omenirii antice, că aceasta nu-și putea închipui societate fără robi, ca ființe muncitoare deosebite, obligate să împlinească absolut voia stăpânilor lor. Chiar cei mai mari cugetători, ca Platon și Aristotel, recunoșteau această împărțire a oamenilor necesară și priveau la robi, ca la niște unelte neînsuflețite. Roma realizează cu toată puterea această părere și dezvoltă robia până la proporțiile cele mai grozave. Toate casele erau pline de



Colosia

robi, asemenea și moșiile oamenilor bogați și însemnați, și legea se referea către ei cu atâta neomenie, încât îngăduia stăpânilor cruzi și capricioși să-și bată joc de ei în tot felul, după capriciul personal sau pentru cea mai mică vină să-i tortureze, să-i răstignească sau chiar să-i dea mâncare cânilor, sau peștilor. Au fost cazuri, când pentru cea mai mică greșală a vreunui rob contra stăpânului, se stârpea tot neamul lui, deși nimenea din ceilalți membrii ai familiei lui nu avea nici cea mai mică legătură cu vinovăția, și o asemenea cruzime se confirma direct prin o lege deosebită. O asemenea stare de lucruri, lipsind pe robi, cari erau de două ori mai numeroși decât cei liberi, de orice vrednicie omenească, îi pogora la treapta vitelor muncitoare și necuvântătoare, și, pe de altă parte, strica pe stăpâni, dezvoltând într'înșii conștiința falsă de nemăsurata lor predominare asupra oamenilor, asemenea lor.

Și deaceea robia deveni cel mai mare rău social, din care pricină se descompuneau înseși bazele vieții sociale de stat și morale ale omenirii antice și se produceau sguduiri grozave și vărsări de sânge, cum s'a petrecut aceasta cu deosebire în ultimul period al republicei romane. Și iată acum apostolul vestea adevărul, până la care nu putuse să se ridice cele mai mari minți ale antichității, și anume, că robul este tot un astfel de om, ca și stăpânul lui, într'insul trăește tot un așa suflet, ca și în alții, și sub binefăcătoarea influență morală până și cel mai netrebnic rob poate deveni „frate iubit“, cum se și petrecuse aceasta cu Onesim. Prin aceasta se dădu lovitura decizivă robiei, în înseși temelia ei. Creștinismul nu proclamase abrogarea robiei, ceea ce ar fi dus la răscoala nefolositoare a robilor și la vărsări de sânge zadarnice, ci, din contra, tot acest apostol, care a scris epistola către Filimon, în alte epistole ale sale nu arareori sfătuia pe robi să se supună stăpânilor lor. Dar înseși ideea egalității duhovnicești și a frăției robului cu stăpânul distrugea înseși bazele robiei, și acest rău deacum a trebuit să scadă mereu inevitabil și să dispară, cum se micșorează și dispare ghețarul sub razele mereu încălzite ale soarelui de primăvară.

Trimișii la Colosi au trebuit să meargă prin Efes, și de această împrejurare apostolul s'a folosit, ca să scrie o epistolă și către iubiții săi Efeseni, cu prezviterii cărora el vorbise așa de atîngător și-și luase rămas bun la trecerea prin Milet. Ca scrisă în același timp cu epistola către Coloseni, epistola către Efeseni are în conținutul său multe părți comune cu dânsa. Intr'însa, afară de lămurirea adevărului principal, că Hristos este capul bisericii și a tot ce există, autorul mântuirii noastre și amanetul viitoarei noastre moșteniri, explică detaliat esența bisericii Noului Testament, organizațiunea ei ierarhică și raporturile din ea a păstorilor și păstoriiților. În ultimile capitole se dau diferite povețe morale bărbaților și femeilor, părinților și copiilor, stăpânilor și robilor și în genere tuturor membrilor bisericii creștine.

Toate aceste epistole, evident, sunt scrise nu cu mult înainte de eliberarea apostolului de petrecerea sa de doi ani în arest. În unele din ele, ca în epistola către Filipsemi și mai ales în cea către Filimon, apostolul își exprimă nădejdea lămurită cu privire la curînda rezolvire a cauzei sale și anume în favoarea sa, așa că rugă pe Filimon să pregătească pentru dânsul chiar o încăpere de găzduire. Dar cauza sa nu s'a rezolvat curînd, și se putea chiar teme de tot ce e mai rău, pentrucă starea lucrurilor în Roma se înrăiau din ce în ce mai mult. Neron, pe fiecare an,

devenea tot mai crud și despot desordonat, care îndepărtă dela sine pe slugile cele mai bune ale tronului, cum fusese de exemplu cunoscutul filosof Seneca, și încredință puterea favoriților mai deaproape, cari în tot chipul încurajau înclinațiunile cele mai rele ale împăratului. În asemenea stare de lucruri era greu de nădăjduit dreptate, cu atât mai vărtos, că Neron, ucigând pe femeea sa Octavia, se căsătorii după aceea cu concubina sa Popeea, care, ca prozelită iudaică, ce se afla sub înrâurirea iudeilor, putea și pe bărbatul său să-l dispună contra apostolului urât de dânșii. Din fericire, cu privire la cauza apostolului, în Nerone triumfară cele mai bune sentimente. Cu toată nebunia sa, Neron, educat sub influența disciplinei severe a lui Seneca, păstră în sine întrucâtva simțul dreptății și al conștiințioșității romane. Deaceea, când i s'a prezentat cazul apostolului, atunci el considerându-l probabil un simplu conațional al Popeei, de aceeași credință cu dânsa, fără o cercetare mai amărunită a lucrurilor, l-a achitat.



Moneda lui Nerone

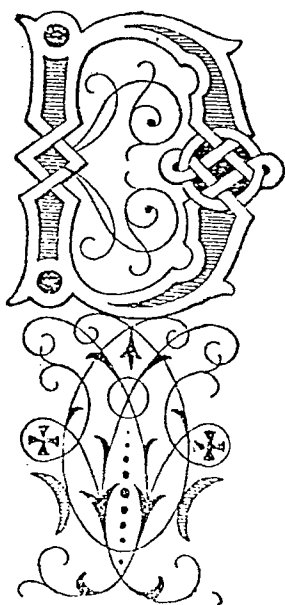
După eliberarea din legături, apostolul hotără să plece în răsărit pentru contactul cu iubitele sale biserici. La aceasta el involuntar își aduse aminte, că va trebui să se întâlnească mai ales cu conaționali săi și cu evreii foști de aceeași credință. Unii dintr'inșii primise creștinismul, dar majoritatea îl respinsese și se sileau chiar să se împotrivescă în tot felul la răspândirea lui. Această idee se reflectă dureros în inima sa, și el se hotără să se adreseze către conaționali săi cu o epistolă, în care să lămurească definitiv rătăcirea lor și arată adevărul și superioritatea creștinismului, pentru care toată economia Vechiului Testament era numai o pregătire. Toate acestea apostolul le-a și expus în vestita sa epistolă către Evrei, către care, împreună cu aceasta, învățătura creștină despre justificare dezvoltată și lămurită definitiv și anume, că omul se justifică prin credință, dovedită prin fapte bune. Epistola este scrisă din Italia, deoarece într'insa se află salutarea din partea confraților „italieni“, și anume curând după eliberarea apostolului din arest, când el se pregătea să viziteze răsăritul (Evr. XIII, 23-24).

„De acum mi se gătește cununa dreptății, pe care mi-o va da Domnul, dreptul Judecător, în ziua aceea”.

2 Tim., IV. 8.

CAPITOLUL XII.

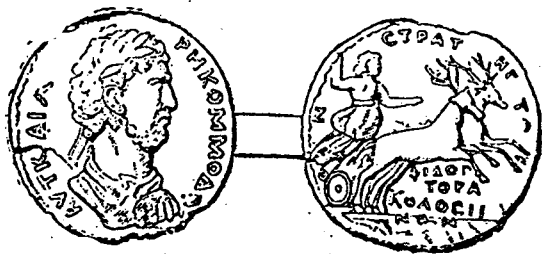
ULTIMII ANI AI VIEȚII SF. AP. PAVEL.



După eliberarea sa din primul arest, ap. Pavel, probabil, își împlini dorința sa de a vizita bisericile întemeiate de dânsul în răsărit, deși în această privință, în lipsa mărturiilor directe istorice, există numai câteva presupuneri. După presupunerea cea mai probabilă, confirmată de tradiție, apostolul a vizitat încă odată Ierusalimul și după aceea a plecat să viziteze și acele biserici, care, cu toată legătura lor duhovnicească cu el, totuși „nu văzuse încă fața lui în trup” (Colos. II, 1), anume Colosi, Laodiceea și Ierapoli. Găsind gazdă, cum și presupusese el, în casa ospitalieră a lui Filimon, apostolul încă odată cercetă bisericiile Asiei Mici din împrejurimi și între altele pe cea a

Efesului. Deoarece în aceasta din urmă s’au observat de dânsul diferite neorândueli în viața bisericească și chiar începuturi de rătăcire, contra căreia el procește prevenișe pe presviterii Efeseni în cuvântarea sa de rămas bun dela ei în Milet, apoi, părăsind Efesul, el găsi necesar să lase acolo un succesor al său la ocărmuirea trebilor bisericești, și această însărcinare importantă o încredință lui Timoteiu, care a și fost primul episcop în afară de cercul apostolilor. Indatoririle impuse lui Timoteiu, erau însemnate și complicate. El trebuia să conducă pe prezviteri, din care mulți

erău mai bătrâni decât dânsul după ani, să împartă între ei recompensele după munca fiecăruia, să cerceteze neînțelegerile și plângerile, să conducă trebile de binefacere și comunitățile de femei, să hirotonească prezviteri și diaconi. Afară de asta tânărul episcop avea să împăceluiască patimile celor nemulțamiți cu conducerea sa, ba chiar și a apostolului, pe care deja din pricina anilor înaintați, unii îl considerau incapabil pentru vrednicia de apostol și pentru conducerea bisericilor. Folosindu-se de îndelungata absență a apostolului, în Efes se iviră îndrăsneți pseudo episcopi, cari în genul lui Imineu, Filite și Alexandru pășiră cu noi învățături de credință, contrare adevăratului creștinism, și lepădară autoritatea apostolului. Pe de o parte rătăcirea iudaizanților, pe de alta aiurările filosofiei alexandrine începură să se răspândească printe creștinii efesenii, și să întunece credința lor luminoasă și curată, pe care ei o primise dela apostolul. În vederea atâtor greutăți apostolul nu părăsi pe tânărul episcop fără autoritatea sa de conducere și curând după plecarea din Efes îi scrise lui întâia epistolă, în care a și expus o serie de povețe, cum să lucreze în împrejurările grele. În această epistolă apostolul între

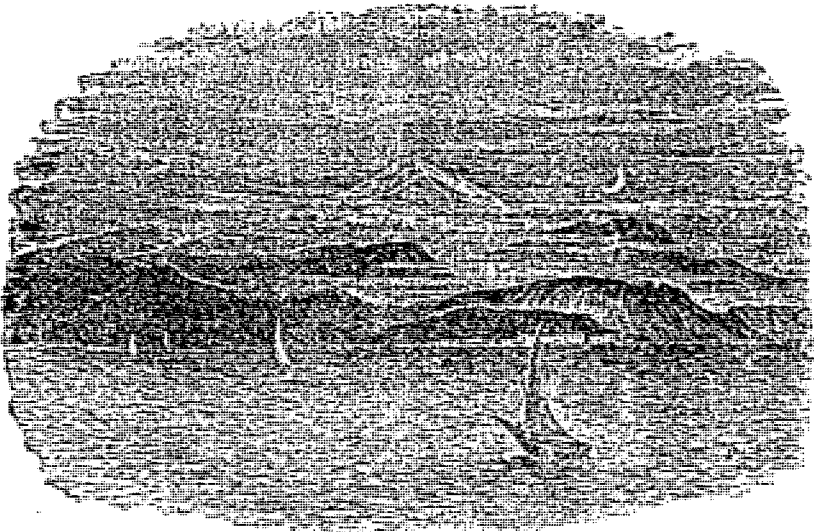


Moneda orașului Colosi

altele predete iubitului său fiu și colaborator testamentul „de a lupta ca un bun ostaș, având credință și bună conștiință, pe care unii lepădându-o, au suferit naufragiu din credință. Astfel sunt, adauge el, Imineu și Alexandru, pe cari eu i-am dat satanei, ca ei să învețe a nu mai huli pe Dumnezeu” (1 Tim. I, 18-20). Toată epistola e plină de adevărate povețe pastorale, din care putea să învețe Timotei la îndeplinirea înaltei sale chemări de arhipăstor al bisericii într'un oraș așa de mare și zgomotos, cum era Efesul. Epistola sa, apostolul a încheiat-o prin repetarea prevenirii exprimate mai înainte. „O, Timoteiu, păstrează cele incredințate ție, ferește-te de netrebnica grăire deșartă și de disputele netrebnice ale științei celei mincinoase, căreia dedându-se unii, s'au abătut dela credință. Harul să fie cu tine. Amin” (1 Tim. VI, 20-21).

Din Efes, apostolul a plecat, se pare, în Macedonia, a fost în Corint și de acolo a vizitat, împreună cu alt colaborator iubit Tit, insula Creta sau Caudia. Pe malurile sudice ale acestei insule apostolului îi fusese dat deja să fie în timpul popasului scurt al acelei corăbii alexandrene, care a suferit naufragiul total la insula

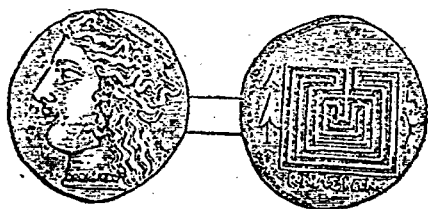
Melita. S'ar putea crede, că tot atuncea au fost semănate de către apostolul neamurilor semințele creștinismului în această insulă; dar, deoarece o oprire de scurt timp „în Bunele limanuri“ a fost cu totul insuficientă pentru aceasta, apoi e mai probabil a presupune, că primele semințe ale creștinismului au fost aduse aicea de către acei iudei criteni, cari ascultaseră predica minunată a ap. Petru la sărbătoarea Cincizecimii. Critenii nu s'au bucurat de un renume bun și chiar compatriotul lor Epimenide a alcătuit despre dâșii o epigramă înțepătoare, care glăsuște așa: „Critenii totdeauna sunt mincinoși, fiare rele, pântece leneșe; deaceea nu-i de mirare, că creștinismul la dâșii n'a crescut cu deplin spor, ca în alte locuri. El curând s'a amestecat cu diferitele superstițiuni locale iudaice și chiar în biserică s'au stârnit neorânduiele. Pentru a regula



Vederea insulei Creta

acolo trebile bisericești și a susține adevărul evanghelizării creștine, apostolul a lăsat în insula Creta pe Tit, hirotonisindu-l, ca și pe Timoteiu, episcop. Tit a fost deasemenea unul din cei mai devotați și iubiți membri a nobilului cerc de prieteni și ucenici ai ap. Pavel. Deoarece el era grec din naștere, apoi ap. Pavel, convertitul căruia era, l-a luat cu sine la Ierusalim în timpul acelei vrednice de amintiri vizite, care s'a terminat cu recunoașterea libertății păgânilor de sub jugul legii lui Moise (Gal. II, 3). Tit se afla în raporturi cu deosebire intime cu Corintul, în care apostolul l-a și trimis de trei ori în timpul neorânduielelor din această ușuratecă comunitate (2 Cor. VII, VIII). Acea căldură, cu care ap. Pavel vorbește totdeauna despre dânsul, ca despre fratele, tovarășul și colaboratorul său; deasemenea și neliniștea întristătoare, care-l

făcuse pe dânsul cu totul nefericit, când nu putuse să-l întîmpine în Troia, ne arată cât de scump era el apostolului în calitate de ajutător în marile lui trebi apostolice. Ca să-l susțină în grelele îndatoriri ale sarcinei puse pe umerii lui, apostolul, curând după plecarea din Creta, scrise către dânsul o epistolă, plină, ca și epistola către Timoteiu, cu diferite povețe, de care el putea să aibă nevoie în cursul slujirii sale episcopale la conducerea bisericii. Epistola aceasta e cunoscută sub denumirea „Epistola către Tit“. Intr'însa apostolul, între altele, previne pe Tit contra a diferite învățături mincinoase și-i poruncește „să mustre pe criteni aspru, ca ei să fie sănătoși în credință, neluând aminte la basmele iudaice și datinelor omenești, cari s'au abătut dela adevăr“ (Tit, I, 13-14). Precum mai înainte apostolul a povățuit pe Timotei, așa



Moneda insulei Creta

povățuește acum și pe Tit: „să se depărteze de întrecerile proaste, de genealogiile, disputele și certurile despre lege; căci acestea sunt nefolositoare și deșarte“. Intre altele, în această epistolă pentru prima oară se vorbește despre „eretici“ în sens curat bisericesc al acestui cuvânt,

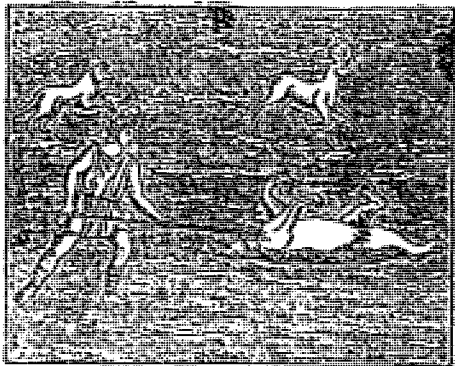
ca despre oameni, cari nu numai s'au rupt dela biserică, ci și dela învățătura sănătoasă a ei. Apostolul a dat povețe, cum să se refere către asemenea oameni. „De eretic, zice el, după una și adoua sfătuire, depărtează-te, știind că un asemenea s'a răzvrătit și greșește, fiind singur de sine osândit“ (Tit, III, 9-11).

Organizând trebile bisericesti în insulă, apostolul plecă iară spre apus și de data asta, după tradiție, pătrunse chiar în Ispania, către care demult tindea apostolul cu gândul (Rom. XV, 24). Această depărtată peninsulă Iberică în vremea aceea se considera tot o astfel de țară a minunilor, cum se considera în urmă pentru lumea veche - America cea din nou descoperită. Bogățiile fabuloase ale țării atrăgeau la dânsa și către țărmurii ei numeroși coloniști și industriași, și curând țara cea sălbatecă cu bordeile mizerabile ale sălbaticilor indigeni se acoperi de orașe înfloritoare și a fost strădată de drumuri minunate romane. Iberienii curând își însușiră cultura romană, primind limba latină și obiceiurile romane, și din mediul lor începură să apară cugetători și scriitori vestiți, cum a fost între alții și vestitul filosof Seneca, produsul cunoscutului oraș Cordova. Asemenea țară prezenta un bogat câmp și pentru propoveduirea creștină, și pe aceasta, după tradiție, a adus-o la asta marele apostol al neamurilor, dorind să

împlinească exact porunca dumnezeescului său Invățător, Care-i poruncise să meargă, să învețe toate popoarele până la marginile pământului.

Șederea ap. Pavel în Ispania nu a fost o nouă izbândă a împărăției lui Dumnezeu în lume, ci a servit și mâinile Providenței Dumnezești ca mijloc de păstrare a vieții apostolului de marea primejdie, căreia ea, fără îndoială, s'ar fi expus, dacă el ar fi rămas în Roma. Anume aproape de acest timp în Roma s'a deslănțuit o strașnică furtună, ridicată de lumea păgână contra creștinismului. Nebunia lui Nerone, care din an în an se prefăcea într'un monstru grozav al viciului și a toată ticăloșia, anul al zecelea al domniei lui se încunună cu grozavul incendiu al Romei, care la aniversarea arderei Romei de către gali din nou prefăcu capitala lumii într'o movilă de cenușă și de ruine. Poporul fu scos prin această nenorocire din sine și înseta după răzbunare. În popor circula zvonul lugubru, că autorul grozavei nenorociri ar fi însuși Nerone, care nu numai că nu luă nici o măsură pentru potolirea grozavei stihii, ci din înălțimea turnului palatului său, în deplin costum teatral la vederea groaznicei priveliști, cânta luarea Troiei. Mai mult încă, după pojar nu numai nu întreprinse nici un fel de măsuri pentru ușurarea soartei nenorocite a locuitorilor, ci se folosi de incendiu, ca să apuce cât mai mult loc pustiit, pe care s'a și apucat cu un lux nebun să-și ridice așa numita „casă de aur”, spunând, că acum el însfârșit își va ridica o locuință măcar câtuși decât demnă de vrednicia sa de om. Toate acestea involuntar contribuă să se nască și să se răspândească bănuiala de vinovăția lui Nerone pentru această grozavă nenorocire. O primejdie strașnică amenința, din care n'ar fi putut scăpa pe împăratul nici un fel de puteri ale gardei ce împresura palatul său. Trebuia să abată cumva această primejdie, și Nerone cu o satanică neomenie aruncă toată vina asupra celor mai nevinovați și mai smeriți din oameni, și anume asupra creștinilor din Roma, cu care el deja era cunoscut intrucâtva din procesul ap. Pavel. Poporul era însetat de răzbunare, și îndată ce i s'au indicat acești pretinși vrășmași ai lui, s'au și răpusit asupra lor cu o cruzime cu adevărat de fiară. Insuși Nerone se puse în capul acestei greșoase crime, și ulițiile abea pusele de incendiu, se roșită cu sângele a mii de oameni cu nimic vinovați. Și spre rușinea omenirii, în acest grozav măcel al oamenilor nevinovați au luat parte nu numai vulgul, ci și cei mai culți oameni ai aceluși timp. Povestind despre acest măcel al creștinilor, Tacit, istoricul luminat roman, nu ezită să exprime cu acest prilej și câteva clevetiri din cele mai greșoase

asupra creștinilor, despre care el, evident, avea numai cele mai turburi închipuiri. „Neron, după vorbele lui Tacit, supuse acuzației și a torturat cu cele mai alese pedepse clasa de oameni uricioși pentru josnicia lor, pe care poporul simplu îi numea creștini. Hristos, întemeietorul acestei secte, a fost torturat în timpul domniei lui Tiberie de procuratorul Pontie Pilat, și păgubitoarea superstiție, înăbușită pentru o vreme, a început a se ridica din nou nu numai în Iudeea, unde cu deosebire s'a înrădăcinat acest rău, ci chiar și în oraș, unde din toate părțile curge tot ce-i grozav și rușinos și-și găsește adepti“. Disprețul trufaș a împedecat pe Tacit să cunoască bine credința și viața creștinilor, și vorbind despre dânșii, el se mărginește numai la cele mai neîntemeiate acuzațiuni contra lor. El vorbește despre învățătura lor, ca fiind sălbatecă și rușinoasă, deși ea transpira pace și curățenie; el îi acuză, că ei sunt însu-



Lupta cu fiarele sălbatece în vechime

flețiți de ură de nedesrădăcinat, pecând adevărul fundamental al învățătureri lor era iubirea de oameni generală. Poporul, zice el, îi numea „creștini“, deși ei, după părerea lui, nici nu erau vinovați de acuzația aruncată asupra lor ca răzvrătiți incendiatori, pentru care au și fost dați unei morți chinuite de mucenici, totuși ei, în ochii lui, prezentau o așa clasă de sectanți criminali și josnici,

cari se puteau referi la aceeași serie din cele mai rele căzături ale societății romane.

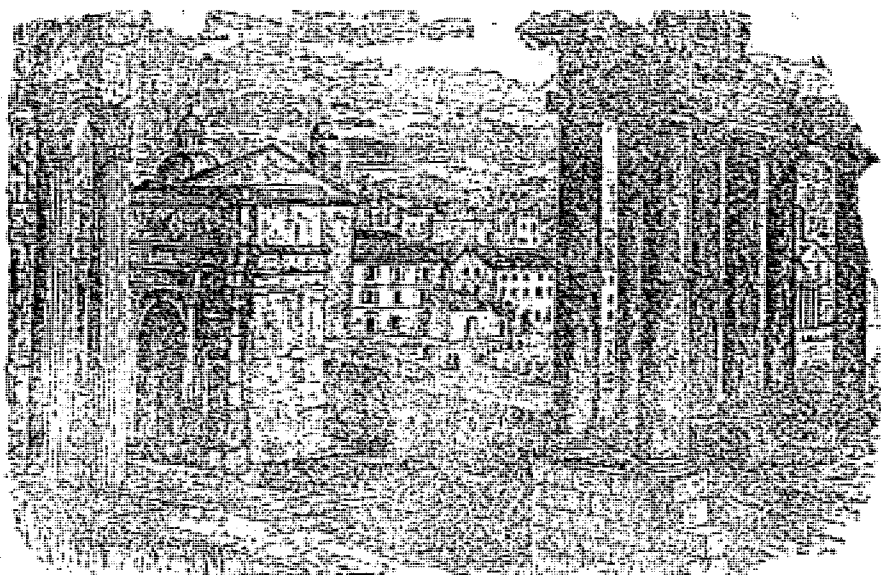
După aceea Tacit spune, că la început „au fost înșfăcați aceia, cari se recunoșteau ca aparținând creștinismului; și după aceea, după indicațiile lor, au fost osândiți o mare mulțime din ei nu atât pentru incendiu, ci pentru ura de oameni“. Aicea, evident, vestitul istoric roman repeta curat zvonul gloatelor de uliță și, învinuind pe creștini ca urători de oameni, vădit confunda pe creștini cu iudeii, pe cari el în alt loc îi învinuia anume cu aceea, că ei „sunt dușmănoși față de toți, afară de ei înseși“. Dar el odată cu acestea prezintă și un groaznic tablou a înseși prigoanei, „Pentru pedeapsa lor, spune el, au fost aplicate tot felul de batjocuri. Învălindu-i în piei de animale sălbatică, ei fură dați spre mâncare cânilor rătăcitori sau pironiți pe cruci, erau aruncați în foc și-i aprindeau după inserare ca să lumineze ca felinare de iluminăție. Nerone oferi pentru aceste priveliști propriile sale gră-

dini și organizează alergări de cai și de căruțe, amestecându-se însuși cu gloatele de uliță, în haine de călăreț. De aicea orcât de nevinovate ar fi fost victimele și orcât n'ar fi meritat pedepsele cele mai rele, față de dânșii începură să se arate sentimentul compătimirii, deoarece poporul își da seama, că ei se aduceau ca jertfe nu pentru binele obștesc, ci numai în scopul de a satisface dorul sălbatec de sânge al unui singur om". Acolo, unde acum se ridică enorma biserică a sf. Petru, se aflau cândva grădinile lui Nerone. În aceste grozave zile ele erau împresurate de gloate în prăznuire, între care în înjosirea sa ușuratecă alerga călare împăratul, iar din toate părțile oameni nevinovați mureau de moarte lentă pe crucile de ocară. În lungul aleilor acestor grădini, în nopțile întunecoase de toamnă, ardeau facile grozave, sub care terenul se înegrea și se roșea de curgerea sângelui fumegând: fiecare din aceste facile vii era un mucenic creștin în haina sa de foc. În același timp în amfiteatru, în fața a 22.000 de spectatori, câinii flămânzi sfâșiau în bucăți pe unii din cei mai buni și mai curați bărbați și femei, cu grețosă invenție înfășurați în piei de urs sau de lup! Astfel Nerone a botezat în sânge pe mucenicii orașului, care avea să fie în curgere de veacuri ca pitala unei întregi jumătăți de lume.

Deși ap. Pavel a evitat furtuna principală asupra creștinilor și a putut încă câțeva vreme să continue activitatea sa la răspândirea Evangheliei și consolidarea bisericilor, dar vădit se apropia și sfârșitul său. Prigoana, stârnită asupra creștinilor în Roma, își găsi un ecou simpatic și în celelalte orașe provinciale, unde diferiți reprezentanți ai autorității romane, supunându-se slugarnic pulsului vieții sociale din Roma, imitară pasionat directivele ei și în orașele încredințate cărmuirii lor, ca să-și arate zelul în slujba cezarului. Nu-i de mirare deci, că situația creștinilor după aceasta deveni peste tot grea și primejdioasă, deoarece ei au început să stârnească pretutindenea bănuială și dușmănie, și ultima deveni cu atât mai îndrămeață, că pururea putea conta pe susținerea stăpânirii. De aceasta nu întârziară negreșit să se folosească cei mai răi dușmani ai ap. Pavel, și după întoarcerea sa din deșertul apus în răsărit se luară toate măsurile spre satisfacerea urei lor contra lui. Când el vizită Efesul, atunci un oarecare Alexandru, probabil din numărul acelor industriași și artiști, care odată deja însetaseră după sângele lui și produseseră o strașnică turburare în oraș, îl pără autorităților ca pe un vrășmaș al liniștii sociale (2 Tit, IV, 14-15). Din această cauză apostolul a fost din nou arestat și iarăși în lanțuri trimis la Roma. Acolo

el nu se mai bucura de acea libertate comparativă, ca în prima arestare, pentru că la creștini începuseră să privească ca la niște vrăjmași periculoși statului. Dar chiar și în această grea situație apostolul continua predica sa către toți cei ce veneau cu dânsul în atingere, și dobândi încă câțiva convertiți (2 Tim. IV, 21).

Pe ulițele Romei, între acestea, tot mai răsună încă destul de tare strigătul furios al vulgului, care cerea prigonirea creștinilor. „Creștinii la lei!“ Acest strigăt devenise oarecum deviza vulgului de pe uliți din vremea marelui incendiu. De aceea și judecata asupra apostolului n'a putut să se amâne mult. Dar trebuie să avem în vedere, că cu toată ațâțarea patimilor, judecata romană își păstrase imparțialitatea sa riguroasă, cum era ea slăvită



Ruinele Forului din Roma

în toată lumea și care nu odată a încercat-o ap. Pavel. Desbaterea cauzei sale trebuia să se facă după toate regulile justiției romane. Ca cetățean roman, apostolul putea să apere personal nevinovăția sa, și deoarece nu s'au constatat destui martori prezenți pentru hotărârea cauzei, apoi judecata apostolului fu amânată pentru un timp și apostolul a trebuit să meargă încă în întunecata temniță pentru așteptarea scartei sale. Din această temniță a scris el epistola sa adoua către iubitul său Timotei. Amintindu-i acestuia, ca el „să încâlzească darul lui Dumnezeu, primit de dânsul prin hirotonie“, apostolul repetă prevenirea sa contra netrebniciei grăiri deșarte a unor astfel de învățători mincinoși, ca Imineu și Filit, și deasemenea îi prezise și zilele grele, ce așteaptă biserica. După aceea, vorbind de situația sa, apostolul spune deadreptul, că el deja devine jertfă și vremea trecerii sale din această lume a sosit.

„Lupta cea bună m'am luptat, curgerea am săvârșit, credința am păzit. De acum mi se gătește cununa dreptății, pe care mi-o va da Domnul, Judecătorul Cel drept, în ziua aceea; și nu numai mie, ci și tuturor celor ce au iubit arătarea Lui“. Vorbind de chinuitoarea sa singurătate, deoarece toți colaboratorii săi, afară de Luca, s'au împrăștiat în diferite țări, el ruga pe Timotei să vină la dânsul cât mai curând și să ia cu sine pe Marcu, care i se părea lui de trebuință ca să-i slujească. Impreună cu aceasta apostolul poruncește lui Timoteiu, ca atunci când va veni, să ia cu sine și felonul, pe care el l-a lăsat în Troia la Carp, și cărțile, mai ales cele de piele. După aceea, prevenind pe Timoteiu contra alămarului Alexandru, care cauzase apostolului atâta rău, el încheie prin trimiterea de salutări din partea noilor convertiți de dânsul: Evul, Pud, Lin și Claudie. „Domnul Iisus Hristos cu duhul tău. Harul cu voi. Amin“.

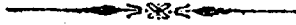
Nu se știe, reușit-a oare Timoteiu să apuce pe ap. Pavel încă în viață? Cauza sa a fost supusă unei noi desbateri, și de data aceasta majoritatea judecătorilor, poate sub presarea vulgului, înclină către o sentință învinuitoare, și ap. Pavel a fost condamnat la decapitare. Sfârșitul mucenicesc al lui s'a săvârșit în al treisprezecelea an al domniei lui Nerone, și anume la 29 Iunie, care zi se și cinstește de biserică ca ziua amintirii a celui mai mare din apostoli împreună cu confratele său, apostolul Petru, care a suferit mucenicia în aceeași zi cu dânsul.

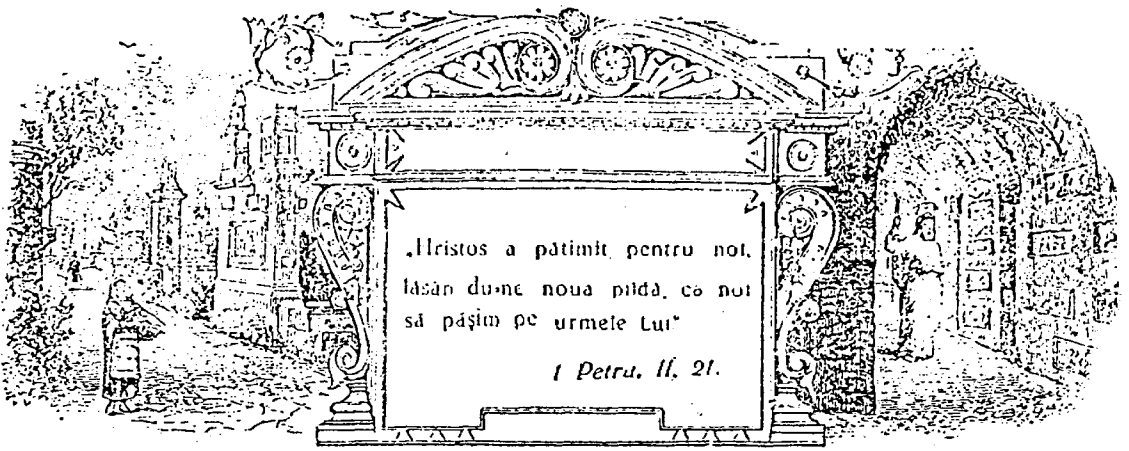


Moneda orașului Tars

Așa și-a încheiat viața sa marele apostol al neamurilor, care a slujit Evangheliei mai mult decât toți ceilalți apostoli. Acesta a fost cu adevărat vas ales al lui Dumnezeu, în care au fost puse darurile cele mai alese, mai mari și mai felurite. „Multora și altora din sfinți a dat Dumnezeu daruri mari, zice unul din marii biografi ai ap. Pavel, dar nici unul din sfinții lui Dumnezeu n'a atins încă asemenea înălțime în atâtea talente, niciodată n'a primit darurile sf. Duh în atâtea revărsare, n'a purtat în trupul său cel muritor o pecete așa de evidentă a Domnului. În curgerea vieții sale el n'a fost deloc în urma celor mai verhovnici apostoli, și fără îndoială, s'a înălțat măreț deasupra tuturor celor mai măreți dintre sfinți, care cândva din acel timp s'au silit să urmeze pilda lui în slujire și devotament Domnului“. Epistolele lăstate de dânsul după

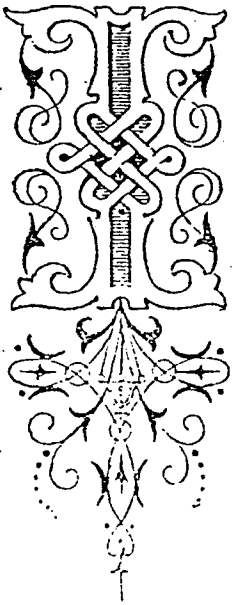
sine au devenit unul din cele mai inepuizabile izvoare ale adevăratei cunoștinți de Dumnezeu și de edificare duhovnicească, și lumea creștină cu dreptate îl consideră cel mai mare dascal al său, în fața căruia pălesc toți ceilalți lucrători următori din ogorul Domnului.





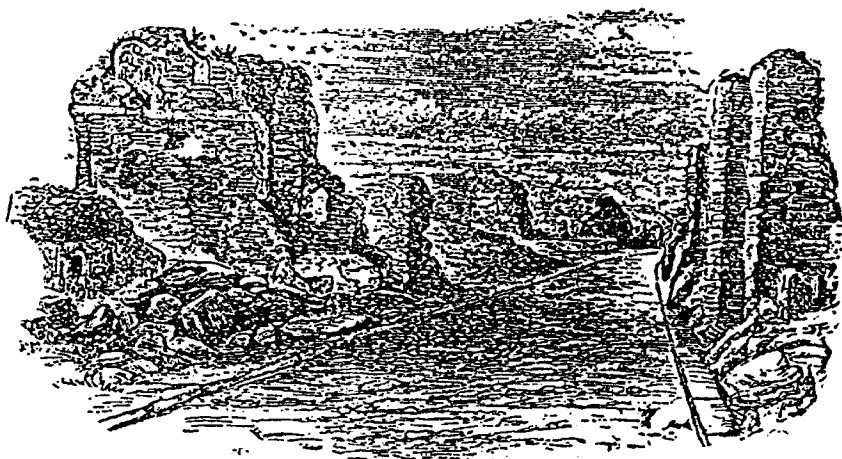
CAPITOLUL XIII.

INCHEIEREA VEACULUI APOSTOLIC



n acelaşi timp cu ap. Pavel a suferit moarte mucenicească şi ap. Petru, care astfel şi-a încheiat activitatea sa apostolică tot în capitala acelei lumi păgâne, pe întâii născuţi ai căreia el i-a primit cândva cel dintâiu în biserica lui Hristos. Dar el, cum se ştie, curând a trebuit să cedeze câmpul de activitate în lumea păgână aceluia, care special a fost chemat să fie apostolul păgânilor, şi în adevăr el curând a lăsat cu totul acest mare câmp ap. Pavel şi aproape exclusiv a devenit propoveditorul Evangheliei printre iudei precum ai Palestinei, aşa şi ai altor ţări. Ca unul din verhovnicii apostoli, el era bine cunoscut tuturor bisericilor principale. În Corint, la împărţirea creştinilor în partide, unul puse pe stindardul său numele lui Petru sau Chifa. El a întemeiat câteva biserici în diferite provincii ale Asiei Mici şi pentru întărirea lor în credinţă se adresă către ele cu o epistolă, în care, între altele, aminteşte şi inesei ţările. Şi anume el se adresă cu epistola către „coloniştii răspândiţi în Pont, în Galatia, în Capadochia, în Asia şi Bitinia“ (1 Petru, I, 1). Prin această indicaţiune se determină în parte acea carieră apostolică, pe care a străbătut-o el. Dar el nu s'a mărginit nici numai la aceste ţări, şi în râvna sa apostolică a pătruns

chiar în Babilon, ca și în această țară de robie să vestească co-naționalilor săi adevărul Evangheliei. După mărturia lui Iosif Flaviu, în Babilon erau o mulțime de colonii iudaice, cari erau renumite prin bogăția și prin darurile lor bogate pentru templu. Ultimile erau așa de prețioase, încât, după mărturia aceluiași istoric, era nevoie de două forturi pentru păstrarea lor, și când aceste prinoase se trimiteau la Ierusalim, atunci ele erau însoțite de câteva mii de iudei, ca să le asigure contra bandiților din Partia. Predica ap. Petru printre iudeii babiloneni a fost însoțită de un succes binecuvântat și în prima sa epistolă el transmite bisericilor Asiei Mici și salutări dela „Biserica din Babilon“, pe care el o numește „aleasă“. Tot din această epistolă se vede, că



Ruinele căii Apia din Roma

colaboratori ai săi în acest timp erau Silvan și Marcu, cari au fost la vremea lor și colaboratorii ap. Pavel. Această împrejurare ne arată, ce comuniune strânsă exista între apostoli și cum ei, activând, așa zicând, în extremitățile opuse ale lumii, se aflau în contact permanent prin unii și aceiași colaboratori pe ogorul evanghelic.

Deja la anii înaintași ap. Petru, urmând oarecum cursului vieții, care tindea spre Roma ca spre centru, plecă spre capitala lumii. Despre șederea lui acolo există numai niște tradiții neclare. După învățătura bisericeii romane, el ar fi fost primul episcop al Romei și ar fi păstorit acolo douăzeci și cinci de ani. Dar această învățătură se află în vădită contradicție cu datele cronologice evidente, care arată, că apostolul a sosit în Roma numai cu puțin înainte de moarte. Evenimentele principale din timpul șederei sale în Roma au fost, conform cu istorisirile de mai târziu, convertirile săvârșite de dânsul a lui Filon și senatorul Pudent cu

două fiice ale sale Praxida și Pudețiana și disputa sa publică cu Simon magul. Acest înșălător, suferind înfrângere în învierea unui tânăr mort (care minune a fost săvârșită de ap. Petru), înfârșit s'a încercat să înșele poporul prin încredințarea, că el se va ridica la ceriu. Dar după rugăciunea apostolilor Petru și Pavel, el a fost părăsit de demonii ce-l susțineau și s'a prăbușit la pământ, sfărâ-mându-se până la sânge. În timpul prigonirii lui Nerone, ap. Petru, după rugămintile stăruitoare ale creștinilor, ar fi vrut să plece din Roma. Dar când el eșise pe porți afară, atunci l-ar fi întâlnit Domnul, Care își ducea crucea sa și Petru l-ar fi întrebat: „Doamne, unde mergi?” Merg în Roma - zise Hristos - să sufăr iar răstignire pentru tine“. Apostolul, simțind toată puterea acestui blând reproș, s'a întors înapoi și a fost închis în temniță la Tulianum. Acolo el a convertit la credință pe temnicerul său, izvorând miraculos apă pentru botezul lui din pardoseala de piatră a temniței. Văzând acesta, cum pe femeea sa o duceau la torturi, el se bucură de această călătorie a ei „în patrie“ și numind-o nu pe nume, cu glas tare o cheamă la bărbăție veselă: „O, adu-ți aminte de Domnul!“ El însuși a fost torturat în aceeași zi cu ap. Pavel. Ei se despărțiră pe calea Ostia, și ap. Petru s'a dus după aceea pe vârful Ianicolului, unde a fost și răstignit, dar nu în pozițiunea obișnuită, ci, după cererea sa, cu capul în jos, pentru că el s'a considerat nevrednic să moară în acelaș mod cu Domnul său. Cu puțin înainte de moarte el a scris a doua epistolă sobornicească, ca ultimul său testament către aceia, cărora el le propovăduise mai înainte. În această epistolă apostolul, între altele, previne pe creștini contra a diferiți învățători mincinoși, „care introduc diferite eresuri și, lepădându-se de Domnul Celce i-a răscumpărat, își atrag singuri asuprași grabnica peire“. În epistolă, între altele, se face referire la epistolele ap. Pavel, că într'insele „este câte ceva greu de înțeles, că ignoranții și cei slabi, spre propria lor peire, denaturează, ca și pe celelalte scripturi“ (2 Petru, III, 16). Această referire ne arată iarăși, că apostolii aveau o activitate predicatorială cu puteri comune, împărtășindu-se reciproc și cu epistolele lor, în care se lucra teologia bisericii ecumenice.

Dacă-s sărăcăcioase știrile despre verhovnicul apostol Petru, încă și mai sărăcăcioase sunt ele relativ de ceilalți apostoli: Stând în Ierusalim până la sinodul ierusalimlean, ei după aceea, ca niște vulturi înaripați, au zburat în toate părțile cu predica Evangheliei, și despre activitatea lor nu s'au păstrat nici un fel de monumente scrise, deoarece ele s'au imprimat numai în inima acelora, cari

au primit-o. Din această cauză, despre dânșii s'au păstrat numai ecouri neclare în tradiție.

După mărturiile tradiției, ap. Andrei și-a ales câmpul activității sale apostolice țărmurii Mărei Negre, așa numita Sciție. Țărmurii acestei mări erau semănate bogat cu colonii grecești, cari se aflau în contact permanent cu popoarele nordice, dela care materialele brute, cari se aduceau din fundul țării, se transportau pe marea în Asia Mică și Grecia. Cauza, pentru care a ales el de câmp al activității sale apostolice anume această țară, a putut fi aceea, că el însuși se afla în raporturi apropiate cu grecii, cum arată și numele său grecesc, și deaceea putea conta mai mult pe succes. După o tradiție mai târzie, el nu s'a mărginit nici la țărmurii Mărei Negre, ci s'a îndreptat și în adâncul țării, și acolo în munții Chievului, infingând crucea, el a rostit marea sa predică despre aceea, că harul dumnezeesc va străluci în acești munți și se va ridica un mare oraș. Apostolul Andrei a suferit moarte martirică în orașul Patrah în Ahaia, fiind răstignit pe un deosebit fel de cruce (X), care e cunoscut sub denumirea de crucea sf. Andrei.

Sfântul Iacov, fratele Domnului, după moartea lui Iacov al lui Zevedeu, a fost episcop al bisericii Ierusalimului și s'a distins prin așa severitate în viață, că se bucura de mare respect chiar și din partea iudeilor, așa că lui îi era îngăduită intrarea în sanctuar, deși acest drept era rezervat numai preoților iudei. El a suferit moarte martirică chiar în Ierusalim, și autorul principal al morții lui a fost arhiereul Hanan cel tânăr, ultimul din fiii arhiereului Hanan, pomenit în Evanghelie. Ura contra lui Hristos și creștini, adusese deja casa lui Hanan la pătarea mânilor sale criminale cu sângele lui Hristos și a întâiului mucenic Stefan, la aprobarea uciderei lui Iacov, fiul lui Zevedeu și la stăruințele de a obține și moartea ap. Pavel. Aceeași ură neadormită acum atrase pe tânărul Hanan, om de un temperament ursuz și autoritar, la o nouă crimă. El se folosi de un prilej neașteptat de favorabil, ca să dea la moarte pe fratele Domnului și astfel să aducă încă o lovitură bisericii creștine. Fest, dreptatea căruia a mântuit viața ap. Pavel, și care a fost unul din cei mai respectabili procuratori romani ai Iudeei, murise după o scurtă guvernare de doi ani. De succesori al său fu numit Albin, dară până la sosirea lui trecu un mic interval de timp, în vremea căruia Iudeea s'a aflat sub privegherea depărtată a legatului Siriei. Agripa II nu era în Ierusalim. În asemenea timp asprul și îndrăznețul saducheu, cum era acest arhiereu, ușor a putut să împingă sinedriul să-și înalțe auto-

ritatea și din nou să-și însușească dreptul de a condamna la moarte care, riguros vorbind, deja nu-i mai aparținea lui. El nădăjduia, că această încălcare de drept romanii sau nu o vor observa, sau vor privi la ea printre degete, deoarece ei erau foarte toleranți în toate cele ce se făceau în interesul fiecărei religii îngăduite de lege, și, firește, nu aveau plăcere să se amestece într'o treabă, căreia nu i se da importanță politică. Insufletind sinedriul cu propria sa îndrăsneală, Hanan îl sfătuie să aresteze pe Iacov și pe alți creștini de samă și să-iucidă cu pietre. Ca acuzație în contra lor, negreșit, a servit hulirea de Dumnezeu, deoarece în tot cazul pe Iacov nu-l puteau învinui de „călcarea legii“. Dacă Iacov ar fi fost atât de urât, ca sf. ap. Pavel, atunci poate nimic n'ar fi rămas de spus mai mult. Dar Iacov în Ierusalim, asemenea lui Anania în Damasc, era adânc respectat de iudei, nu mai puțin și de creștini. El deasemenea era „bărbat evlavios după lege, aprobat de toți iudeii, cari trăiau acolo“ (Fapt. XXII, 12).

Nu numai convertiții cei simpli la creștinism, ci și unii din cei mai respectați din oraș și din cunoscuții legiști deasemenea se întristară de această nebuneascăucidere a credinciosului nazoreu. Ei se hotărâră să apere pe niște astfel de cetățeni de trufia sângeroasei case și dădură plângere lui Agripa II. Acest rege ascultase apărarea ap. Pavel înaintea lui Fest și era capabil să privească mai dulce la creștini, decât se considera politicește din partea tatălui său celui viclean și fără de socoteală. Ei deasemenea se jăluiră noului procurator Albin, care acum se afla în cale între Alexandria și Ierusalim. Urmărea acestor plângeri a fost aceea, că Albinu scrisese lui Hanan o observație aspră pentru nelegiuirea lui silnicie, și Agripa simți, că el putea, fără să expună la primejdie popularitatea sa, să-l lipsească de arhierie, deși el o ocupase numai de trei luni. Dela ap. Iacob a rămas o epistolă sobornicească. Motiv pentru scrierea ei au servit nenorocirile externe ale credincioșilor, mai ales ale celor din iudei, și deasemenea reaua întrebuintare a învățaturii despre justificarea prin credință. De aceea în ea cu o deosebită insistență se expune importanța faptelor bune pentru justificare. Afară de asta, într'insa se dau diferite povești și între altele se expune învățătura despre taina sfântului maslu și a ispovedaniei. Sf. Iuda, fratele lui Iacov, a propovedit în diferite țări ale Asiei și a suferit moarte martirică în Fenicia. Lui îi aparține o scurtă epistolă sobornicească, în care apostolul previne pe credincioși contra a diferiți necredincioși, cari se furișaseră în biserică și umbla într'insa pe căile lui

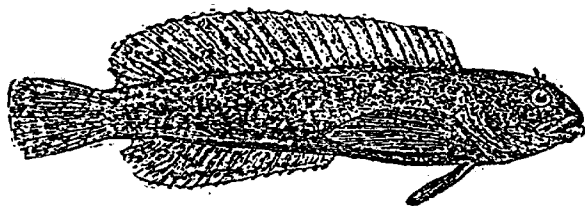
Cain, pricinuind sminteală la cinele de dragoste și hulind în tot felul pe Dumnezeu.

Sf. apostol Vartolomei (Natanail), după tradiție, a propovădui în India și a dus acolo Evanghelia sf. Mateiu. După propovăduirea în Licaonia și Armenia, sau a fost torturat cu jupuirea pielei de pe dânsul, sau a fost răstignit cu capul în jos în Albanople, din Armenia. Lui i se atribuie remarcabila sentință, că „teologia în acelaș timp este și mare, și foarte mică, și Evanghelia este largă și mare, și deasemenea și strânsă“.

Sf. apostol Filip a propovădui în Frigia și Scitia și a suferit mucenicia în Ierapole.

Sf. apostol Matei, după tradiție, a propovădui în Parția și în Etiopia și în urmă a murit mucenicește prin ardere. După o veche mărturie, el se nutrea numai cu iarbă și ducea un fel de viață, după simplitatea și abnegația apropiată ascetismului.

Sf. apostol Toma, numit apostolul Indiei și, după tradiție, a întemeiat comunități creștine în India, care și astăzi se numesc



Pește din lacul Galileei

cu numele său. După altă tradiție, el a propovădui în Parția. În veacul al patrulea mormântul lui se găsi în Edesa.

Sf. apostol Simon Zilotul a propovădui Evanghelia după o tradiție în Babilon, iar după alta în insulele Britanice, unde a și fost răstignit.

Sf. apostol Matia, care a fost ales în numărul celor doisprezece prin sorși, era din numărul celor șaptezeci, a propovădui în Etiopia și a suferit moarte martirică în Ierusalim.

La aceste săracăcioase știri se și mărginesc informațiile noastre despre străbunii duhovnicești ai omenirii Noului Testament. Acești luminători ai lumii au dispărut dela ochii noștri simțitori, dar noi știm, că ei au luminat și au instruit lumea. Ei n'au căutat pentru sine slavă pământească, ci au căutat slava lui Dumnezeu și mântuirea omenirii, și această activitate a fost încununată de un miraculos succes. Pescarii Galileeni, cutrierând toată lumea, au făcut o astfel de „pescuire de oameni miraculoasă“, asemenea căreia nu ne prezintă alta istoria vieții religioase-morale a omenirii.

Toți cei doisprezece apostoli, esceptând numai pe singurul apostolul Ioan, își terminară activitatea apostolică înainte de evenimentul, care a avut o enormă importanță pentru întărirea bisericii în lume, anume în sensul dărâmării definitive a iluziunilor false ale iudeilor despre o împărăție mesianică pământească. Acest eveniment a fost dărâmarea Ierusalimului și a templului.

Iudeii niciodată nu s'au putut împăca cu punerea asupra lor a jugului biruitorilor păgâni și neconținut s'au raportat cu ură către romani, așteptând numai prilejul, ca să se elibereze de sub stăpânirea lor. În această privință ei erau cei mai nesupuși și răzvrățitori supuși ai Romei. Toate celelalte popoare comparativ se împăcau ușor cu jugul împus lor, ba unii chiar din ei considerau acest jug un bine, pentru că mâna puternică a cuceritorilor instaură pacea internă și externă în locul luptelor neconținute lăuntrice, care storceau puterile lor morale și fizice. Sub raport religios popoarele păgâne deasemenea se împăcară ușor cu cucerirea și curând se deprinseră să vadă în panteonul roman un sanctuar comun pentru dâșii, și în împăratul roman o întrupare comună a divinității. Cu totul altă ceva era cu Iudeii. Toată istoria lor i-a separat de lumea păgână prin o prăpastie de netrecut. Ca popoare, căruia-i era încredințată spre păstrare marele adevăr religios, ei după dreptate se considerau lumina, razele căreia trebuia cu timpul să se răsfrângă și peste toate celelalte popoare. Această superioritate moralo-religioasă în mintea poporului iudeu, cu trecerea timpului, căpătă un caracter mult mai material, și Mesia cel așteptat de dâșii li se prezenta lor deja nu numai ca izbăvitor al omenirii, ci și ca cuceritor politic, înaintea căruia trebuiau să se plece toate celelalte popoare. Această iluzie iudeii o nutriră în curgere de veacuri întregi, și iată spre groaza lor, către timpul venirii lui Mesia, cum arătau toate semnele, ei deveniră robii unor păgâni aspri și intrară în calitate de popor neînsemnat în alcătuirea unui colosal imperiu, unde, evident, trebuia să piară libertatea politică a tuturor popoarelor. Astfel toate iluziile lor se prefăcură oarecum în praf în fața realității desnădăjduite și întunecate. Dar ei nu se puteau împăca cu aceasta și subordonarea sub romani o considerau numai vremelnică, așteptând, că va veni în fine așteptatul Mesia și va arunca uriciosul jug. Când adevăratul Mesia a venit, dar n'a fost recunoscut de dâșii ca necorespunzător așteptărilor lor, atunci aceasta a pus pe iudei într'o situație încă și mai tristă. Ei văzură, cum mulțimi întregi de popor recunoșteau de Mesia anume pe acel proroc din Nazaret, pe cari ei nu numai că l-au lepădat, ci l-supusese la cele mai grozave torturi și la o moarte rușinoasă, și

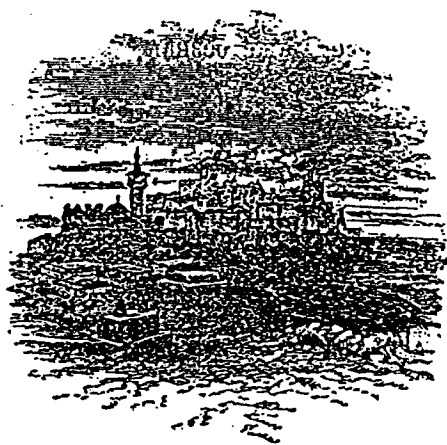
aceasta fără voie zdrobi în ei și acea nădejde mesianică, care până atunci susținuse duhul lor, deoarece fără voie trebui să se furișeze în conștiința lor ideea fatală, nu cumva au răstignit ei pe adevăratul Mesia? Dacă e așa, atunci a perit orice nădejde pentru viitor. Și iată, oscilând între aceste îndoiele întunecoase și între o semiruinate nădejde, iudeii deveniră din an în an tot mai nemulțămiiți, mai iritați și răzvrățiți. La aceasta nu puțin a contribuit și însuși romanii. Față de iudei ei se raportau cu deplin dispreț și neglijare, și considerându-i drept poporul cel mai murdar și mai rău, nu se sileau nici măcar să le altuiască ordinele lor cetățenești, cum făcuseră cu celelalte popoare, ci pur și simplu ținură pe iudei în mânilor aspre și priveau la dânșii ca la un articol de venit. Toată Iudeea fu dată în arendă companiei strângătorilor de dări, cari, prin subalternii lor vameși, supseră din popor și ultima vlagă, supunând mulțimile poporului la datorii de neplătit și la sărăcie. La numirea a înseși guvernatorilor, romanii nu se gândeau la alegere și de obicei trimiteau în Palestina persoane, cari te miră de se considerau destoinice pentru alte provincii. Majoritatea procuratorilor erau oameni fără nici o normă morală; ei priveau la guvernarea încredințată lor a țării exclusiv ca la un articol de venit și recurgeau la tot felul de nedreptăți și înșelătorii. Regisorii nominali ai Iudeei, fiind în atârnare totală de romani, se îngrijeau numai să se susțină pe sine și în acest scop înăbușeau orice mișcare în popor. Autoritățile superioare ale poporului, cu deosebire saducheii, cari dețineau în mânilor vrednicia de arhieru, erau deasemenea străini de popor și, îngrijindu-se exclusiv de propriile lor interese, găseau de bine să se târască rușinos înaintea autorităților romane, iar nu să tindă de neatârnarea politică a poporului. Patriotismul se mai păstra încă numai între farișei, cari singurii mai visau lepădarea jugului roman, dar această ciasă era prea fățarnică, ca să ia fățiș oarecari măsuri pentru ușurarea soartei poporului, și dacă tindea la neatârnarea politică, apoi nu din compătimire pentru popor, ci numai din ambiția bolnăvicioasă, care nu-și găsea destulă satisfacere în starea prezentă a lucrurilor.

Și iată astfel iudeii mai bine de o jumătate de veac cu neplăcere suportară jugul uricios. Pe fiecare an jugul devenea tot mai greu, nemulțămirea creștea și în acelaș timp se întuneca nădejdea în miraculoasa izbăvire din partea lui Mesia. Procuratorii se schimbau des, dar de fiecare dată se iveau persoane tot mai rapace, cari duseră poporul iudeu până la o cruzime nemărginită. Deja Felix și Fest, care avusese prilejul să examineze cazul ap. Pavel, însemnară cărmuirea lor cu multe cruzimi și nedreptăți,

dar următorul procurator Albin a fost încă și mai rău și făcu din funcțiunea sa un izvor urât de prădăciune, deoarece vindea toate pe bani, până și nepedepsirea celor mai primejdioși criminali. „Nu era un așa rău, spune Iosif Flavie, pe care el nu l-ar fi făcut în timpul cârmuirii sale“. Dar lui i-a urmat Hesie Flor, care l-a în- trecut chiar în această privință. După spusa aceluiaș istoric iudeu, acesta a fost oarecum un calău, trimis pentru pedepsirea de criminali. Jafurile lui erau așa de mari, încât s'au pustiit prin pră- dăciunile lui orașe întregi și ținuturi. Nemulțămindu-se cu aceasta, el voi să se folosească și de tezaurile templului. În numele împă- ratului el ceru, ca să i se dea lui din tezaurul templului șapte- sprezece talanți. Când iudeii refuzară, atuncea el voi cu puterea armată să pătrundă la tezaur. Dar aceasta nu o putură suferi iu- deii și se împotriviră lui cu puterea. Se produse un măcel de uliță, care constrânse pe Flor să renunțe la încercarea sa. Iritația între aceștia ajunse la un grad neobișnuit. În oraș se formă un partid, care se hotări să o rupă cu romanii. La templu avu loc o adunare sub prezidenția lui Eliazar, fiul lui Anania, și la adunare se hotări să respingă prinosul anual al împăratului pentru templu, care se făcea de pe vremea lui Iuliu Cezar. Acesta fu semnul direct al lepădării dependenței de Roma, răscoală contra cezarului. Din această cauză deveni războiul inevitabil, și în adevăr s'a în- ceput acel renumit războiu iudaic, care este fără exemplu în isto- ria lumii după grozăviile cruzimilor și vărsării de sânge, care l-au însoțit și urmat.

Când la cererea definitivă de a fi îndepărtat uriciosul Flor, iudeii au fost refuzați, atunci în Ierusalim se produse răscoală și răsculații luară orașul în stăpânirea lor, precum și turnul forti- ficat Antonia, măcelărind garda romană, ce se afla acolo, scă- pând numai un sutaș, care-și răscumpără cruțarea prin primirea circumciziunii. Arhiereul Anania, care se ținea de partea roma- nilor, se ascunse în canalul de apă, dar fu găsit, scos de acolo și ucis. Răscoala se întinse în toată Palestina și Siria și fu pretu- tindenea însoțită nu numai de măcelărirea garnizoanelor romane, ci și de măceluri sângeroase între greci și iudei, dușmănia de moarte între care, în acest timp, atinse cea mai mare cruzime. Pentru înăbușirea răscoalei au plecat spre Ierusalim cârmuitorul Siriei Cestus Gal, dar acesta la Veterone a suferit înfrângere, care încă și mai mult stârni duhul răsvrățiților și aprinse fana- tismul lor. Atunci se văzu, că forțele prezente romane erau insu- ficiente pentru potolirea răscoalei și guvernul roman trimise la

locul răscoalei pe Vespasian, unul din cei mai buni generali ai săi, căruia i se puse la îndămână armată destul de suficientă, ca să răsbune contra iudeilor cu vârf și îndesat, rușinea suferită de romani. Vespasian îndreptă prima sa lovitură spre Galileea, care se apăra cu o armată de o sută de mii de oameni tineri, sub comanda cunoscutului istoric iudeu Iosif Flavie. Se înțelege, că acestui din urmă i-a fost greu, cu armata sa adunată în pripă și neinstruită, să reziste contra vitejeii încercate a romanilor, și orașele căzură unele după altele, expunându-se unei grozave distrugerii din partea romanilor infuriți. Primul oraș, care căzu a fost Gadara, și într'insul, precum și în satele înconjurătoare, toți bărbații, femeile și copiii fură măcelăriți pe un cap. În curs de



Lopia

patruzeci și șase de zile I. Flavie apăra Iotapotul; în ziua a patruzeci și șaptea a fost dată pierzării. 40.000 de iudei au căzut în timpul asediului, 1.200 au fost luați în robie și orașul dat focului. În Ascalon au fost uciși 10.000 evrei. În Iafia au fost uciși din ei 27.000, iar femeile și copiii vânduți în robie. În muntele Garizim mulți samarineni au perit de sete și 11.600 de oa-

meni au căzut de sabie. În Lopia au fost măcelăriți 8.400 de oameni, iar orașul ars. Dar un însemnat număr de fugari s'au ascuns în ruine și trăiau din prădăciuni și hoție. Cu apropierea oștirilor romane, acești iudei au fugit în corăbii, dar în dimineața următoare s'a deslănțuit asupra lor o furtună și după o grozavă scenă de disperare, 4.200 dintr'înșii s'au înecat și trupurile lor au fost aruncate la mal. Tariheea era oraș puternic întărit pe malul lacului Tiberiada. Romanii făgăduiră locuitorilor cruțare, dar cu toate acestea, când orașul a fost luat, 2.200 de bătrâni și tineri au fost uciși, 6.000 mai voinici trimiși lui Nerone pentru lucru la săparea canalului Corint și 30.400 de cetățeni din acest oraș și din cele vecine, inclusiv și cei pe care Vespasian i-a dat lui Agripa II, au fost vânduți robi. După acest strașnic măcel și nimicire, aproape tot ținutul se supuse învingătorului. Gamala totuși se împotrivi înainte. Ea se considera cu cetățenii ei inaccesibilă, deoarece era construită pe vârful unui munte, accesibil numai pe un singur drum, împedecat de o mare prăpastie. Agripa o asediă zădarnic timp de șapte luni. Atunci

asupra ei pași și însuși Vespasian. Strâmtorați de foame, de care au murit mulți, unii din cetățeni se aruncau jos în prăpastie sau se izbăveau prin canalele de apă. Insfârșit, romanii luară și acest oraș. Iarși urmă un măcel grozav. Au scăpat numai două femei; 4.000 de oameni au fost uciși la apărare și 5.000 se aruncară singuri în prăpastie. Toți ceilalți, chiar femeile și copiii, au fost tăiați bucăți sau aruncați jos de pe stânci. Muntele Tabor, pe care-l întărise I. Flavie, tot se mai susținea. Romanii, prin o fugă prefăcută, făcură pe unii din apărători să iasă din oraș, iar ceilalți au fost nevoiți să se predea din cauza lipsei de apă. Așa s'a început acea groaznică judecată asupra poporului iudeu, pe care o prezisese cândva Hristos zicând, că „atuncea va fi durere mare, cum n'a mai fost dela începutul lumii până acum, și nici nu va mai fi“ (Mat. XXIV, 21).

Moartea lui Nerone și proclamarea lui Vespasian ca împărat, un timp oarecare opriră bătălia nimicitoare, dar ea se începu iară și încă cu și mai mare cruzime, când Vespasian însărcină pe fiul său Tit să termine lucrul început de dânsul a potolirii iudeilor. Tit se îndreptă direct spre Ierusalim și începu un asediu în toată regula a capitalei Iudeei. Aceasta era în Aprilie, anul 70 (74). Tit dispuse armata sa de 80.000 împrejurul orașului. În Ierusalim erau de toți numai 2.400 de soldați instruiți, dar orașul era plin de zeci de mii de închinători pentru paști și de fugari, cari acum își căutau refugiu după zidurile lui și luau parte la apărarea zidurilor orașului lor. Romanii făcură propuneri de pace, dar ziloșii iudei nu voriră nici să audă și le respinseră. Din ambele părți fură arătate minuni de vitejie, și dacă asediații întreceau pe protivnicii lor prin iscusință, în schimb asediații înlocuiau neajunsul experienței militare prin o furie aproape ne bună în încăerări. Dar catastrofa era inevitabilă. Toate în acest asediu pomeneau de grozava judecată Dumnezeuască asupra iudeilor. Acesta nu era un eveniment istoric obișnuit, și aceasta o recunoșteau însuși iudeii. Prin oraș circulau istorisiri despre semne grozave a peirii ce-i așteptau pe iudei. Încă cu zece ani înainte de asediu, la sărbătoarea Paștelor, în Sfânta Sfintelor străluci chiar la miezul nopții o lumină tainică, care s'a văzut timp de trei ceasuri; enormele uși de aramă ale templului, pentru deschiderea cărora trebuiau douăzeci de oameni, deodată se deschiseră singure și n'au putut fi închise. La sărbătoarea Cincizecimii, preoții au auzit un glas tainic în templu, care spunea: „haideți deaicea“. În fine, pe nori se vedeau soldați de foc, cari purtau un război puternic și umpleau norii de sânge. Cu patru ani înainte de războiu,

când orașul se bucura încă de pace, în Ierusalim a apărut un oarecare om grozav, cu numele Iisus, fiul lui Anania și la sărbătoarea corturilor începu să răcnească lugubru în templu: „Glas dela răsărit, glas dela apus, glas din cele patru vânturi cerești! Glas contra Ierusalimului și a templului, contra bărbaților și femeilor, glas contra întregului popor“. Poporul a vrut să-l facă să tacă și-l supuse la tot felul de bătaii, dar el tot continua să repete una și aceeași, mai adăogând încă: „Vai, vai locuitorilor Ierusalimului!“ El nu conținu să scoată aceste strigăte lugubre până la



Arcul Tit în Roma

înseș războiul, și deja în timpul asediului exclamă: „Vai și mie!“ Și a fost ucis cu pietre, aruncate dintr'o praștie romană.

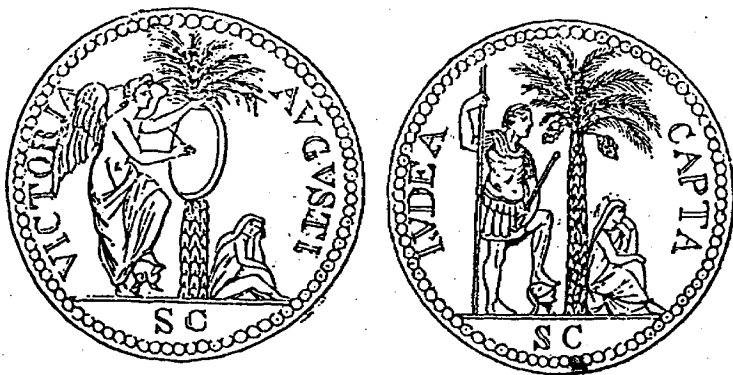
Asediatorii, între acestea, tot mai puternic încinseră orașul. Ierusalimul începu să simtă lipsa de aprovizionare și mulți fugiră dintr'insul; dar Tit dădu pe toți acești fugari la răstignire. Insuși orașul deveni locul celor mai nebune măceluri între partidele rivale și a grozave silnicii și jafuri. Ziloții, sub conducerea lui Eliazar, se dedară la banditism fățiș. Iar romanii avansau mereu spre ziduri și detașamentele lor de praștiași produceau groaznică pustiire pe uliși. La toate aceste grozării, se mai adăose și o foamete grozavă.

Toate proviziile, făcute de locuitorii particulari, au fost jăfuite

de ziloți, și toți sutureau chinurile grozave ale foamei. Femeile și copiii cu plânsete alergau pe uliți, cerșind o bucățică de pâine; tinerii umblau ca umbrele și cădeau morți de epuizare. Se purtau chiar zvonuri, cum mamele își ucideau și-și mâncau propriii lor copii. Jertfele zilnice la templu conțineau din lipsa de animale de jertfă și a preoților, majoritatea cărora sau fuseseră uciși în oraș chiar la jertfelnic, sau fugiseră din oraș și uciși de romani. Înfărșit romanii sparse zidul orașului, năvăliră în el și luară cu asalt turnul Antonia. Mai rămăsese de luat templul, deoarece aproape de el și într'insul se adunase toți iudeii, cari ajunsese la furie nebună. Dar și această din urmă adăpostire a iudaismului n'a putut rezista contra atacurilor romane și în mijlocul plânsetelor, sinuciderilor și a celui mai grozav măcel, templul a fost luat și prefăcut în cenușă. Marele jertfelnic fu acoperit cu uciși. Curțile templului inundau în sânge. Șase mii de femei și copii speriați în bocete grozave au perit în mijlocul ruinelor incendiate ale pridvoarelor templului. Romanii așezară insignele legiunilor lor în acel loc, unde fusese Sfânta Sfintelor. Punând stăpânire pe orașul de sus, ei încetase de a ucide numai atunci, când obosiră cu totul de măcel. După mărturia lui I. Flavie, Tit avusese dorința sinceră să cruțe templu, dar porunca n'a fost executată de ostașii lui, atrași de elanul furios al războiului. Pe de altă parte, după mărturia istoricului roman Sulpiciu Sever, Tit avea ca scop premeditat să destrădăcineze creștinismul și iudaismul dintr'o lovitură, socotind că dacă va fi stărpită rădăcina iudaică, atunci ramura creștină va peri singură de sine. Cei mai falnici și mai frumoși tineri au fost cruțați pentru triumful biruitorului. Din popor, toți cei mai mari de șaptesprezece ani, au fost osândiți la munca silnică în minele din Egipt. Ceilalți au fost trimiși în calitate de cadou diferitelor orașe pentru uciderea lor de fiarale sălbatece sau de gladiatori, sau pentru nimicirea reciprocă în amfiteatrele provinciale. Tinerii de ambele sexe se vândură în robie. Chiar în curgerea acelor zile, când se făcea această distribuție, 11.000 de inși au perit din lipsa de hrană; unii, pentru că stroja lor nu voi să le-o dea, iar alții, pentru că n'au voit să o primească. I. Flavie determină numărul robilor, luați în timpul războiului la 97.000, iar numărul celor ce au perit în timpul asediului la 1.100.000. Întreg numărul celor periți în timpul războiului se determină la grozava cifră de 1.557.490, iar numărul robilor la 101.700; dar chiar și aceste calcule nu cuprind toate perderile din timpul multelor ciocniri și lupte, și nu iau în samă mulțimea acelorora, cari pe întinsul întregii țări au perit de boale și de ne-

norocirea foamei. În timpul asediului toți arborii din împrejurimi au fost tăiați, și deaceia întreaga vedere a localității cu ruinele ei carbonizate și sângerate se schimbase până întru atâta, că oricine venind acolo, n'ar fi fost în stare să cunoască unde se află. Insuși orașul, așa de inaccesibil cu fortărețele sale masive și incomparabile, Tit declară fâțiș, că în această victorie vede lămurit mâna lui Dumnezeu.

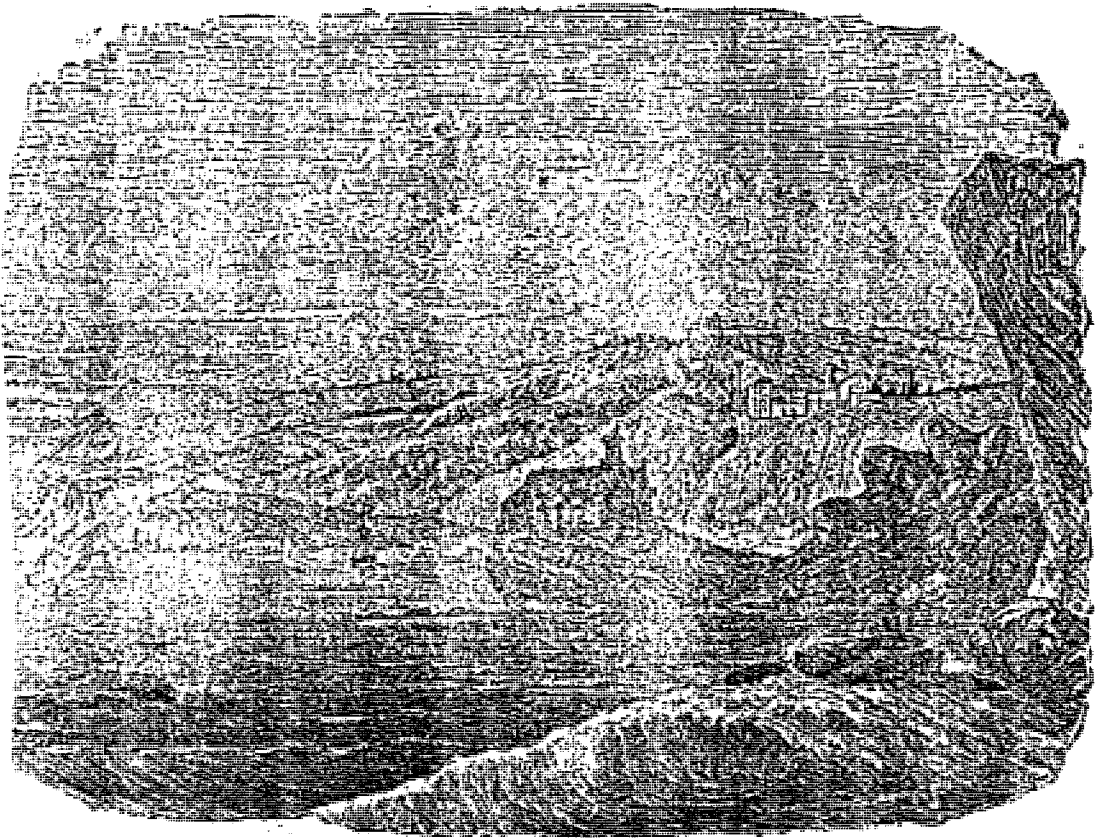
Așa s'a săvârșit cumplita judecată a lui Dumnezeu asupra iudeilor, și a poporului lor, care după cerbicia sa n'a cunoscut vremea binecuvântatei sale cercetări, n'a primit pe Mesia cel făgăduit și astfel n'a îndeplinit marea sa predestinație. Ca smochinul cel neroditor, el a fost tăiat chiar dela rădăcină și și-a curmat existența sa națională. Evenimentul acesta a avut o extraordinară însemnătate pentru biserică. El a arătat chiar și iudaizanților, cari



Moneda în amintirea luării Ierusalimului de către Romani

nu erau puțini printre creștini, că iudaismul și-a trăit veacul său, și Vechiul Testament a fost curmat de mâna cea atotputernică a lui Dumnezeu. Biserica lui Hristos trebuia să ocupe independență deplină de templul iudeu și de legea lui Moise, și acestea toate acum s'au săvârșit dela sine, în cele mai edificatoare evenimente. Când în anul 120, pe ruinele Ierusalimului, a fost construită Elia Capitolina și creștinilor li s'a îngăduit accesul liber într'însa, pe când nici un iudeu n'a îndrăznit să se apropie de dânsa, atunci biserica iudaizanților și-a curmat practic existența sa. „Până la acest timp“, zice Sulpiciu Sever, „aproape toți creștinii din Iudeia păzeau legea, în acelaș timp se închinau lui Hristos ca lui Dumnezeu, dar după hotărârea lui Dumnezeu acest jug al legii a trebuit să fie ridicat de pe libertatea bisericii“. Biserica Eliei Capitolinei nu mai era deja după preferințele iudaice, și chiar formal s'a separat de iudei. Pentru prima oară în anul 137 ea își alege de episcop al său pe Marcu, dintre păgânii netăiași împrejur. Evenimentul acesta dovede în mod mult semnificativ, că chiar în Iudeea

viitoarea soartă a bisericii creștine nu mai era în primejdie din partea iudeilor. Biserica atunci s'a eliberat definitiv și pentru totdeauna de legăturile sinagogii și putea să-și realizeze în pace prezicerea lui Hristos despre acea zi, când adevărații închinători se vor închina nu în muntele acela și nu în Ierusalim, ci se vor închina în tot locul cu duhul și cu adevărul.



Ins. la Patmos

CAPITOLUL XIV

APOSTOLUL IOAN, VIAȚA ȘI ACTIVITATEA LUI.



ar grozava judecată a lui Dumnezeu, care a ajuns pe poporul iudeu pentru necredința și cerbicia lui, s'a săvârșit și pentru împlinirea prezicerilor clare ale lui Hristos. În cuvântarea Sa de rămas bun, sub impresia tristă a lepădării definitive de către poporul cel ales, Hristos a prezis, că El curând va veni iară și va cerceta din nou poporul iudeu, dar îl va cerceta de data asta în calitate de groaznic judecător, pentru dreaptă răsplătire pentru el. Cercetarea aceasta trebuia să se săvârșască încă în viață fiind acea generațiune, care era vinovată de lepădarea lui Hristos și de săvârșirea groaznicei nelegiuiri a uciderei lui Dumnezeu. „Adevărul vă vorbesc, nu va trece

neamul acesta, până vor fi toate acestea“ (Mat. XXIV, 34), și prezicerea aceasta a corespuns întocmai grozavei realități. La

început Hristos a zis: „veți auzi de războaie și zvonuri de război; se va ridica popor asupra poporului și împărăție contra împărăției“. Și în adevăr, tot răsăritul în acest timp era în strașnică ferebere; Iudeii în răscoală fățișă, iar oștirile din Ispania, Galia și Germania pe de o parte, și din Iliria și Siria pe de altă parte, se îndreptară spre Roma pentru hotărârea întrebării, cui după moartea lui Nerone trebuie să treacă tronul împărătesc? „Vor fi înfometări, molime și cutremure pe alocurea: și istoricii romani ne transmit, că în acest timp cu deosebită putere s'a prăbușit asupra omenirii aceste grozave nenorociri. Pe ceriu erau semne neobișnuite: deasupra Ierusalimului timp de un an întreg înainte de războiu a lucit o grozavă cometă, în formă de secere, aruncând prin forma sa groază asupra locuitorilor. „Toate acestea însă erau începutul durerilor“. În urma lor trebuiau să vină zile, când „vrășmașii te vor înconjura pe tine (Ierusalime) cu șanțuri, și te vor impresura, și te vor strâmtora din toate părțile, și te vor dărâma, și vor ucide pe copiii tăi întru tine, și nu va rămânea din tine piatră pe piatră, pentrucă tu n'ai cunoscut vremea cercetării tale“ (Luca, XIX 43-44). Atunci va fi durere mare cum n'a fost dela începutul lumii, și cum nu va mai fi (Mat. XXIV, 21). Dar acestei strașnice judecăți trebuiau să fie supuși numai iudeii. Iar toți „cari au aflat timpul cercetării, n'au fost expuși la'ea și au putut-o evita, fugind din Iudeea la munți“. Hristos a arătat semnele, după cari creștinii puteau să afle apropierea nenorocirii, ca din bună vreme să-și caute refugiu. „Când veți vedea urâciunea stând la locul cel sfânt, atunci ceice se vor afla în Iudeea să fugă la munți“. Tuturor li era cunoscut, ce se înțelegea prin urâciunea pustiirii. Aceasta era anume instaurarea de către romani a steagurilor păgânești pe locul orașului sfânt, și creștinii s'au folosit de această prevenire. Idată ce Tit s'a aranjat cu armata sa înaintea orașului și și-a ridicat steagurile sale păgânești, număidecât creștinii și-au adus aminte de această prevenire a lui Hristos și au fugit în orașul de munte Pella - peste Iordan. Ierusalimul era menit la peire de neînlăturat, pentrucă sub raport duhovnicesc-moral el era trup, iar „unde va fi trup, acolo se vor aduna vulturii“, - cum s'au și adunat ei pentru sfășierea acestui trup. Pella deveni centrul principal al bisericii lui Hristos până atuncea, până când împăratul Adrian dădu voce creștinilor să se întoarcă la restaurarea cenușeriei orașului pierdut.

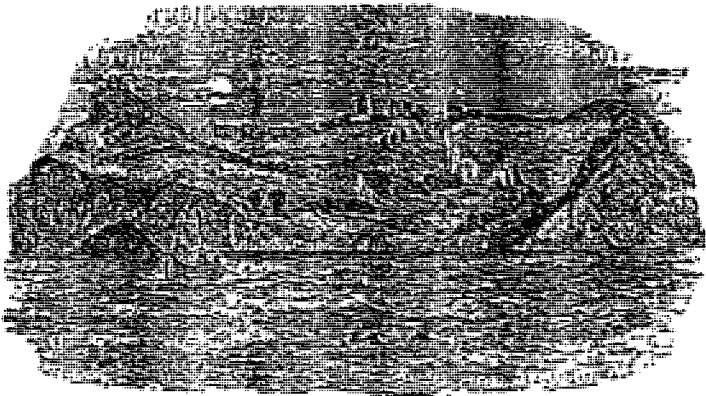
Această strașnică judecată a lui Dumnezeu s'a săvârșit deja după moartea apostolilor, care, cum a și prezis Hristos, în majoritate au fost dați la mucenicie și uciși. Dar unul din ei

a trăit peste această nenorocire, anume acela, despre care Hristos a zis: „De voi voi, ca el să rămână până voi veni Eu“ (Ioan, XXI, 22). Acesta e anume Ioan, „ucenicul, pe care îl iubea Iisus“. Lui i-a fost dat mai mult decât toți apostolii ceilalți să strălucească pe orizontul yeacului apostolic, și el s'a pogorât din câmpul apostolic aproape de sfârșitul acestui veac.

Despre viața lui, după înălțarea Domnului la ceriu, se știe tare puțin. Primind asupra sa marea îndatorire de îngrijire fiască de Preasfânta Fecioara Maria, el se consacră cu totul îndeplinirii acestei înalte îndatoriri și numai din când în când pășea în câmpul deschis al predicii apostolice. Totuși, el anume cu ap. Petru în primele timpuri a fost propoveditorul principal și vestitor al învierii lui Hristos și tot lui i-a fost dat unul din cei dintâiu să dea răspuns înaintea sinedriului, care-i trăsese în judecată pentru predica despre Hristos. În curgerea acestui timp ap. Ioan vădit locuia în Ierusalim, deși poate din când în când lipsea de acolo în alte locuri ale Palestinei. La o nouă izbucnire de prigoană a sinedriului, el a fost prins cu alți apostoli și aruncat în temniță. După miraculoasa eliberare noaptea de către un înger, după luminarea de ziuă, adouazi ei încă odată au fost prinși și duși la sinedriu. De data asta au fost arestați fără silnicie, deoarece prigonitorii scăpară de amestecul silnic al poporului în favoarea apostolilor. Totuși iritați până la nebunie de perzistența apostolilor, care la feluritele dovezi ale arhierelui răspunseră prin persoana reprezentantului lor ap. Petru, că ei sunt datori să refuze a se supune ucigașilor Domnului lor. Sinedriul fu serios ocupat de chestiunea: să-i dea oare pe toți la moarte? Și dela săvârșirea acestei crime fatale îi abătu numai sfatul înțelept al lui Gamaliil. Ei se hotărâră totuși, să supună pe apostoli la biciuire, și atunci ap. Ioan pentru prima oară a aflat, ce înseamnă a suferi batjocura și chinuirea trupească pentru Domnul său. Dar această tortură nu-și ajunsese scopul avut în vedere. Apostolii s'au bucurat, că s'au învrednicit să sufere batjocură pentru numele lui Hristos, și zilnic în templu propovediau Evanghelia Lui. După călătoria la Samaria pentru înțărarea noilor convertiți, apostolul Ioan dispăre aproape cu totul din câmpul activității istoric cunoscute. Despre mișcările și viața lui se poate judeca numai după oarecari aluziuni din epistolele sale și din tradițiile păstrate despre dânsul. Din Ierusalim, el s'a îndreptat, evident, pe urmele apostolului neamurilor, spre Roma și acolo a trăit grozava prigoană asupra creștinilor. Este o tradiție, că el a fost supus la torturi și aruncat într'un cazan cu untdelemn clocotit, dar a eșit dintr'insul mult mai sănătos și mai

tânăr. Deși viața lui a fost păstrată pentru binele bisericii, dar în urmă el a fost prins în Roma și trimis în exil în insula semi-pustie Patmos, și anume „pentru cuvântul lui Dumnezeu și mărturisirea lui Iisus Hristos“. Acolo el s'a învrednicit de marea descoperire despre soarta viitoare a bisericii și a lumii, care descoperire a și fost expusă de dânsul în „Apocalips“. După eliberarea din exil, ap. Ioan se strămută să trăiască în Efes, și această capitală a Asiei Mici a devenit centrul activității sale apostolice. Din Efes apostolul putea să urmărească viața tuturor bisericilor înconjurătoare și adesea întreprindea călătorii pentru a le vedea personal.

Aicea apostolul a supravegheat creșterea bisericii lui Hristos până la sfârșitul vieții sale, și în timpul lui cu o claritate deosebită a început a se desvolta acel rău, contra căruia prevenise și ceilalți apostoli, anume răul învățaturii mincinoase. Răul acesta mai comod și mai repede putea să se desvolte anume în Efes,



Insula Patmos

deoarece acest oraș era centrul vieții intelectuale a întregii Asii Mici și apusene și se afla în contact permanent cu Alexandria, slăvită prin școlile sale de filosofie. Acolo se iviră multe persoane de acelea, cari nemulțămindu-se cu înțelegerea simplă a creștinismului, începură a-l expune din punct de vedere filosofic; și deoarece adevărul evanghelic nu era clădit în nici o sistemă filosofică, atunci apăru inevitabil denaturarea adevărului, care au ajuns rătăcirile eretice și la negarea totală a creștinismului, adecă până la anticreștinism. Astfel de antihriști au fost în Efes mulți, dar cel mai vădit din ei a fost Cherint. Acesta a fost unul din acei oameni, care oscilează asemenea mării agitate și sunt luați de orice vânt al învățaturii. Așa el amestecă și incurcă diferitele rătăcirii iudaice cu concepțiile păgâne, și din această amestecătură s'a format la dânsul o sistemă proprie, după spiritul său, cu totul eretică. El învăța, că lumea a fost făcută cu virtutea sau cu pute-

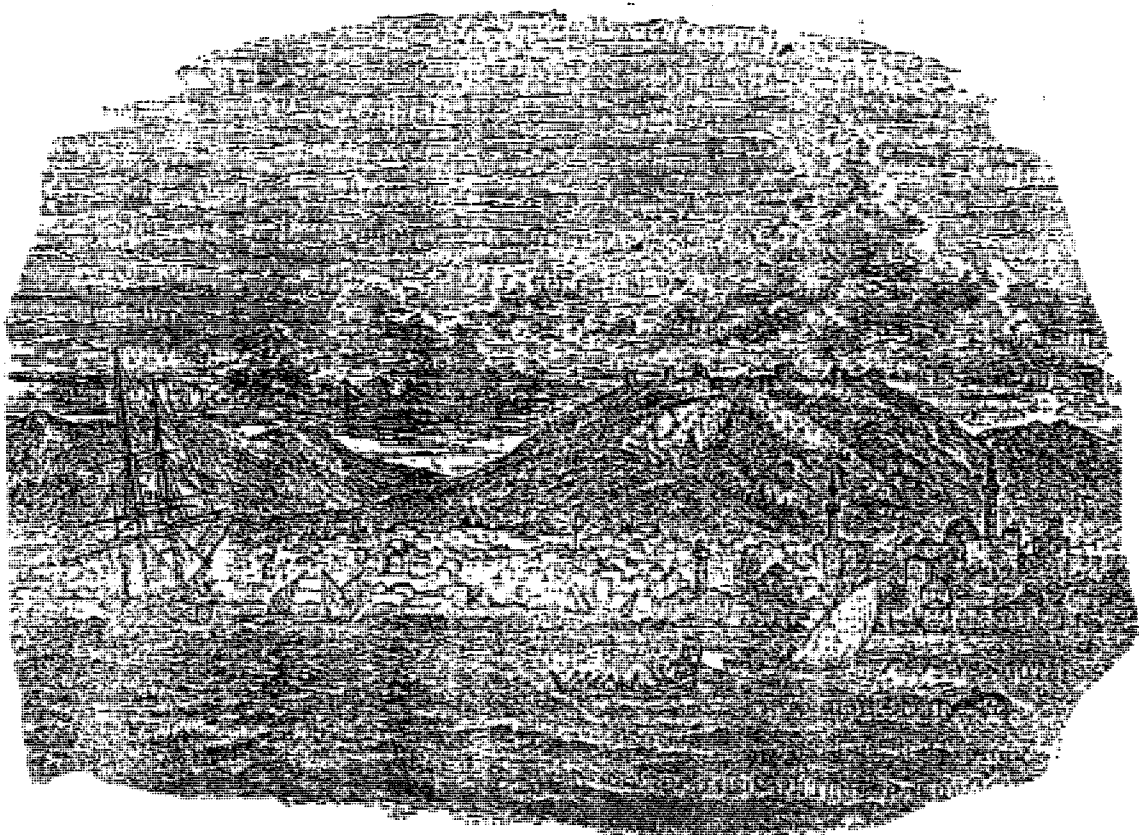
rea, mult mai pe jos comparativ cu adevărata Divinitate; că Iisus s'a născut nu din Fecioară, și de Iosif și Maria și se deosebește de oameni numai prin bunătatea neobișnuită; că dumnezeescul Hristos numai vremelnicește s'a pogorât în omul Iisus, anume în timpul botezului, iar în timpul pătimirii El iară a zburat în Pliro-
 ma sa, fiind incapabil de pătimire și că în genere Iisus a fost numai învățătorul, iar nu răscumpărătorul omenirii. Toate aceste păreri apărură la dânsul din acea situație falsă, că între Dumnezeu și materie nu poate fi nici un raport reciproc și Dumnezeu e atât de depărtat de om, încât nu poate avea raport nemijlocit cu dânsul. Din asta, evident, s'a ivit negarea întrupării lui Dumnezeu; iar după aceea, deoarece materia se considera izvorul răului, apoi se propoveduia învățătura despre împilarea materiei sau a trupului și aceasta, firește, ducea pe acești eretici sau la un ascetism extrem, care distrugea trupul fără nevoea trebuitoare de a înfrâna patimile lui, sau la desfrâul antinomian, care deasemenea trebuia să distrugă trupul. E clar, că o astfel de doctrină și sub raport religios și sub raport moral, era o totală negare a adevăratului creștinism, era adică anticreștinism. Cu astfel de învățători mincinoși a și avut de luptat ap. Ioan. El i-a muștrat direct ca pe niște antihriști. „Tot celce neagă, că Iisus este Hristos, Fiul lui Dumnezeu“, cu alte cuvinte, tot celce afirmă, cum afirma Cherint, că omul istoric Iisus n'a fost în înțeles deplin Dumnezeu, este, după declarațiunea solemnă a ap. Ioan, antihrist. Contra acestei învățături mincinoase însuși apostolul propoveduia solemn, că Iisus este Hristos, că Hristos este Iisus, că Iisus este Dumnezeu, că Iisus nu este oarecare ființă deosebită de Fiul lui Dumnezeu, ci identic cu Dânsul. După părerea gnosticilor, Divinitatea „a venit și s'a pogorât asupra lui Iisus asemenea unei paseri prin aer“. Dar ap. Ioan mărturisește prin toată Evanghelia sa și prin epistole, precum și prin Apocalips, că Dumnezeu s'a făcut om și a locuit în natura noastră omenească nedespărțit. Preaveșnicul Fiu al lui Dumnezeu nu numai a umplut toată ființa lui Iisus, Care era El însuși, ci deasemenea a umplut pe toți credincioșii, cari sunt născuți dela Dumnezeu, și nu din „pofa trupului“. El umple toate de viață dumnezească și de slavă. Toate aceste adevăruri ap. Ioan le-a expus în cele trei epistole ale sale, mai ales în prima, unde el totodată previne pe credincioși contra „antihriștilor“, cari apăruse atuncea „o mulțime“ (1 Ioan, II, 18). Tot în această epistolă apostolul cu o deosebită putere inspiră credincioșilor să se iubească unul pe altul, și „să se iubească nu cu cuvântul sau cu limba, ci cu fapta și cu adevărul“. „Cine nu iubește, acela n'a

cunoscut pe Dumnezeu, pentru că Dumnezeu este iubire" (1 Ioan, IV, 8). Celelalte două epistole ale ap. Ioan sunt mai scurte și sunt scrise: a doua „alesei doamne", (nu se știe unei persoane particulare, sau bisericii), și a treia unui oarecare „iubitului Gae". În amândouă epistolele acestea apostolul laudă iubirea lor pentru adevăr, îi previne contra învățătorilor mincinoși și a oamenilor răuvoitori.

Însă în Efes ap. Ioan a scris Evanghelia sa, care a trebuit să servească ca o adevărată istorică a întregii sale propoveduiri. Ea pare să fi scrisă la textul din prima sa epistolă: „iubirea lui Dumnezeu către voi s'a descoperit în aceea, că Dumnezeu a trimis în lume pe Fiul Său Unul născut, ca noi să primim viață printr'însul" (1 Ioan, IV, 9). Și odată cu aceasta ea a fost dirijată contra acelor învățători mincinoși, cari pătrunseseră din Alexandria în Efes și turburau credința simplă a creștinilor. Deoarece în aceste speculațiuni mentale era și învățătura despre Logos, care se propoveduia de iudeo-alexandrianul filosof Filon, și deoarece această învățatură, de bună samă, își găsisse următori și printre creștini, cari erau gata să prezinte sub această învățatură la modă în vremea aceea și tot creștinismul cu inevitabila alterare a lui, apoi ap. Ioan a și început Evanghelia sa cu expunerea adevăratei învățături despre acel Cuvânt Dumnezeesc, care n'a fost o simplă abstracție a minții, cum învățau alexandrinii ci „era întru început la Dumnezeu și El însuși era Dumnezeu", și acest „cuvânt s'a făcut trup și a locuit cu noi, plin de har și de adevăr, și noi am văzut slava Lui, slavă ca a unuia născut din Tatăl".

Despre viața ap. Ioan în Efes ni s'au păstrat câteva tradiții, cari zugrăvesc viu pe acest luminat strejăr al bisericii și pe cel din urmă dintre apostoli. Una din aceste tradiții istorisește, că odată el a voit să intre în una din marele băi publice (termă), când deodată fu vestit, că acolo se află Cherint. Auzind aceasta, apostolul imediat se întoarse înapoi, exclamând: „să fugim de aicea, ca nu cumva baia să se prăbușască peste capetele noastre, căci acolo este Cherint, vrășmașul adevărului". Istorisirea aceasta ne arată, până la ce grad apostolul evita contactul cu ereticii și da credincioșilor exemplu palpabil, cum trebuie să se depărteze de acei eretici, cari denaturau adevărul fundamental al creștinismului. Altă tradiție spune o întâmplare, care mărturisește acea deplină iubire părintească, de care era însuflețit Ioan către fiii săi duhovnicești. Din când în când el întreprindea călătorii apostolice pentru cercetarea bisericilor, pentru hirotonia de prezbiteri și în genere

pentru organizarea trebilor bisericești. Într'un oraș (Smirna) el văzu un tânăr cu un exterior distins, cu fața frumoasă și, poate, înzestrat cu însușiri alese. Adresându-se către episcopul abea hirotonisit, Ioan zise: „cu deosebire îți încredințez acest tânăr, în prezența întregii biserici, și iau pe Hristos de martor la aceasta“. Episcopul făgădui să aibă grijă de dânsul, iar Ioan, după întoarcerea sa la Efes, încă odată îi repetă încredințarea sa. Episcopul luă pe tânăr la sine, îl povățui cu îngrijire și în fine îl botează. Închipuindu-și că, pecetluindu-l cu necelea lui Hristos, cu asta el



Smirna modernă

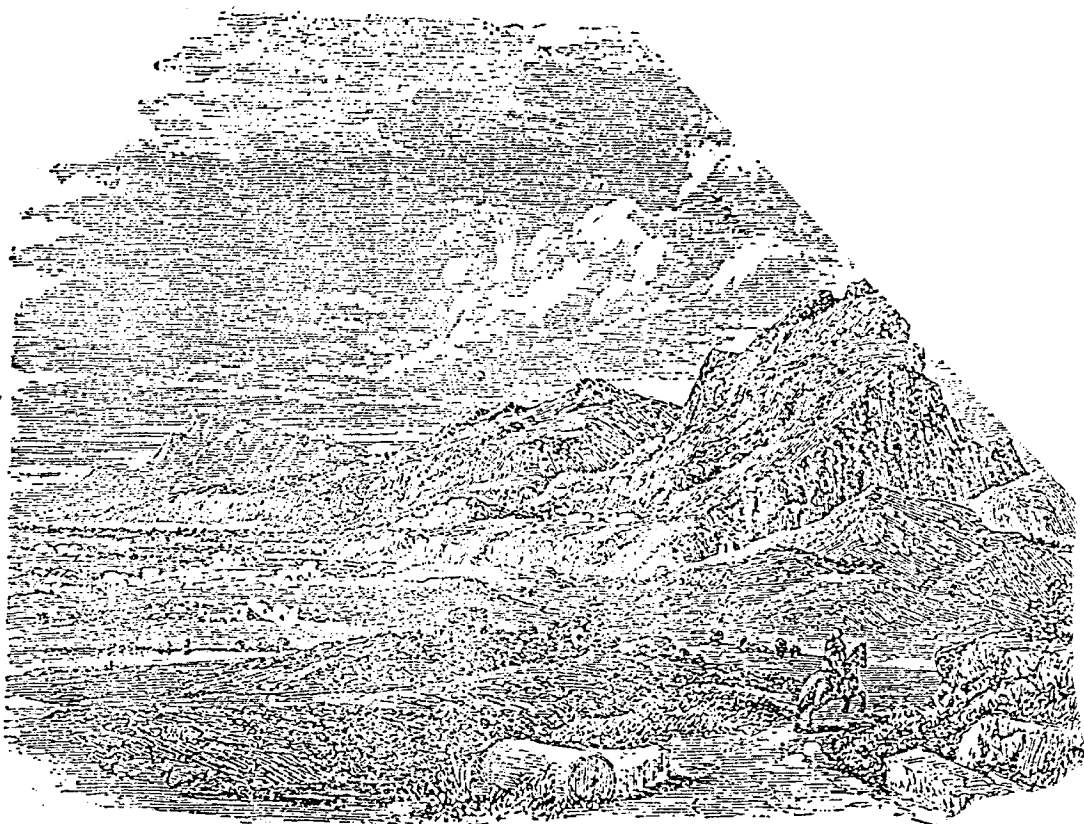
și-a terminat treaba lui, și slăbi supravegherea sa. Tânărul făcu cunoștință cu alți tineri de vrâsta sa și prin o morală destrăbălată, începu să abuzeze de libertatea dată lui prea de timpuriu. Prietenii l-au târât la început pela banchete, apoi l-au dus la prădăciuni noaptea a trecătorilor și însfârșit l-au atras în o mulțime de crime. Tânărul curând se deprinse la o viață vicioasă și fu atras de dansa cu atât mai mult, că era înzestrat cu o minte remarcabilă. Decăzind din ce în ce mai mult, el din tovarășii săi formă o bandă de hoți, iar el deveni căpitanul lor și-i întrecu pe ceilalți în silnicii și cruzimi. Trecând câțva timp, trebile bisericești din nou aduseră pe Ioan în acelaș oraș. Punându-le la cale, apostolul

se adresă episcopului cu cererea să-i întoarcă amanetul, adică pe tânăr. Episcopul cu lacrimi răspunse, că tânărul acela a murit, și „a murit pentru Dumnezeu“, adăogând episcopul, „s'a dat la păcate, s'a pierdut și a devenit tâlhar; el a părăsit biserica și s'a dus în munți cu o bandă de pierzători de suflete“. Auzind cuvintele acestea, apostolul își rupse hainele sale, oftă din adânc și, lovindu-se peste cap, zise: „în adevăr, eu am lăsat sufletul fratelui cu o bună strajă! Dați-mi un cal și o călăuză!“ În asemenea situație, cum era, a părăsit biserica, încălecă pe cal și plecă degrabă. După sosirea la locul arătat, fu luat de straja de pază. În loc să caute a îmblânzi pe bandiți și a fugi, el esclamă: „duceți-mă către căpitanul vostru; eu pentru asta am venit“. Acela îl aștepta înarmat; dar când a cunoscut pe Ioan, atunci lovit de rușine, o luă la fugă dinaintea lui. Apostolul, ne căutând la bătrâneța sa, se puse să alerge după dânsul, strigând: „Fiul meu! de ce fugi de mine, tatăl tău? Eu sunt bătrân și fără arme? Ai milă de mine! . . . Fiul meu, nu te teme! Tu poți încă nădăjdui la mântuire. Eu voi da pentru tine satisfacție lui Hristos, cu plăcere voi muri pentru tine, cum a murit Domnul pentru noi. Pentru tine îmi voi da eu cu plăcere sufletul. Oprește-te și crede-mă . . . Eu sunt trimis de Hristos“. Insfârșit tânărul se opri, își plecă capul, aruncă arma sa și se lăsă în brațele apostolului, ascunzându-și mâna sa vinovată de atâtea crime. El ceru milă și după aceea, tremurând, începu să plângă cu amar, și lacrimile lui erau așa de abundente, încât deveniră parecă un nou botez. Apostolul făgădui să-i mijlocească ertare dela Domnul și pe loc se rugă împreună cu dânsul, îl sărută și apoi aducându-l în oraș, îl duse iară în biserica lui Hristos, ca o mare pildă de pocăință și un viu triumf al iubirei sale apostolice. Așa împlini el cu fapta porunca lui Hristos despre căutarea oei celei rătăcite și dădu tuturor păstorilor creștini pildă de adevărată abnegație și iubire către păstorii săi, neglijând pentru mântuirea lor chiar primejdia vădită a vieții sale.

În cei din urmă ani ai vieții, apostolul Ioan adună împrejurul său pe ucenici, cărora le și predete adevărurile evanghelice. Printre ucenicii și slujitorii lui, între alții, erau vestiții în urmă bărbați sf. Policarp fost mai târziu episcopul Smirnei, Papia și alții. Cu anii el deveni așa de slab, încât nu mai putea merge singur la biserică și la adunările creștine, ci ucenicii îl duceau acolo. Dar el nu mai putea nici să învețe, ca mai înainte, ci poza sa la diferite adunări se mărginea la cuvintele: „Copii, iubiți-vă unul pe altul“. Ucenicii și frații, urându-li-se să asculte

de la dânsul tot una și aceeași, însfârșit îi ziseră: „Invățătorule, pentrece tu ne repeși aceasta necontenit?“ Ioan însă le răspunse prin aceste cuvinte, cu adevărat vrednice de dânsul: „Aceasta e porunca Domnului, și dacă o veși păzi pe ea, atunci e de ajuns“. El a murit, atingând aproape vrâsta de o sută de ani, și a fost îngropat în Efes, unde grobnița lui a devenit loc de pelerinaj pentru creștinii, cari veneau să se închine țărâni „ucenicului, pe care-l iubea Iisus“.

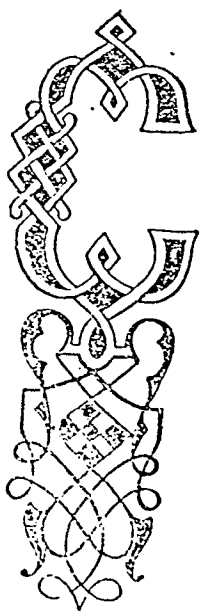




Ruinele oraşului Sard

CAPITOLUL XV.

CĂRŢILE SFINTE ALE NOULUI TESTAMENT.



u ultimul apostol se pogorî în mormânt cel din urmă martor ocular al operei lui Hristos pe pământ, acel martor „care a văzut slava Lui, siavă ca a unuia născut din Tatăl” (Ioan, I, 14). Dar cu încheierea veacului apostolic biserica nu trebuia să se lipsească de cuvântul apostolic, pentrucă altminterlea ea ar fi rămas fără conducerea cuvenită în trebile de credință și de viață; amintirea despre faptele lui Hristos și ale apostolilor puteau cu trecerea timpului să se întunece și prin aceasta învățătura mincinoasă putea căpăta încă o și mai mare putință să întunece adevărul luminos al Evangheliei prin născocirile lor omenești. De aici apostolii și primii lor urmași au ajuns repede la convingerea însoțită lor de sus, ca adevăratul cuvânt al propoveduirii evanghelice să se dea scrisului și astfel să-l păstreze pentru totdeauna. Așa au apărut cărțile sfinte ale

creștinilor, cari au alcătuit cu timpul canonul Noului Testament, adică pravila credinții și vieții bisericii Noului Testament. Primile cărți au fost epistolele apostolice, provocate de necesitatea învățaturii bisericii la distanță, dar apoi au apărut și cărțile istorice, în care s'a expus amărunit spre învățatura generațiunilor viitoare istoria vieții pământești a lui Iisus Hristos și a celor mai principali apostoli ai Lui. Precum în Vechiul Testament economia Dumnezească s'a săvârșit la început oral și apoi a fost cuprinsă în legea scrisă, așa și economia Noului Testament a trebuit cu vremea să se cuprindă în scrieri, anume în scopul de a da o imutabilă pravilă a credinței, la care pururea să se poată recurge la combaterea oricărei erezii ce s'ar ivi. Anume acest scop l-au și avut în vedere sfințiții scriitori ai Noului Testament, cum se vede aceasta din propriile lor declarațiuni. Așa, ev. Ioan, a scris Evanghelia sa cu acel scop, „ca voi să credeți, că Iisus este Hristos, Fiul lui Dumnezeu și crezând, să aveți viață în numele Lui” (Ioan, XX, 31). La îndeplinirea acestei mari probleme, apostolii au avut ajutor de sus, trimis lor de Duhul Sfânt, Care i-a învățat toate și le-a amintit de toate cele ce le vorbise Hristos, întemeietorul Noului Testament. Deaceia ceea ce s'a scris de dânșii, are adevărul necondiționat, cum ne și grăește de asta ucenicul cel iubit: „acest ucenic și mărturisește despre aceasta, și știm că mărturia lui este adevărată” (Ioan, XXI, 24).

Cărțile sfinte ale Noului Testament sunt scrise de diferite persoane, în diferite timpuri și după diferite impulziuni; dar, deoarece scriitorii au fost călăuziți de unul și acelaș Duh Sfânt, apoi în marea variație a cărților se manifestă din diferitele părți unul și acelaș adevăr, așa că toate cărțile Noului Testament, cuprinse în canon, alcătuesc oarecum o singură carte întreagă, împărțită în părți. De toate cărțile, cuprinse în canonul Noului Testament sunt douăzeci și șapte, și ele se împart în istorice, didactice și procești. Din cărțile istorice fac parte cele patru Evanghelii și cartea Faptelor Apostolilor; din cele didactice fac parte toate epistolele apostolilor în număr de douăzeci și una și din cele procești cartea revelației sau Apocalipsul. Cea mai mare parte din aceste cărți sunt scrise în limba greacă, care, ca cea mai răspândită în acel timp, era unealta cea mai bună a răspândirii cărților și deci a adevărului. Cărțile scrise într'insa puteau fi citite liber de cele mai diferite popoare – dela oceanu Atlantic pânăla Eufrat, deoarece cunoașterea acestei limbi se considera necesară pentru cultură la toate popoarele, cari intrau în alcătuirea imperiului roman, ba chiar în Roma clasele culte nu

numai socoteau de datoria lor să învețe această limbă și literatura ei, ba chiar o întrebuițau în societate, ca limbă la modă și de cultură.

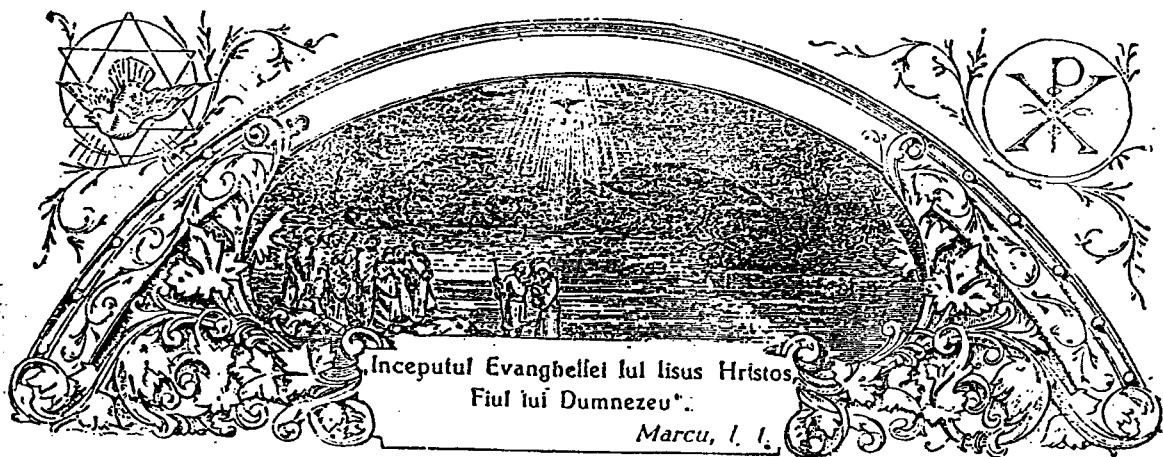
Cea mai timpurie din cărțile istorice se recunoaște Evanghelia lui Mateiu. Ea este scrisă, după tradiție, la opt ani după înălțare, probabil în Palestina. Autorul ei este ap. Matei, ridicat de Hristos la înalta demnitate de apostol din situația disprețuită de vameș. Ca adunător de biruri, el obligator trebuia să știe a citi și a scrie, și această cunoștință a sa, întrebuițată la început pentru un lucru josnic, scrierea de adunări de dări, el după ridicarea sa la apostolat, o întrebuiță la expunerea scrisă a vieții aceluși Dumnezeuesc Invățător, care-l chemase la înalta viață duhovnicească. Evanghelia sa, după tradiție, el a scris-o în limba evrească, deoarece o destinase pentru instruirea conaționalilor săi,



și anume a cărturarilor, în scopul de a arăta pe temeiul sf. Scripturi împlinirea în persoana lui Iisus a tuturor prorociilor, cari se aflau în Vechiul Testament despre Mesia. Dar originalul evreesc în curând a fost tradus în limba greacă, și această traducere, ca una ce a apărut în veacul apostolic și prin urmare sub înalta conducere a apostolilor sau chiar a lui Mateiu însuși, are valoare echivalentă cu originalul. Potrivit cu destinația Evangheliei, ea s'a scris cu acel scop, ca să se arate iudeilor convertiți, că Iisus Nazarineanul este Mesia, pe care ei îl așteptau. Urmărind toate evenimentele vieții pământești a Mântuitorului, ev. Matei la fiecare ocazie remarcă, cum cutare sau cutare fapt se află în cel mai strâns raport cu prorocia Vechiului Testament. De aicea la el neconținut se repetă sentința: „aceasta s'a făcut, ca să se împlinască cele spuse de Domnul prin prorocul, care zice” (Mat. I, 22; II, 15, etc.). Fiecare eveniment mai important se adevărește

prin citate din Vechiul Testament, și asemenea citate sunt la dânsul mai multe decât la ceilalți apostoli, și anume nu mai puține de 65, din care în 45 de cazuri se face citat literal, iar în celelalte se arată numai înțelesul general. Evanghelia are 28 de capitole, începând cu expunerea genealogiei lui Iisus Hristos de la Avraam și se termină cu cuvântarea de rămas bun a lui Hristos dela apostoli înainte de înălțare, când el le-a poruncit să meargă să învețe toate popoarele, botezându-le în numele Tatălui și al Fiului și al Sf. Duh, și le-a dat slăvita făgăduință să fie cu dânsii „în toate zilele până la sfârșitul veacului”.

A doua Evanghelia este scrisă de sfântul Marcu, care în tinerețe a purtat nume dublu: Ion Marcu, în care caz ultimul nume, destul de întrebuițat la romani, a fost primit de dânsul la început ca poreclă, dar apoi el cu trecerea timpului a eliminat



cu totul pe cel dintâiu, așa că în epistolele ap. Pavel de acela se pomeneste numai sub acest nume. El era fiul cunoscutei Maria, în casa căreia nu odată se țineau adunările apostolilor în Ierusalim după înălțare. Anume în casa acestei Marii a venit ap. Petru după minunata sa izbăvire din temniță (Fapt. XII, 12) și acolo anume în acest timp „s'au adunat mulți și s'au rugat”. Din acest timp, se pare, tânărul Ion Marcu s'a atașat adânc de verhovnicul apostol. Arzând de râvna tinerească de a osteni pentru Hristos, el plecă cu ap. Pavel și Varnava (al căruia nepot era Col. IV, 10) în calitate de ascultător în timpul primei lor mari călătorii misionare, dar nesuportând toate greutățile împreunate cu această călătorie din Perghia se întoarse acasă (Fapt. XII, 25; XIII, 13). Această împrejurare în urmă a servit de obiect a nu puțină neînțelegere între ap. Pavel, care a fost nemulțămît de asemenea purtare a lui Marcu față de îndatorirea ce și-o luase asupra sa, și Varnava, care, ca unchiu, se încercase să îndulcească vina nepotului său

și voise să-l ia chiar și în adoua călătorie misionară, la care lucru s'a opus deciziv ap. Pavel. Dar aceasta nu înjosi nicidecum pe Marcu în ochii adânc pătrunzători ai apostolului, care în urmă singur l-a chemat la sine, în timpul celei de a doua închisori în temniță a sa la Roma, ca om, care-i era de trebuință lui pentru slujbă (2 Tim. IV, 11), și care deja dovedise râvna sa în slujba apostolului în timpul primei sale închisori în temniță (Col. IV, 10; Filim. 24). Anume el a fost veriga de legătură între apostolii Pavel și Petru și din Roma a călătorit, se pare, cu însărcinare din partea arestatului Pavel, la depărtatul Babilon, unde propoveduia Petru. Pentru acest din urmă el a fost „traducător” - fie în înțelesul literal al acestui cuvânt, sau în sensul de tâlcuitor al învățaturii ap. Petru, cum s'a și arătat el în Evanghelia sa, după tradiție, scrisă anume după cuvintele ap. Petru. Din Babilon el a înso-



țit pe învățătorul său la Roma, și după sfârșitul mucenicesc al ap. Petru a fost trimis cu propoveduirea în Egipt și acolo a întemeiat biserica din Alexandria, a fost episcop al bisericii întemeiate de dânsul și tot acolo a suferit moarte mucenicească. Evanghelia sa, Marcu a scris-o după rugămintea ascultătorilor ap. Petru, cari doreau să primească dela dânsul expunerea scrisă a învățaturii exacte primului apostol verhovnic. Ca răspuns la asta, Marcu a expus detaliat toate câte auzise el dela ap. Petru despre viața pământească a lui Iisus Hristos, și din această cauză expunerea lui se distinge prin o evidentă și picturală zugrăvire extraordinară, care vădește anume mărturia celui mai de aproape martor ocular al evenimentelor expuse. Evanghelia sa el vădit a destinat-o la început pentru păgâni; de aceea ea se distinge cu totul prin alt caracter decât Evanghelia lui Mateiu. Într'insa rar se face recurs la Vechiul Testament, dar în schimb adesa se explică dife-

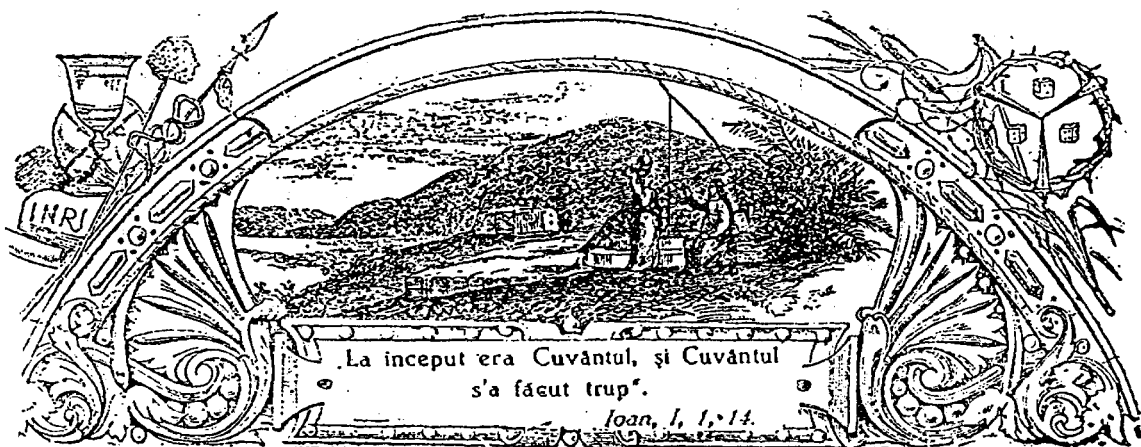
ritele obiceiuri iudaice, ca de exemplu mâncarea azimelor la sărbătoarea Paștelor, spălarea mânilor și a vaselor, - care explicații uni ar fi fost cu totul de prisos pentru iudei, cum le și trece sub tăcere ev. Mateiu. Evanghelia a fost scrisă de dânsul sau în Roma sau în Alexandria, între anii 50 și 60. Intr'insa se zugrăvește cu preferință timpul slujirei solemne a lui Mesia, când El păși victorios contra păcatului și răutății lumii, și temă pentru dânsul parecă ar fi servit cuvintele ap. Petru: „Cum Dumnezeu prin Duhul Sfânt și cu putere a uns pe Iisus din Nazaret și El a umblat, făcând bine și vindecând pe toți cei stăpâniți de diavolul; pentrucă Dumnezeu era cu dânsul“ (Fapt. X, 38). Evanghelia are 16 capitole, se începe cu descrierea arătării lui Ioan Botezătorul și se termină cu comunicarea, cum după înălțarea lui Hristos apostolii „s'au dus și au propovăduit pretutindenea, cu ajutorul Domnului și întărirea cuvântului prin semnele ce urmau“. Intr'insa numai se istorisește despre acel tânăr necunoscut, care în noaptea prinderii lui Hristos de soldați a alergat la uliță într'o plapomă și când unul din ostași îl apucă de plapomă, atunci, smuncindu-se din mâinile soldatului, lăsă plapomea în mâinile lui, și fugi cu totul gol (Marc XIV, 51 - 52). După tradiție și după probabila presupunere, tânărul acesta a și fost însuși istorisitorul sf. ev. Marcu, care a tăcut numele său.

A treia Evanghelie e scrisă de sf. Luca, cunoscutul colaborator al ap. Pavel, în timpul călătoriilor misionare ale lui. Numele Luca este forma prescurtată a numelui Lucan sau Lucilie. De loc el era din Antiohia Siriei. Dar nu se știe de ce origină era. După cultura sa el era medic, și ap. Pavel îl numește „iubitul doftor“ al său, deoarece, probabil, nu odată s'a folosit de arta lui medicală în diferitele sale neputințe, ce așa de des îl încercau în timpul marelor lui osteneți. Dar cultura medicinală nu era moștenirea claselor de sus în vechime ci adesa, dinpotrivă, alcătuia proprietatea robilor celor ce anume învățau acest lucru. Se poate crede că ei se ocupa cu practica medicală în orașele maritime și chiar pe corăbii, și în timpul uneia din călătoriile ap. Pavel el a și devenit pentru dânsul „doftor iubit“. După altă tradiție, el era totodată și pictor, și icoanele zugrăvite de dânsul se cinstesc și astăzi de biserica ortodoxă, ca lucruri sfinte rari. Nu se știe când el propriu a fost convertit la credința creștină, dar după o tradiție el a fost din numărul celor 70 de ucenici ai lui Hristos și astfel măcar în parte a fost martor ocular al evenimentelor vieții Lui. Prima mărturie istorică despre persoana lui în Troia, unde el s'a alăturat la ap. Pavel și a împărtășit cu dânsul căătoria în

Macedonia, din care cauză la descrierea acestei călătorii în cartea Faptelor Apostolilor el din acest timp întrebuițează persoana întâia dela plural „noi“ (Fapt. XVI, 9). Convertirea lui, de bună samă, s'a săvârșit mai înainte, altminterlea ar fi fost spus ceva despre asta, dar el tace cu totul faptul convertirii sale și se alătură la apostolul, ca persoană cu totul cunoscută lui. Sf. Luca a călătorit împreună cu apostolul până la orașul Filipi și se pare că a rămas acolo, deoarece de dânsul nu se mai pomenește în istorisire despre ceialaltă parte a călătoriei a doua misionară. În timpul călătoriei a treia el iar se alătură la apostolul și anume în Filipi (Fapt. XX, 6), și a călătorit cu dânsul prin Milet, Tir și Cezareea la Ierusalim, și acolo a rămas în timpul tuturor turburărilor, cari au dus la închiderea în temniță a ap. Pavel. Din acest timp el nu s'a mai despărțit de ap. Pavel, a călătorit împreună cu dânsul la Roma și a îndurat toate grozăviile suferințelor naufragiului corăbiei, așa de vioiu descrise de el în cartea Faptelor. După moartea ap. Pavel istoria tace cu desăvârșire despre dânsul, dar el a continuat opera marelui său învățător, care mai înainte prețuia mult pe „iubitul său doftor“ și în epistola a doua către Corinteni se exprimă măgulitor despre el „ca despre un frate în toate bisericile lăudat pentru evanghelizare“. După tradiție, a suferit moarte martirică, primind astfel cunună deopotrivă cu majoritatea apostolilor. Evanghelia sa el a scris-o cam pe la anul 60 d. Hr. În timpul călătoriilor cu ap. Pavel el învață să înțeleagă adânc învățătura lui, ca reproducerea cea mai puternică și mai profundă cunoaștere a învățaturii lui Hristos în cele mai felurite aplicări ale ei, și ca martor ocular al faptelor lui Hristos el știa amărunit și viața pământească a lui Hristos însuși. Asta după inspirația Duhului Sfânt a și servit pentru dânsul de îndemn să scrie Evanghelia, pe care în parte a și destinat-o pentru un oarecare „vrednic de respect Teofil“, care, evident, se bucura de mult respect în biserica creștină și care dorea „să așteze temelie puternică a acelei învățături, în care fusese instruit“. Până la acest timp erau deja în circulație Evanghelia lui Matei și a lui Marcu, și deasemenea și alte diferite istorisiri „despre săvârșirea a diferite evenimente“; dar ev. Luca voia „după o cercetare îngrijită a toate în ordine dela început, să scrie respectatului Teofil viața pământească a Mântuitorului, pe cât el însuși era martor ocular și știa despre ea dela alți „martori oculari și slujitori ai Cuvântului“ (Luca, I, 1-4). Deoarece Teofil, după presupunere, era dintre păgâni, apoi și toată Evanghelia în genere a fost scrisă pentru creștinii din păgâni. Deaceea genealogia lui Hristos într'in-

sa se întinde nu dela Avraam numai, ca in Evanghelia lui Mateiu, ci dela Adam, ca protopărinte al tuturor oamenilor. Viața lui Hristos se expune cu preferință din laturea ei istorică, cu istorisirea se distinge prin împrejurarea, mai ales în primele capitole unde se expun evenimentele, cari au precedat nașterea Mântuitorului. Evanghelia constă din 24 capitole și se termină cu istorisirea despre înălțarea lui Hristos la ceriu, după care apostolii „s'au întors în Ierusalim cu bucurie mare și au petrecut totdeauna în biserică, proslăvind și binecuvântând pe Dumnezeu“.

A patra Evanghelie e scrisă „de ucenicul cel iubit“ Ioan, care după înălțimea învățaturii sale despre Dumnezeu Cuvântul a dobândit în biserică înalta numire de Teologul. Evanghelia a fost scrisă de dânsul în Efes, deja în anii înaintați ai vieții sale. După dărâmarea Ierusalimului, Efesul a devenit centrul bisericii creștine din orient, și totodată era centrul în genere a vieții intelectuale a



răsăritului, deoarece într'însul se întâlneau reprezentanții atât ai cugețării grecești, cât și ai celei răsăritene. Acolo anume a învățat și primul ereziarh Cherint, care a alterat creștinismul prin introducerea într'însul a elementelor greco-orientale, la rândul său împrumutate de el din Alexandria. În asemenea împrejurări cu deosebire era necesar pentru biserică să aibă o conducere pentru credința sa, care ar fi apărat-o de rătăcirile dimprejur. Având în persoana ap. Ioan, unul din cei mai de aproape martori și văzători „a slujirii Cuvântului“, creștinii Efesului începură să-l roage, ca el să expună pentru dânsii învățătura și viața pământească a Mântuitorului. În acest timp erau deja Evangheliile primilor trei evangheliști, dar numai unul din ei, anume Matei, era din numărul celor doisprezece, dar și acesta fusese chemat deja după Ioan și în tot cazul nu aparținea cercului celor mai aleși ucenici, lucru de care s'a învrednicit Ioan. Când creștinii au adus lui Ioan și cărțile pri-

milor trei evangheliști, atunci i-a lăudat pentru adevărul și dreptatea istorisirii, dar a găsit, că într'însele sunt multe omise din cele mai importante. La istorisirea despre Hristos, venit în trup, e nevoie a vorbi despre Dumnezeu Sa, deoarece altminterlea oamenii cu trecerea timpului vor începe a crede despre Hristos numai cum El s'a arătat în viața pământească. Din pricina acestei declarațiuni, creștinii l-au și rugat să scrie Evanghelia anume în acel spirit, și el a binevoit a răspunde la cererea lor. Deaceea a și început Evanghelia sa nu cu latura situației omenești din viața lui Hristos, ci tocmai cu latura Lui Dumnezească, cu indicațiunile, că Hristos celce s'a întrupat este Cuvântul cel dela început, chiar acela, Care „la început era la Dumnezeu și însuși era Dumnezeu”, - acel Cuvânt, prin care „toate au început să fie din cele ce sunt”. O asemenea indicațiune la Dumnezeu și la ființa cea mai înainte de veci a lui Hristos era deasemenea necesară în vederea rătăcirii lui Cherint ce se ivise relativ de Iisus, pe Care el îl considera numai drept un simplu om, care a primit asupra sa Dumnezeirea vremelnic, în periodul dela botez până la patimi, și numai în vederea învățăturilor mincinoase alexandrene despre mintea și cuvântul în aplicarea lor la raportul dintre Dumnezeu și Cuvântul Lui cel dela început. Ce se atinge de istorisirea înseși, apoi ea servește anume de complectare la cele trei Evanghelii anterioare. Toți cei trei evangheliști anteriori au istorisit mai ales despre servirea lui Hristos în Galileea, așa că multe evenimente importante, cari s'au săvârșit în Iudeea, sunt trecute de ei sub tăcere. Complectându-i, evanghelistul Ioan descrie cu preferință slujirea lui Hristos anume în Iudeea, pelângă care el anume istorisește despre vizitarea de către Hristos a Ierusalimului la marile sărbători anuale împreună cu ceilalți închinători. Deși astfel în Evanghelia lui Ioan și complectarea cu multe evenimente din viața lui Hristos, ne scrise în celelalte Evanghelii de mai înainte, dar viața Lui e așa de necuprinsă după activitatea ei, că, după însuși declarația lui Ioan, dacă s'ar fi scris despre toate deamăruntul, atunci chiar lumea n'ar cuprinde cărțile scrise despre dânsa. Evanghelia dela Ioan constă din 21 de capitole și se încheie cu prezicerea lui Hristos despre soarta, ce așteaptă pe Petru și Ioan în viitor, și deasemenea și mărturia înseși al lui Ioan, că „mărturia lui este adevărată”.

Prin tetravanghelie se expune din patru laturi viața pământească a lui Hristos pe cât poate ea să fie expusă în nemărginirea ei de inspirații de Dumnezeu martori ai adevărului. Dar pentru învățătura creștinilor nu era deajuns numai descrierea vieții

lui Hristos, pentru că opera Lui au continuat-o apostolii, problema căroro consta nu numai în a uda sămânța semănată a Evangheliei, ci și de a o răspândi la toate popoarele pământului, dincolo de hotarele pământului făgăduinței. O astfel de activitate nu putea să nu aibă o foarte importantă înrăurire asupra vieții bisericii și de aceea era nevoie să fie informațiuni și despre activitatea apostolilor, cel puțin curând după înălțarea Domnului la ceriu. Această nevoie a bisericii a și satisfăcut-o ev. Luca, când el, după Evanghelia sa, a scris aceluiași respectabil Teofil o a doua carte, cunoscută sub denumirea de „Faptele sfinților apostoli”. Această carte începe cu ceea ce termină Evanghelia, adică cu istorisirea despre înălțarea Domnului, după care apostolii s’au întors în Ierusalim și



Filadelfia

suindu-se în foisor, „toți într’un suflet petreceau în rugăciune și cerere”. În primele capitole se descrie, cum prin alegerea lui Matia a fost complectat numărul sacru știrbit prin trădarea rușinoasă a lui Iuda, și cum acești ucenici au primit Duhul Sfânt în ziua Cincizecimii, pe acel Mângâitor Duh, Care după făgăduința Domnului, trebuia să-i îmbrace pe ei cu putere de sus și să le amintească toate, câte le vorbise El. După aceea istorisește, cum

de Dumnezeu inspirații apostoli au început a propovedui despre Hristos celce a înviat iudeilor și păgânilor, și cum și unii și alții au fost admiși în biserică. Principalul lucrător în primele zile a fost ap. Petru, căruia anume îi reveni cinstea să câștige pe primii convertiți din iudei și a introduce pe cei dintâi păgâni în biserica lui Hristos. Dar, deoarece, în vederea necredinței majorității iudeilor, Biserica în viitor trebuia cu preferință să-și adune fii dintre păgâni, apoi Dumnezeu ridică un deosebit apostol al păgânilor, pe ap. Pavel, cu descrierea ostenelelor căruia se și ocupă toată ceialaltă parte a cărții Faptelor. Cartea „Faptelor Apostolilor” constă din 28 de capitole și se termină cu comunicarea, cum ap. Pavel după sosirea la Roma în calitate de arestat, „a trăit doi ani întregi pe contul său, propoveduind împărăția lui Dumnezeu și învățând despre Domnul Iisus Hristos cu toată îndrăsneala neîmpedat”. Prin asemenea încheiere întrucâtva se determină și timpul scrierei ei. Ea e scrisă, evident, anume în timpul primului arest al ap.

Pavel la Roma, când cu toată înrăirea stării guvernului din Roma era greu de nădăjduit la eliberarea lui din arest și de aceea a trebuit a considera activitatea apostolului neamurilor oarecum încheiată.

După aceste cinci cărți istorice în canonul Noului Testament urmează cele șapte epistole sobornicești ale apostolilor Iacov, Petru, Ioan și Iuda. Sobornicești se numesc ele sau pentru că s'au trimis nu către o biserică oarecare anumită, ci unei provincii întregi sau unui sobor de biserici, sau pentru că ele s'au trimis din partea bisericii sobornicești. După epistolele sobornicești urmează paisprezece ale ap. Pavel către diferite biserici și persoane și canonul Noului Testament se încheie cu cartea procească Apocalipsul sau „revelația sf. Ioan Teologul“.

Apocalipsul, după mărturia sf. Irineu, a fost scris de Ioan Teologul „pe la sfârșitul domniei lui Domițian“. Acesta era timpul prigonirii contra creștinilor și însuși apostolul Ioan era în exil în insula Patmos. Acolo, în această izolare nevoită în insula stâncoasă, puțin populată, apostolul s'a învrednicit de marea revelațiune despre soarta viitoare a bisericii. Fiind „în duh în ziua duminicii“, el a auzit un glas puternic, care-i vestea: „Eu sunt Alfa și Omega, întâiul și ultimul; ceea ce vezi scrie în carte“ (Apoc. I, 10-11). După aceea un oarecare „asemenea Fiului Omului“ porunci apostolului să scrie epistole îngerilor (episcopilor) celor șapte biserici asiatice, cu expresia în aceste epistole a laudei sau mustrare după starea uneia sau alteia din biserici¹). Din aceste epistole se evidențiază, ce se cere dela biserică de Capul ei suprem și ce fel anume de lucruri pot servi pentru înflorirea ei, precum și duce la decădere, și într'insele e tras dumnezeescul plan pentru activitatea păstorilor bisericii pentru toate timpurile. După epistole a fost o nouă vedenie. „Și iată o ușă deschisă în ceriu, și glasul de mai înainte, pe care eu l-am auzit parecă un fel de glas de trâmbiță, grăind cu mine, a spus: suie aicea și-ți voi arăta, ce are să fie după aceasta“. Și apoi urmează un șir întreg de vedenii tainice, în care prin simbolul celor șapte peceți, a șapte trâmbițe și șapte cupe de mânia treptat se înfățișază soartele viitoare ale bisericii în istorie. Ei îi pres-tau și îi prestă să sufere multe necazuri și nenorociri, dar, deoarece cu ea este Acela, Care a zis, că nici porțile iadului nu o vor birui, apoi toate se vor termina prin judecata împotriva șarpelui ca întrupare a urâtorului de oameni cel dela început și contra

1) Epistolele s'au scris bisericilor Efesului, Smirnei, Pergamului, Sardiceii, Filadelfiei și Laodiceei.

slugilor lui, și atunci va sosi triumful fără de sfârșit al lui Hristos, nunta Mielului cu mireasa Lui – Biserica, și va urma înnoirea deplină a lumii. „Iată vin curând, spune în încheiere Fiul Omului, și răsplata Mea cu Mine, ca să răsplătesc fiecăruia după faptele lui“. Și martor a toată această descoperire tainică și mare am răspuns: „așa vino, Doamne Iisuse!“ și după dânsul repetă aceasta toți adevărații credincioși fii ai bisericii, să judece vii și morții.

Așa s'a alcătuit canonul cărților sf. Scripturi a Noului Testament. Dar aceste cărți au fost inspirate de Dumnezeu. La rând cu sfintele Scripturi biserica a mai avut încă și alte nu mai puțin importante izvoare de învățătură și anume tradiția orală. Prin tradiție se înțelege toată suma de științe religioase, cari n'a intrat în cărțile sf. Scripturi și a rămas moștenirea bisericii în transmi-



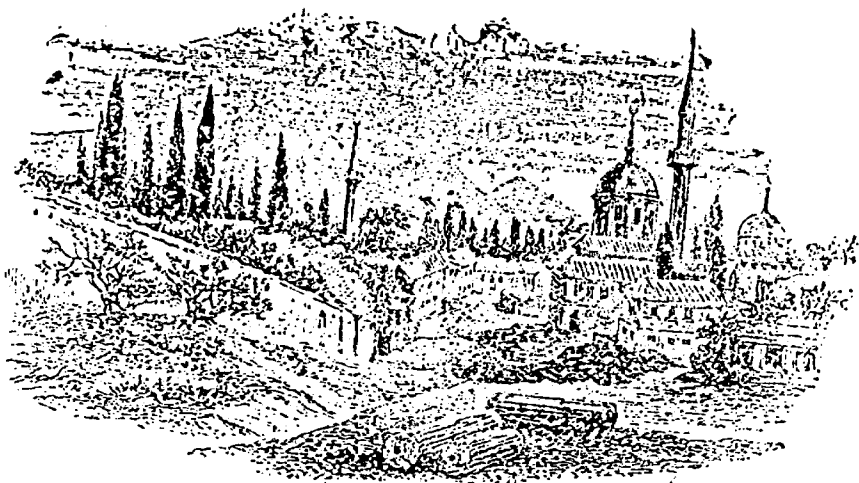
Ruinele Sardicei

țarea orală dela o generație la alta. Iar această sumă este mare, pentru că chiar nici viața lui Iisus Hristos n'a intrat în cărți și au rămas nescrise atâtea fapte și minuni ale Lui, încât la scrierea amărunită a lor nici în lumea toată n'ar încăpea cărțile scrise (Ioan, XXI, 25). Majoritatea apostolilor deasemenea n'au lăsat scrieri după dânsii, și toată învățătura lor a devenit astfel moștenirea bisericii numai în formă de tradiție. Chiar și acei apostoli, cari

au scris învățătura lor, au lăsat mult din ea nescris, deși foarte substanțial pentru credință (2 Tes. II, 15; 1 Cor. XI, 2, etc). Multe din ineseși cărțile sf. Scripturi sunt alcătuite de scriitori, cari, precum evangheliștii Marcu și Luca, n'au fost martori oculari al tuturor celor scrise, ci au descris evenimentele pe baza mărturiei istorisite de martorii oculari, și prin urmare, după tradiție. Deci tradiția după conținutul său e mult mai vastă decât sf. Scriptură și a servit chiar la determinarea Canonului și la interpretarea acestui din urmă. Numai cu ajutorul tradiției s'a putut determina, cari anume cărți au fost scrise de învățătorii inspirați de Dumnezeu ai creștinismului spre deosebire de lucrările false, precum tot cu ajutorul ei a fost tâlcuit fidel acele locuri din cărțile sfinte, cari s'au dovedit greu de înțeles (2 Petru, III, 16). Fiind moștenirea bisericii, sf. Tradiție s'a păstrat în puritatea ei mulțumită faptului, că ea neîntrerupt s'a propovedit de păstori și s'a cuprins de

păstoriți, s'a întrupat în întreaga organizație a vieții bisericești, în sărbători și rituale, în obiceiurile pioase, în rugăciunile obștești și particulare, în simbolul de credință, în practicile și în rânduețele obștei creștine. Toate acestea la un loc, servind ca întrupare a tradiției, au și fost acea comoară, la care Biserica recurge totdeauna și în veacurile următoare, când a trebuit să se lămurească unul sau altul din adevărurile religioase, sau a respinge o rătăcire sau alta.

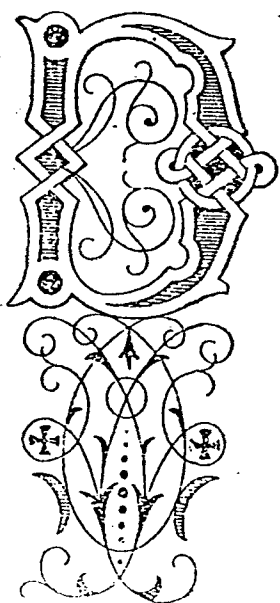




Tiatira

CAPITOLUL XVI.

BISERICA PRIMARĂ ȘI INSTITUȚIILE EI.



acă pentru creștini se ivi nevoia de cărți sfinte ca întrupare a acelei învățături, care alcătuiă baza credinței și pravila vieții lor, apoi pentru dânșii de asemenea de nevoie era și slujba dumnezească, ca expresie externă a raportului lor lăuntric către Dumnezeu și Mântuitorul Hristos. Măcar că după învățătura lui Hristos în biserica Noului Testament slujirea lui Dumnezeu trebuie să se săvârșască în duh și în adevăr, pentru că Dumnezeu este Duh, dar prin această situație nu se esclude nicidecum slujba exterioară. Prin ea numai se distrugea vechea credință, că slujba trebuie să se mărginească într'un loc anume determinat. Această credință din urmă,

firește, decurgea economia generală a Vechiului Testament, dar căreia Dumnezeu pentru păstrarea adevăratei credințe a omenirii cufundate în idololatrie, nu numai a deosebit anumite persoane și un popor întreg în calitate de purtători și păstrători ai adevărului, dar a și designat un loc deosebit al prezenței Sale, cum era templul din Ierusalim, care servea de semn evident al adevăratei credințe pentru toți cei ce aparțineau bisericii Vechiului Testament. Acum, când cu întemeerea împărăției Noului Testament, ei

trebuia să aparțină nu numai poporul ales, ci tot neamul omenesc, o asemenea mărginire a locului a prezenței Divinității, a devenit de prisos. Dumnezeu, ca Duh, e pretutindenea prezent, unde se adună adevărații închinători, în tot locul stăpânirii Lui. Această situație e nu numai clar exprimată de Hristos în vestita Sa convorbire cu samarineanca (Ioan, IV, 21, 23), dar și confirmată prin sentința directă, că unde se vor aduna doi sau trei în numele Lui, acolo e și El în mijlocul lor. Orce adunare de felul acesta a celor ce cred în Hristos alcătuia biserica, căreia i se rezerva anumite drepturi cu privire la judecata membrilor ei singuratici, cum se vede din sentința Mântuitorului, că despre fratele ce greșește și nu se pocăește trebuie să se spună bisericei, și dacă el nu ascultă nici de sentința bisericii, atunci se taie dela dânsa și devine la același nivel cu păgânul și vameșul (Mat. XVIII, 17). Aceste indicațiuni particulare la biserică ca instituție deosebită și-au găsit confirmarea definitivă în acea mare cuvântare, pe care Hristos a ținut-o ucenicilor Săi, când El le-a dat putere de a lega și a deslega, și le-a poruncit să meargă în toată lumea și să boteze pe toți în numele sf. Treimi; și pentru împlinirea acestei mari opere le-a trimis ajutor în ființa Sfântului Duh.

Ca instituție deosebită, biserica Noului Testament deasemenea trebuia să primească forme externe determinate, prin care membrii bisericii se legau între dânsii într'un corp integral. În capul ei, în veacul apostolic, stăteau protopărinții omenirii Noului Testament - apostolii, cari concentrău în mâinile lor toată autoritatea sfântă și împreună toate datoriile sfințitei slujiri. Acesta a fost veacul darurilor neobișnuite, când abundența lor, care se manifesta adesea în persoane singuratece și în adunări întregi, făcea de prisos o determinare mai exactă a slujirilor sau a îndatoririlor. Dar, cu trecerea timpului, când cu mărirea numărului credincioșilor s'au complicat îndatoririle de slujbă, prin necesitate a trebuit să se facă împărțirea acestor îndatoriri între deosebitele clase de slujitori ai bisericii, și astfel s'a alcătuit ierarhia Noului Testament cu cele trei trepte sfințite ale ei. Împărțirea s'a produs treptat, după cerința împrejurărilor. La început a fost separată de apostoli treapta diaconilor, cum s'a cerut aceasta de necesitate cu prilejul neînțelegerii între evrei și elini. Atunci anume apostolii au găsit necesar și la vreme să se elibereze pe sine de grija cu nevoile materiale ale bisericii, ca să aibă pulința „să petreacă neconținut în rugăciune și în slujba cuvântului” (Fapt. VI, 1-4). După aceea, când îndatoririle propoveduirii Evangheliei detrageau mereu pe apostoli dela îngrijirea duhovnicească neconținută de credin-

cioși, atunci din mijlocul acestor din urmă au fost aleși bătrâni cu deosebire vrednici, cari prin hirotonia de către apostoli, primeau darul deosebit al preoției și deveneau prezviteri ai diferitelor comunități sau biserici. Astfel de prezviteri cele mai adeseori au fost la început noii convertiți dintre iudei, persoane de rang sfințit, cari astfel continuau slujirea lor sacră și în biserica Noului Testament (Fapt. VI, 7). Insuși apostolii continuară să rămână ierarhi superiori ai bisericii și în atare calitate urmăreau bunăstarea bisericii uneia sau alteia din provincii sau țări. Dar curând biserica s'a răspândit așa de mult, încât chiar și această înaltă slujire a apostolilor nu li era cu puțință să o facă singuri personal, cu deosebire, când ei în trebile misionare aveau să facă călătorii depărtate și să lipsească mult dela bisericile întemeiate de dânșii, ca de exemplu cum se petrecea în viața și activitatea ap. Pavel. Pentru a nu lăsa unele biserici fără supraveghere de aproape asupra vieții lor launtrice și externe, apostolii designau persoane cu deosebită încredere la ei ca episcopi peste deosebite ținuturi și prin hirotonie le dădeau putere ca la rândul lor să hirotonisească persoane vrednice în treptele inferioare ale preoției și în genere să supravegheze asupra stărei bisericii. Astfel de episcopi ap. Pavel a numit pe iubiții săi colaboratori Timotei și Tit, cărora în urmă le-a predat deosebite pravile și povețe în slujirea lor, expuse în epistolele adresate lor. Astfel din autoritatea apostolică, care la început concentra în sine toate slujirile, treptat s'au separat tustrele treptele ierarhiei Noului Testament, cum există ele și astăzi. Din acest mod de separare a treptelor devine înțeles, că la început treptele acestea nu se delimitau riguros între ele, așa că episcopii adesa săvârșeau slujbe, cari alcătuiau proprietatea prezviterilor, din care cauză și înseși numirea de episcop și prezviter nu aveau însemnătate riguros tehnică, ceea ce avea să se statornicească numai mai pe urmă. După separarea acestor deosebite slujiri din deplinătatea autorității apostolice, însuși apostolii au devenit slujitorii supremi ai bisericii, fiecare în acea provincie, unde el propoveduia Evanghelia și întemeiase biserica. Ca reprezentanți a deosebite biserici ei erau cu desăvârșire egali în drepturi între dânșii, fiecare coprindea în sine toată deplinătatea autorității apostolice în biserică; dar pentru ca prin asta să nu seridice oarecare desbinare în chestiunile cele mai importante de învățătură și de viață, cum era aceasta posibil și pentru apostoli, cari, ca oameni cu păreri complicate, puteau să se deosebească între dânșii chiar și sub conducerea generală a Sfântului Duh, atunci cu acest scop a fost pusă întemeierea unei instituțiuni deosebite superioare în

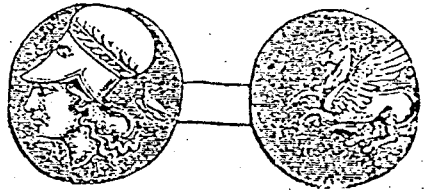
biserică, anume a sinodului, primul exemplu al căruia se și prezintă sinodul din Ierusalim. Acestei instituțiuni apostolii i-au transmis întreaga deplinătate a autorității lor, și anume sinoadele în urmă au deslegat toate chestiunile cele mai importante, cari s'au putut ridica în biserică în sfera de doctrină și viață.

Afară de cele trei trepte ierarhice, în biserică apostolică mai erau și deosebite slujbe, condiționate de abundența darurilor Duhului Sfânt, cari alcătuiau înalta preferință a Bisericii anume a acestui veac față cu veacurile următoare. Astfel erau slujirea prorocilor și evangheliștilor. Proroci se numeau atât ceice aveau darul prezicerii viitorului, cât și ceice după dumnezeiasca inspirație explicau sfânta Scriptură prin comparațiunea prorocilor Vechiului Testament cu evenimentele Noului Testament și prin aceasta confirmau adevărul Evangheliei. Asemenea proroci alcătuiau o clasă deosebită de învățători ai bisericii, cum au fost Agav (Fapt. XI, 27, 28; XXI, 10), Iuda și Sila (Fapt. XV, 32). Darul prorociei câte odată îl posedau și femeile, cum au fost, de exemplu, cele patru fete ale diaconului Filip, cari s'au consacrat fecioriei să slujească lui Dumnezeu și bisericii Lui (Fapt. XXI, 9). Prorocii ofereau învățăturile lor în adunările bisericești și erau astfel propoveduitori de Dumnezeu inspirați de pe amvonul bisericii apostolice, care posedă și alte daruri diferite și extraordinare, cum era, de exemplu, și darul limbilor, adecă grăirea inspirată în limbi necunoscute. Prorocii erau tâlcuitorii obișnuiți ai unor astfel de predici (1 Cor. Cap. XIV). După aceea mai erau evangheliștii sau binevestitorii. Aceștia erau oameni, cari se consacraseră propoveduirii Evangheliei. Sarcina aceasta, de obicei, se împreună cu una din treptele ierarhice, și o împlineau de preferință colaboratorii apostolilor, cum au fost, de exemplu, diaconul Filip și Timotei (Fapt. XXI, 8; 2 Tim. IV, 5).

Cum erau neaparat trebuitoare în biserică Noului Testament persoanele sacre, așa erau necesare și timpurile sacre, cari se consacrau exclusiv pentru slujbele lui Dumnezeu. În biserică lui Hristos fiecare timp e sacru și se consacră lui Dumnezeu: de aceea într'însa la început nu erau timpuri instituite de lege, care anume s'ar fi separat intenționat pentru o deosebită slujire lui Dumnezeu; creștinii puteau în orice timp și în fiecare zi să se strângă în adunări și să facă slujba dumnezeiască, să învețe citirea sfintelor cărți și să săvârșească cina dragostei. Dar asemenea rânduială a fost posibilă în vremile cele mai timpurii, când toată viața creștinilor ardea cu totul în focul credinței

entuziaste. Cu trecerea timpului, când focul entuziasmului primitiv cedă locul unei stări mai potolite, prin necesitate a trebuit să se statornicească sistema timpurilor sacre, în felul celor ale Vechiului Testament. Ziua cea mai sfântă a devenit ziua învierii lui Hristos, care a înlocuit sâmbăta Vechiului Testament. În această zi, în amintirea celui mai vesel eveniment, creștinii de obicei se adunau pentru slujbă publică, cum era aceasta, de exemplu, în Troada, unde slujba duminicală a fost turburată de căderea tânărului Eutihie (Fapt. XX, 7). După slujbă, în această zi, ap. Pavel a statornicit să se adune milostenie prin bisericile Galatiei și Corintului, anume cu scopul acela că slujba dumnezească a acestei zile se vizita de un mai mare număr de creștini, decât în celelalte zile. Către timpul scrierii Apocalipsului ziua duminicii se fixase deja cu totul limpede, și anume în această zi, ca cea mai sfântă, a fost vedenia ap. Ioan (Apoc. I, 10). Dealtmintrelea mulți dintre iudeii ce crezuse, nu deodată se hotărâră să prăznuiască ziua duminicii, ci continuară să se țină de prăznuirea sâmbetei Vechiului Testament. Muștrând pe unii ca aceștia, ap. Pavel a și scris galatenilor, ca ei „să nu se întorcă la sărăcăcioasele și neputincioasele principii materiale“, să nu se facă robi lor și să nu păzească cu atașament fariseic și formală „zilele, lunile, vremile și anii“ (Apoc. IV, 9-10). La rând cu sărbătorile săptămânale intrară în întrebuințare și cele anuale, cum erau Paștile și Cincizecimea. Sărbătoarea Noului Testament a Paștilor se săvârșea de creștini în amintirea patimilor și a învierii lui Hristos, care se preînchipuise de Paștile Vechiului Testament. Sărbătorind Paștile Noului Testament, creștinii în loc de junghierea mielului, cum era asta la iudei, cu solemnitate săvârșeau taina euharistiei, statornicită de Hristos, și se împărtășiau cu trupul și sângele lui Hristos. Dar, în ce privește timpul prăznuirii ei, bisericile se despărțiră între dânsule. În răsărit creștinii o sorociră la 14 Nisan și o prăznuiau astfel odată cu iudeii, iar celelalte și mai ales la apus considerau această coincidență incomodă și raportară paștele lor în cea mai apropiată duminică de această dată. În această deosebire de timp al prăznuirii Paștelor nu era nimic de condamnat, pentru că biserica nu se ținea cu exactitate de roabă a formelor statornicite, cu atât mai mult, cu cât și unul și altul din obiceiuri își găsiră justificare în tradiția apostolilor: primul în tradiția ap. Ioan Teologul, iar al doilea în tradiția apostolilor Petru și Pavel. Dar, deoarece în urmă, din cauza acestei chestiuni s'au ridicat neînțelegeri între bisericile de răsărit și de apus, apoi primul sinod ecumenic determină definitiv timpul prăznuirii Paștelor în prima Duminică după 14 Nisan,

cum anume le prăznuia biserica de apus. A doua sărbătoare anuală era Cincizecimea. Deoarece ea fu însemnată pentru apostoli prin pogorârea Duhului Sfânt, apoi în biserica creștină cu aceasta începu a se împreuna amintirea acestui mare eveniment. La rând cu sărbătorile, ca zile de veselie, erau și posturi, ca zile de pocăință. La început n'a fost pentru asta statornicite oarecare pravile hotărâte pentru toți și creștinii posteau după nevoia launtrică a vieții lor duhovnicești, amintindu-și de povața Mântuitorului despre valoarea postului (Mat XVII, 21). Postul de obicei se împreuna cu rugăciunea înainte de vreun lucru mare, cum a fost înainte de trimiterea lui Savlu și Varnava la propoveduirea misionară (Fapt. XIII, 4). Regule determinate despre post nu erau, dar se poate cu siguranță presupune, că între creștini, cari ardeau de râvnă pentru a imita pe Hristos, nu era lipsă de persoane, care după pilda Lui posteau câte una sau două zile în săptămână numai, cum era la iudei, dar țineau și postul de 40 zile, care a căpătat în biserică denumirea de patruzecime.



Moneda orașului Corint

Ce se atinge propriu de slujba dumnezeiască, apoi ea s'a compus treptat. La început consta din rugăciuni și cântări, predică și prorocii, cari se terminau cu săvârșirea euharistiei, ce a devenit punctul central al slujbei creștinești. Să predice se îngăduia tot celuice simțea chemarea la asta, afară de femei; dar, deoarece în urmă, o asemenea nelimitare a acestui drept a dus la desordine, cum se petrecu asta cu deosebire în Corint, care era renumit prin arta sa oratorică, apoi s'a cerut mărginirea acestui drept și a introduce oarecare rânduele și pravile în această privință, cum a și făcut aceasta ap. Pavel în prima sa epistolă către Corinteni (Cor. Cap. XIV). Cu trecerea timpului predica deveni aproape exclusiv moștenirea superiorilor bisericilor. În general slujba dumnezeiască era foarte simplă, cum se poate judeca după mărturiile ajunse pânăla noi. Deși mărturiile acestea în cea mai mare parte, se referă la veacul de după apostoli, dar între primele veacuri pânăla triumful deplin al creștinismului a existat o legătură așa de strânsă, că mărturia despre una e cu totul aplicabilă și către cealaltă. Când se începuse deja prigoana asupra creștinilor, Pliniu cel tânăr, locțiitorul Bitiniei, porunci să se facă cercetarea asupra credinței și vieții creștinilor. Informațiile obținute, el le expuse într'un raport către împăratul Traian. „Creștinii“, se

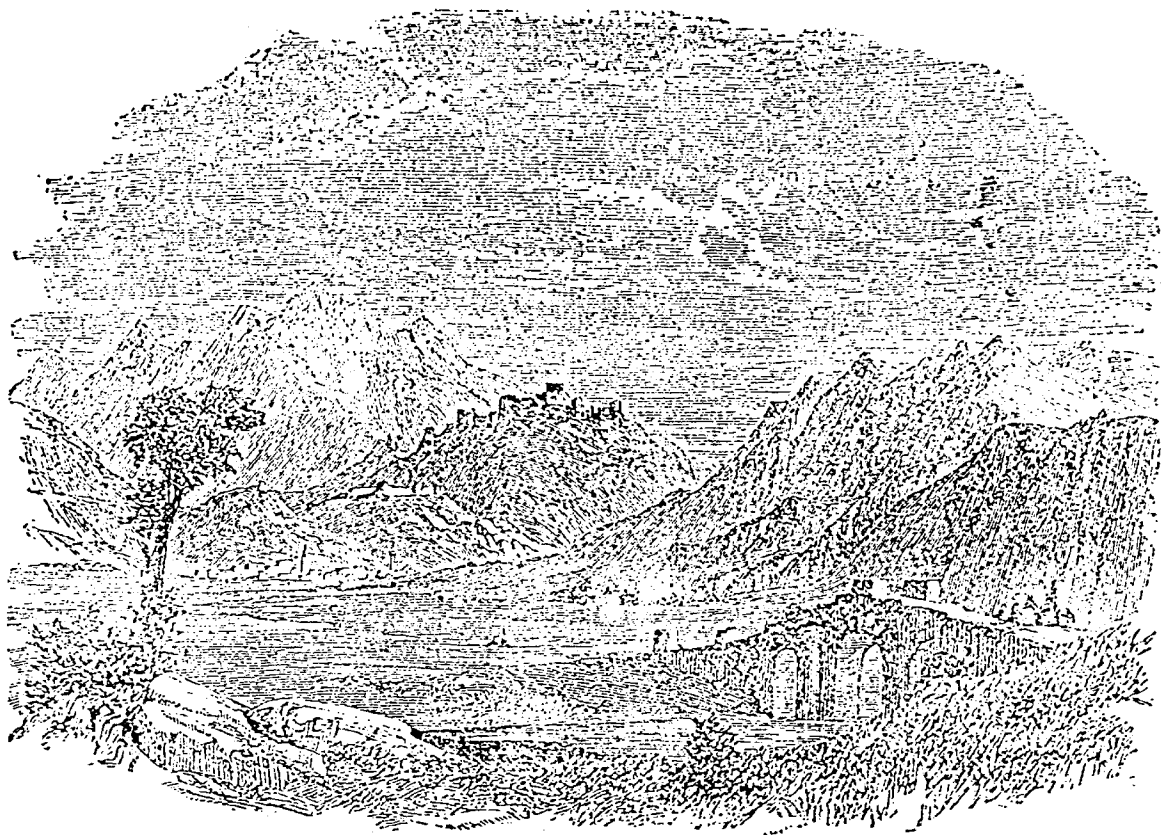
spune în acest raport, „arată, că ei au obiceiul să se adune în o anumită zi înainte de răsăritul soarelui și să cânte imne comune lui Hristos, ca lui Dumnezeu; că ei mai departe se leagă prin vot (evident se înțelege votul dat la botez) să nu săvârșească nici un fel de crime și cu deosebire, ca să se păstreze curați de păcate, de furt, de desfrânare, de minciună și înșelătorie. După asta ei, de obicei, se împrăștie, dar apoi se adună iară, ca să săvârșească masa obștească și cu totul obișnuită și nevinovată“. Încă și mai exact prezintă slujba dumnezească a primilor creștini Iustin Filosoful: „În ziua duminicii este adunarea tuturor, cari trăesc în orașe sau sate și acolo se citesc scripturile apostolilor sau cărțile prorocilor, cât este vreme pentru asta. După aceea, când citirile s'au terminat, înainte stătătorul se adresează adunării cu cuvânt de învățătură și îndeamnă să urmeze cu râvnă acele slăvite pilde. După aceasta noi toți împreună ne ridicăm și înălțăm rugăciunile noastre, și după săvârșirea rugăciunii ducem pâine, vin și apă și înainte stătătorul săvârșește rugăciuni și mulțămită. Adunarea răspunde prin vosglasul „amin“, și, după aceea, se face împărțirea lucrurilor sfințite, ce le primește fiecare din cei prezenți și care la cei absenți se duc de către diaconi. Oamenii cu stare și buni la inimă împarte fiecare după dorința sa, și darurile adunate se predau înainte stătătorului, care dă din ele ajutor văduvelor și orfanilor, precum și celor încercați de boli, celor ce se află în temniță, în scurt tuturor acelora, cari se află în nevoi“. La început împreună cu euharistia, iar după aceea și deosebit de ea, se săvârșeau „cinele dragostei“, cum despre asta se arată în raportul lui Pliniu. Toată comunitatea, ca o singură familie, se aduna la masa comună. Tertulian prezenta amănunțit aceste cini ale dragostei, cum se săvârșeau ele în timpul său. „Masa noastră“, scrie el, „chiar prin numirea sa arată, ce este ea. Ea se definește prin cuvântul, prin care grecii numesc iubire (ἀγάπη). Cheltuețele ce se fac cu aceasta servesc la susținerea saracilor, pentru miloserdie. Acesta este motivul vrednic al mesei noastre. Deaceea judecați despre ordinea celeilalte purtări a noastre, cum ea corespunde datoriei religioase, care nu permite nimic josnic, nimic necumpătat. Noi nu ne așezăm la masă înainte de a se ridica rugăciune către Dumnezeu; noi mâncăm atâta, cât trebuie unui flămând; noi nu bem mai mult decât îi este de folos unui om rușinos; noi vorbim unul altuia, amintindu-ne, că ne aude Domnul; noi ne săturăm cu conștiința, că și în timpul nopții trebuie să ne rugăm lui Dumnezeu. După terminarea mesei, toți sunt chemați să proslăvească pe Dumnezeu și cine poate comunica ceva din sf.

Scriptură sau dela propriul său spirit, acela o și face. În aceasta se cuprinde ispitirea, cât ne-am îmbătat noi. Cu rugăciune se termină toată adunarea, și noi ne împărtășim, nu ca să ne ocupăm cu trândăvia pe ulițe, ci ca să continuăm exercițiul nostru în virtuți și viață cinstită". Ca cel mai vechiu document bisericesc, s'au păstrat și rugăciuni, cari se rosteau la euharistie. Pentru pâne se rostea următoarea rugăciune: „Noi îți mulțămim, Tatăl nostru, pentru viață și cunoștințele, pe care ni le-ai dăruit nouă prin Iisus, robul Tău. Slavă Ție în veci. Cum această pâne frântă a fost răspândită pe munți, a fost adunată și s'a făcut una, așa să se adune și biserica Ta dela toate marginile pământului întru împărăția Ta, că a Ta este slava și puterea prin Iisus Hristos în veci". Pentru sf. pahar se rostea rugăciunea: „Mulțămim Ție, Tatăl nostru, pentru viața sfântă David, robul Tău, pe care Tu ai descoperit-o nouă, prin Iisus, robul Tău. Slavă Ție în veci". După aceea în incheiere urma rugăciunea obștească de mulțămire: „Mulțămim Ție, Părinte sfinte, pentru numele Tău cel sfânt, pentru care Tu ai gătit loc în inima noastră, și pentru cunoștința, credința și nemurirea, pe care Tu ni le-ai descoperit nouă prin Iisus, robul Tău. Hrană și băutură ai dat oamenilor, ca ei să-Ți mulțamească Ție. Iar pe noi ne-ai învrednicit de hrană Dumnezească pentru viața pământească prin Fiul Tău. Pomeneste, Doamne, biserica Ta, mântuește-o de tot răul și o deșteaptă în iubirea Ta; adună-o din cele patru vânturi întru împărăția Ta, gătită de Tine. Că a Ta este puterea și slava în veci. Să vie harul și să treacă lumea aceasta. Osana Dumnezeului lui David! Cine-i sfânt, să se apropie la aceasta, cine nu, să se pocăiască. Maranata. Amin". După aceasta toți se împărtășeau cu trupul și sângele lui Hristos, toți se adunau duhovnicește la cina dragostei și după aceea cu sărutare frățască și cu pace se despărțeau ca să meargă pe acasă. Această simplă slujbă dumnezească a creștinilor se distingea prin așa sinceritate și cordialitate, că, după mărturia ap. Pavel, chiar necredincioșii, văzînd-o și auzînd-o, cădeau cu fața la pământ, închinându-se lui Dumnezeu și ziceau: „adevărat cu noi este Dumnezeu".

Taina euharistiei, se săvârșea neconținut la slujba dumnezească, era numai una din acele acte sfinte, care au căpătat numirea de șapte taine și serveau la sfințirea vieții creștinilor sub diferitele ei raporturi. Aceste taine, esența cărora se coprinde în cerința de sfințenie dela toți membrii bisericii și în extinderea acțiunii harului și a darurilor Sfântului Duh asupra tuturor laturilor vieții, se exprimau limpede în forme determinate deja în veacul apostolic. Din ele botezul era oarecum ușa bisericii lui Hristos, și ei

se săvârșea prin afundarea în apă și era premers de învățături în ale credinței. După botez urma hirotonia, în urmă mir ungerea, prin care se pogora asupra noului botezat darurile Sfântului Duh. Pocăința servea ca mijloc de curățire de păcatele făcute din nou, și ea se săvârșea sau înaintea întregii biserici (în cazuri cu deosebite importante) sau, în deosebi, înaintea prezbiterilor. Prin taina preoției se pogorau darurile Duhului Sfânt asupra persoanelor, recunoscute pentru săvârșirea sf. slujbe. Prin taina căsătoriei se sfînșea legătura între soții creștini, și taina sf. maslu se săvârșea asupra bolnavilor în nădejdea vindecării și ertarea păcatelor. Sfințind astfel pe creștin în toate căile vieții lui, tainele acestea susțineau principiile sfințeniei în biserică și o făceau, după cuvântul apostolului, sfântă și fără prihană (Efes. V, 27).





Pergamul vechiu

CAPITOLUL XVII.

VIAȚA PRIMILOR CREȘTINI



redința creștinilor primari nu era numai o externă mărturisire, ci pătrunderea cu puterea sa dătătoare de viață în toată ființa lor, făcându-i „sfinți și fără de prihană“. Intemeind biserica ca o împărăție nu din lumea asta, Hristos înființă o deosebită comunitate de oameni, cari, contrar stricăciunii morale a lumii înconjurătoare, trebuiau să prezinte adevărata lumină a virtuților și să fie sarea pământului. Și creștinii simțiră adânc aceasta și prin viața lor justificară pe deplin înalta lor destinație.

De oarece vechea omenire se descompusese din inșiși temeliile sale anume sub raport familiar, apoi pentru regenerarea ei era nevoie mai întâiu de toate să improspăteze și să ridice viața familiară, și în biserica lui Hristos ea, în adevăr, își găsi sarea însănătoșitoare. Creștinismul înoi cu totul viața familiară, pro-

curând căsătoriei libertatea, insuflându-i un nou duh, oferind femeii o nouă situație, făcându-o iarăși din roaba barbatului, ajutoarea lui. În vechime, căsătoria, ca și toate celelalte raporturi, își avea centrul său de greutate în stat. Scopul ei era să producă cetățeni pentru stat. De aceea fiecare și era obligat în raport cu statul să intre în căsătorie, și statul, în vederea slăbirii legăturilor conjugale, înfățișat, se consideră în drept a constrânge prin pedepse la împlinirea acestei obligațiuni. Creștinismul proclamă căsătoria liberă, și, respectând libertatea personală, lăasă fiecăruia libertatea să intre în căsătorie după voe, sau să nu intre. El, dinpotrivă, nu numai nu silea la căsătorie, ci și dădu o deosebită importanță vieții în afară de căsătorie, în care anume s'a și manifestat triumful creștinismului contra părerilor false ale păgânismului despre căsătorie. Înălțându-o la treapta de instituție divină, biserica a și săvârșit-o corespunzătoare acestei vederi. Ea se făcea cu știrea și conglăsuirea comunității. Despre plănuitele căsătorii se raporta prezviterului, și ele se săvârșeau cu blagoslovenia lui. Căsătoria, săvârșită fără concursul bisericii, nu se considera la creștini ade-vărată căsătorie. În creștinism căsătoria căpătă un scop mult mai înalt, decât cum era cunoscut în păgânism. Ea este, după expresia unui învățător creștin, amanetul virtuților pentru ceice se căsătoresc, spre propria lor educație și a copiilor lor pentru veșnicie.

Fiecare familie trebuia să servească de reflex al bisericii, după cuvântul Mântuitorului: unde se vor aduna doi sau trei în numele Meu, acolo sunt și Eu în mijlocul lor. Bărbatul și femeia în căsătoria creștină nu numai au devenit un singur trup, dar și mai mult decât asta, au devenit un singur duh, anume duhul unei singure credințe. Din această cauză, prin necesitate, s'a înălțat și înseși situația femeii în familie. Deși după dumnezeiasca statornicire în căsătorie bărbatul trebuie să fie domn, dar tot caracterul căsniciei și a vieții conjugale se statornicește cu mult mai mult de femeie, decât de bărbat.

Anume de aceea în lumea păgână nici nu putea fi viață familiară sănătoasă, pentru că femeia nu ocupa situația cuvenită. La greci ea era roaba bărbatului; la romani, deși se respecta mai mult, dar totuși, în raport cu bărbatul, era cu totul fără drepturi. Anticitatea niciodată n'a recunoscut femeii vrednicia deplină de om. Om deplin se socotea numai bărbatul. Creștinismul eliberă femeia din această robie și lipsire de drepturi, punând-o în situație egală cu bărbatul în tot ceea ce era superior în viață, anume în raport cu Hristos și împărăția lui Dumnezeu. Ea este

deasemenea comoștenitoarea vieții veșnice. „In acea desăvârșire“, cum exprimă această idee Climent Alexandrinul, „deopotrivă trebuie să participe bărbatul și femeia“. De aceea, dela sine urmează toate celelalte. Dacă ea, după cursul firesc al vieții, a rămas supusă barbatului, apoi totuși n'a fost servitoarea lui, ci ajutoarea lui. „Tu n'ai considerat nașterea Fiului Tău din femeie“, se spune într'o rugăciune a vechei biserici. Această naștere a Fiului lui Dumnezeu din femeie, a dat femeii în genere altă situație. Adevărat, cum Dumnezeu a creat femeia pentru slujire, așa și în biserică chemarea ei a fost să slujească. Public femeia nu trebuie să învețe în adunare, pentru că aceasta ar însemna a-i oferi un drept, care nu aparține ei. Dar, deoarece, toate în biserică sunt slujire, atât funcția de învățător, cât și de cârmuire, apoi în aceasta nu era nici o înjosire pentru femeie, deoarece prin asemenea dispozițiune ei i se oferă numai locul corespunzător în ordine, statornicit de Dumnezeu la creațiune. Femeile emancipate sunt produsul spiritului păgân, și în timpul decăderii, chiar în Roma, cu toată expresia înjositoare contra femeii, erau o mulțime de femei emancipate, cari petreceau nopțile în beții cu bărbați și chiar se luptau înarmate ca gladiatori. Femeile creștine, dinpotrivă, apăreau demne ca mame, cari educă pentru biserică o generațiune adevărat virtuoasă. Păgânii adesea râdeau de asta, pentru că în derădere ei numeau creștinismul religia babelor și a copiilor. Dar ei curând au trebuit să afle, ce a făcut creștinismul din aceste femei, au trebuit să recunoască, fără să vrea, deosebirea între femeia păgână și cea creștină. Acolo patimă și pasiune după podoabe, deșărtăciune și cochetărie nemăsurată; aicea simplitate și naturaleță. Acolo nerușinare și corupție, aicea curățenie și modestie. Acolo femei, care-și petreceau timpul în pregătirea toaletelor și pentru înseși podoabele cu care ele străluceau în teatru și în circ, la banchete și în prăznuiri; aicea erau femei, cari se sileau să placă bărbaților lor, mame, care trăiau pentru copiii lor; acolo un sex slăbănogit, artificial văpsit și pomăzuit; aicea eroine, cari nu îngălbeneau nici la vederea leilor din amfiteatru, cari liniștite își plecau capul sub sabia. „Ce femei se întâlnesc la creștini!“ exclamă uimit păgânul Libaniu.

Evanghelia mai întâiu a prevăzut drepturi omenești și copiilor. În vechime copiii erau cu totul fără drepturi. Tatăl putea dispune absolut de dâșii după capriciul său. El putea să-i primească și să le facă educație, dar putea deasemenea, numai dacă voia, să-i arunce și să-i omoare. Legea romană a celor „douăsprezece tăblițe“, recunoștea expresiv acest drept, tatălui. Platon și

Aristotel priveau indulgent, dacă părinții își aruncau copiii, pe cari ei nu erau în stare să-i crească, sau care, ca slabi și bolnavi, nu puteau fi de folos statului. Cel care primea un copil astfel aruncat, putea să dispună de dânsul după voia sa, sau chiar să-l transforme în rob. Autoritatea părintească asupra copiilor era nemărginită, întinzându-se chiar asupra vieții și morții lor. Creștinismul pentru prima oară a învățat pe oameni să privească la copii ca la un dar a lui Dumnezeu, ca la un amanet încredințat lor, pentru care ei erau răspunzători înaintea lui Dumnezeu. El impuse asupra părinților înalta problemă de a educa pe copiii lor botezați ca pe copiii lui Dumnezeu pentru împărăția Lui. Taina botezului se săvârșea asupra tuturor copiilor, și astfel și însuși mititeii deveneau părtași ai binecuvântărilor și ai tuturor avantajelor creștinismului.

Față cu asemenea raporturi reciproce ai membrilor familiei, fiecare casă creștină era ca o biserică a lui Dumnezeu. Într'însa se citea cu sârguință cuvântul lui Dumnezeu, se săvârșeau cu râvnă și evlavie rugăciuni. „Dacă ai femei, se vorbește într'o veche povăță, atunci roagă-te împreună cu ea; alianța conjugală să nu fie piedică pentru rugăciune“. Înainte de fiecare masă ei nu numai se rugau, ci și gustau o parte din pâinea binecuvântată, adusă dela biserică. La fiecare eșire și intrare, la îmbrăcare și încălțare, la spălare, la aprinderea luminei, la culcare și sculare, își făceau pe ei semnul Crucii, și acesta nu era un simplu obicei mort, ci o vie amintire despre Cel Răstignit, despre botezarea în moartea Lui și despre obligațiile luate asupra-ne în timpul botezului. Pe toată viața, creștinului îi sta pecetea seriozității liniștite și sfințite. Creștinii știau, că ei sunt sarea pământului și lumina lumii și se sileau să corespundă acestei chemări. Privirile lor pătrundeau în viitor către Domnul, Care făgăduise să vină iarăși și, în așteptarea curândeii Sale veniri, ei cu râvnă se sileau pentru sfințirea vieții lor, fără care nimenea să stea înaintea Lui. Toată viața lor era oarecum o slujbă militară sub comanda lui Hristos, generalul lor. Lui jurase ei la botez credința, se lepădaseră de diavolul și de toate lucrurile lui. Stindardul lor era crucea; parola lor era mărturisirea credinței; arma lor, cu care ei ziua și noaptea stăteau la strajă, petrecând în priveghere, era rugăciunea. „Să nu umblăm niciodată neînarmați“, ne convinge Tertulian; „ziua să fim în picioare, noaptea în veghere. În toată armătura rugăciunii să păzim arma Generalului nostru; rugându-ne, să așteptăm trâmbița arhanghelului“. Adesea au răsunit în casele creștine și cântările de psalmi. Dimineața se începea cu obișnuita

citire a sf. Scripturi și cu rugăciune, care se termina cu slavoslovie; după care toți membrii familiei își dădeau unul altuia sărutul păcii și se împrăștiau la lucrările lor zilnice. Sara iarăși se termina, ziua cu rugăciune obștească și cu cântarea de sară, care și acum se cântă de biserica ortodoxă, anume cu cântarea „Lumină lină“.

Nu mai puțină înrăurire binefăcătoare a arătat creștinismul și asupra raporturilor între stăpâni și robi. „S'a arătat harul lui Dumnezeu, cel mântuitor pentru toți oamenii. Înaintea unei atari bunevestiri n'a putut să se mențină mult robia. Creștinismul a declarat, că nu mai este nici iudeu, nici elin; nu mai este nici rob, nici slobod; nu mai este nici parte bărbătească, nici parte femească: căci toți sunt una în Hristos Iisus“ (Galat. III, 28). „Dreptatea creștină face în ochii noștri egali pe toți, cari poartă numele de om“, declară un vechiu învățător al bisericii. „El e fiu, iar fiii sunt liberi. Deoarece Hristos ne-a eliberat pe noi din păcat și din robia legii, apoi peste tot s'a instaurat libertatea. Unde este Duhul Domnului, acolo este și libertatea (2 Cor. III, 17). Pecând la păgâni vrednicia de om se prețuia după starea lui externă, aceasta din urmă pentru creștini n'a avut nici o importanță, și adevărata vrednicie internă s'a prețuit cu totul neatârnată de dânsa. Robul sau stăpânul, aceasta este ceva întâmplător. Robul poate fi în adevăr după interior liber; iar stăpânul poate fi cu adevărat după interior rob. Este numai o singură robie cu adevărat și anume robia păcatului, și numai o singură adevărată libertate și anume libertatea în Hristos. Dar anume pentru aceasta biserica creștină a fost cu totul de parte de ideea de a elibera imediat pe robi. Ea chiar și în această privință recunoaște ordinea existentă și învață pe robi a vedea într'însa rânduiala lui Dumnezeu. „Fiecare să rămână în aceea, în ce a fost chemat“, glăsuiește pravila fundamentală a apostolului. Libertatea internă avea așa de mare însemnătate la creștini, încât înaintea ei adesea tânjiră cu totul libertățile exterioare cetățenești. Cu toate acestea nu se poate spune, că biserica ar fi rămas mereu în situația anterioară. Principiul cel nou interioraminte a schimbat și a prefăcut raportul stăpânilor și robilor. Purtarea cu robii din partea stăpânilor lor creștini și raportul robilor creștini către stăpânii lor, imediat au devenit altele. Ei priveau la sine ca la frați, și ap. Pavel în epistola către Filipeni scrie despre robul său lui Onisim: „Primește-l pentru totdeauna, dar nu mai mult ca rob ci mai presus de rob, ca pe un frate iubit“ (Filip. 15-16). Între ei, ca membri ai bisericii, deja nu mai era nici o deosebire. Ei se adunau în aceeaș

casă a lui Dumnezeu, se rugau unuia și aceluiaș Dumnezeu, mărturiseau pe unul și acelaș Mântuitor, cântau împreună cântările sacre, mâncau din una și aceeaș pâne sfințită și beau din aceeaș cupă sfințită. Toate acestea involuntar dispuneau pe stăpân către robii săi cu totul altmintrelea. El nu mai putea să se refere ca și către un lucru fără suflet spre acela, care era fratele său în Hristos. Înaintea fiecărui rob, intrat în biserică, se deschideau toate avantajele ei și el putea ajunge chiar la episcopat. S'a întâmplat în urmă chiar așa, că robul era prezbiter al același comunități, căreia aparținea stăpânul său ca simplu membru. Aceasta, negreșit, ducea adesa la eliberarea robilor. Deși biserică nu insista la aceasta, ca să nu așite tendințele trupești ale robilor spre eliberare, dar dacă stăpânul singur slobozea pe rob, privea la asta binevoitor, ca la un lucru de laudă. Deaceea, cazurile de eliberare erau dese. Unii, convertindu-se la creștinism, eliberau pe toți robii lor chiar în ziua botezului, sau alegeau pentru eliberarea lor oarecare sărbători solemne ale bisericii, mai ales Paștile, ca să mărturisască recunoștința lor pentru harul primit. Despre un roman bogat de pe vremea lui Traian se povestește, că el, făcându-se creștin, în sărbătoarea Paștelor dăruie libertate tuturor robilor săi, cari de toți erau 1250 inși. De prin veacul al treilea intră în obicei ca eliberarea robilor să se facă în biserică în prezența preotului și a comunității. Stăpânul aducea de mână robii la altar, acolo se citea gramata de eliberare și în încheiere preotul rostea binecuvântarea. Și în chip extern chestia se punea așa, că ei trebuiau să mulțamească pentru eliberarea lor bisericii. Ea se manifesta anume ceeace și era, păstrătoarea și împărțitoarea libertății. După eliberarea lor robii în comunitatea creștină nu erau lăsați la voia soartei, cum aceasta adesa se petrecea în păgânism, ci continuau să se bucure de ajutorul bisericii pentru aranjarea vieții lor. Din foștii stăpâni socoteau de datoria lor să-i ajute și cu fapta, și cu sfatul, ca pe niște frați ai lor, și astfel ei nu se prezentau ca niște străini în comunitate, ci deveneau membrii ei cei mai de aproape, deoarece comunitatea creștină îi învăța regula de a se folosi de libertatea ei și-i educa să iasă oameni activi și folositori.

La baza unui atare raport către robii era așternut faptul, că creștinii cu totul altmintrelea priveau la muncă. Ea la dânșii nu se considera, ca la păgâni, o rușine pentru omul liber, ci o cinste; creștinii vedeau într'insa nu o robie înjositoare, ci o așezare și rânduială dumnezească, obligatorie pentru toți oamenii. Doar și însuși Domnul era muncitor, era fiul dulgherului și apostolii erau deasemenea lucrători. Petru pescar, Pavel împletitor de

corturi. Părinții bisericii adesea vorbesc, că oamenii muncitori cunosc mai bine pe Dumnezeu, decât înțelepții păgânilor. „Voi veți găsi la noi muncitori“, zice Atenagora, „care, deși nu pot să dovedească prin cuvinte preferința învățătorei noastre, o dovedesc cu faptele“. Dacă pentru creștini erau închise oarecare teze și situații în viață, ca de exemplu slujba militară, funcțiile de stat, demnitățile la temple, la care păgânii își câștigau pâinea, apoi cu atât mai mare cinste și însemnătate dobânda la ei munca proprie industrială. „Învățătura celor doisprezece apostoli, amintită mai sus, poruncește comunităților să primească pe tot celce vine în numele Domnului, dar cu cercare. Dacă el este călător, atunci după puțină trebuie să se dea ajutor; dar, totuși, el nu poate să rămână mai mult de două sau trei zile. „Dar dacă el a rămas la voi și e meseriaș, apoi trebuie să muncească și să mănânce. Dacă el nu știe meserie, atunci după priceperea lui îngrijiți-vă, ca la voi să nu trăiască un oarecare trândav sub numele de creștin. Dacă el nu vrea să muncească, atunci acesta e un om, care face din creștinism o meserie: depărtați-vă de contactul cu un asemenea“. Așa numitele „pravilele apostolice“, tot așa de expresiv învață pe toți membrii comunității la muncă osârduitoare, „căci pe cei leneși îi urăște Domnul Dumnezeu nostru“. Episcopului i se punea chiar îndatorirea de a ajuta pe meseriași să-și găsească de lucru. Cei mai mari înțelepți ai vechimii, Platon și Aristotel, declarau munca ca ceva de așa fel, cu ce nu se poate ocupa omul liber fără să se înjosească pe sine; ap. Pavel dovedește, ca fiecare să muncească și să-și mănânce pâinea proprie, și categoric așează pravila: cine nu muncește, acela nici să nu mănânce. Și comunitățile creștine în adevăr s'au și condus anume de această pravilă, din care după aceea s'a și creat lumea nouă, ce s'a și prezentat mai măreață și mai slăvită decât ce au putut vedea și și-au închipuit Platon și Aristotel.

În epistola către Efeseni ap. Pavel, îndemnând pe noii convertiți creștini să trăiască după pravila noii credințe primite de dânsii, zice: „cine a furat, de acum să nu mai fure, ci mai bine să se ostenească, făcând cu mâinile sale cele de folos, ca să aibă de unde împărți și săracilor“ (Efes. IV, 28). În aceste cuvinte se definea deplin adevărata menire a muncii. A munci trebuia nu numai pentru câștigarea mijloacelor de traiu pentru sine, și încă și mai puțin pentru îmbogățire și desfătare, ci pentru aceea, ca să slujească fraților. De asemenea pravilă s'au și ținut creștinii primelor veacuri. Muncind cu mâinile proprii, ei cu propriile lor câștiguri ajutau pe confracții lor nevoiași. Pentru păgâni aceasta

era ceva cu totul nou. „Poruncă nouă vă dau“, așa a proclamat Hristos porunca sa despre iubirea către aproapele. „Pe aceasta vor cunoaște toți, că sunteți ucenici ai Mei, ca să vă iubiți unul pe altul“. În vechea lume păgână toate erau cu totul altmintrelea. Fiecare urmărea exclusiv interesele sale, neîngrijindu-se niciodată de alții, pentru că păgânii cunoșteau numai viață pământească, și pentru ei nu era nici un scop altul, decât să trăiască fericiți aicea. Și înseși fericirea la bazele ei era numai desfătarea, deși ea se înțelegea când în senz mai profund, când în senz mai înalt. Propria persoană la ei era centrul, împrejurul căruia se învârtteau toate. Omul antic disprețuia pe toți, pe care-i atrăgea să-i slujască, ura pe toți, care i se împotriveau. „Omul pentru om este lup“, așa era privirea generală a lumii vechi ante creștine. De aceea ea nu cunoștea indulgența către cei slabi, compătimirea către cei împilați. În această privință de egoism fără suflet erau pătrunse chiar ideile lui Platon, cel mai nobil dintre înțelepții vechi în stat. Toți saracii, după părerea lui, trebuiau să fie izgoniți din stat, săracii nu trebuiau primiți dacă erau bolnavi. Dacă făptura trupului muncitorului nu-i destul de tare, ca să reziste boalei, atunci doftorul fără turburare trebuie să-l părăsască, deoarece acest muncitor e deja nefolositor pentru continuarea meseriei sale. „Rău serviciu“, zice Plautiu, „arată saracului acela, care-i dă să mănânce și să bea, pentru că ceea ce el îi dă, numai înrăește și-i lungeste viața spre nefericirea lui“. Bine trebuie să facem numai acelora, cari ne fac nouă bine; acelora însă, care ne fac nouă rău, pot fi numai urâți. După Aristotel mânia și răzbunarea sunt pasiuni legale; fără ele oamenii nu ar avea impulsiuni puternice spre bine. Despre abnegațiune, despre iubire, care poate da mai mult decât să primească, și cu deosebire de iubirea către vrășmași, lumea veche nu avea nici o idee. Iubirea de sine era principiul fundamental al vieții sale, și de aceea lumea antică nu cunoștea nici o facere de bine. Despre această iubire de sine fără suflet a putut să izbăvească omenirea numai iubirea, proclamată de creștinism. Și această iubire a regenerat-o. Viața primilor creștini a fost în totul pătrunsă de această iubire frățască. Nimic n'a uimit păgânismul, nimic n'a fost așa de neînțeles, decât anume această iubire între creștini. „Priviți“, esclamau păgânii, „cum se iubesc ei unul pe altul“. Între dâștii creștinii se numeau frați și acest nume frățesc nu era numai cu vorba: ei și în realitate trăiau ca frații. Sărutarea cu care ei se salutau unul pe altul la săvârșirea euharistiei, nu era o simplă formă; comunitatea creștină, în adevăr, forma o singură familie, toți membrii ei erau copiii singurului Tată

ceresc. Fiecare servea celuilalt, fiecare se ruga pentru ceilalți. Toate la ei erau comune. Chiar și necunoscutul, venit de departe, dacă aducea scrisoare justificativă dela comunitatea lui, doveditoare că este creștin, era primit ca frate, și toți se raportau către dânsul ca și către un frate. „Ei se iubesc fără să se cunoască unul cu altul!” vorbește mirat un păgân. Toate acestea, negreșit, alcătuia un contrast total sentinței păgâne: „Omul pentru om este lup”. Această iubire frățască după aceea se lărgi până la iubirea generală între oameni. Născută din iubire și trăind în iubire, comunitatea creștină era adevărat organ pentru realizarea iubirii. Ea mai întâi de toate coprîdea pe acei membri ai ei, cari în oricare raport ar fi fost, aveau nevoie de ajutor, dar după aceea se lărgi ca să cuprindă în iubire și pe aceia, cari stăteau încă afară de comunitate. Doar și pe ei trebuiau să-i atragă la comunitatea creștină. De aceea iubirea activă în spirit misionar. Ea nu escepta pe nimenea, cum nu esceptează pe nimenea nici mila, din care ea se trage, nu escludea nici chiar pe vrășmași, chiar nici pe prigonitori.

În comunitățile creștine, persoanele particulare, fără îndoială, săvârșeau multe fapte de milă și de iubire și dela sine. Creștinul urma cu râvnă cuvântul Domnului: „celui ce cere dela tine dă-i, și dela celce dorește să se împrumute la tine nu-ți întoarce fața”. În „Învățătura celor doisprezece apostoli” se spune: „Nu fii așa, ca celce-și deschide mâinile ca să ia, dar le închide când este vorba să dea. Nu te turbura să dai și când dai, nu face aceasta cu neplăcere. Căci tu știi, cine este slăvitul Impăritor, de recompense. Nu refuza pe nevoiaș, ci împarte toate cu fratele tău și nu zice, că aceasta e a ta. Căci dacă voi sunteți confrăți întru nemurire, apoi cu cât mai vârtos în cele pământești”.

Forma obișnuită de prinos era darul pentru săvârșirea cinei dragostei. Membrii comunității aduceau darurile lor cea mai mare parte în natură, și din ele partea necesară de pâne și de vin se separa pentru euharistie, iar ceialaltă mergea în folosul clerului și saracilor. Numele jertfitorilor se scriau pe tăblițele așa numite diptice și se pomeneau la rugăciune. Pentru morți darurile le aduceau rudele lor în ziua pomnirii lor, — obicei, care susținea legătura vie și permanentă între comunitatea de aici și cea de dincolo de mormânt. Insuși răposatii prin asta pare că continuau a servi comunității. După aceea se aduceau prinoase la împrejurări deosebite, — cu prilejul evenimentelor de bucurie, la ziua botezului, etc. Prin grija comunității se observau saracii, și mai ales văduvele și orfanii. Ap. Pavel avea deosebită grijă de dânsii și a

dat pravile deosebite pentru dare de ajutoare lor. Dacă ele în adevăr duceau viață cinstită de văduvă, atunci se bucurau de multă cinste în comunitate și de îngrijire până la moarte, pentru care ele, la rândul lor, trebuiau să arate comunității îndatoriri, de pildă la educația copiilor. Orfanii saraci se educau sub supravegherea episcopului anume de văduve. Băieții învățau meserie și primeau, după ce ajungeau anumită vârstă, ocupațiile necesare; fetele, în caz când nu dădea făgăduința să rămână fecioare, se căsătoreau cu confrăți creștini din comunitate. Uneori se primeau și copiii aruncați de păgâni, cari adesa erau mulți și se educau creștinește cu ceilalți orfani. Comunitatea creștină lua parte la grija de ei și mai târziu de viața lor, în cazul dacă situația le era cu deosebire grea și periculoasă pentru credința lor creștină și în genere le ajuta să se aranjeze în viață.

Astfel iubirea către aproapele era stindardul întregii vieți a creștinilor, și după acest stindard toți puteau să afle, că aceștia nu-s oameni din lumea aceasta, ci anume fiii împărăției lui Dumnezeu pe pământ, ucenicii lui Hristos, Care a proclamat porunca despre iubire.

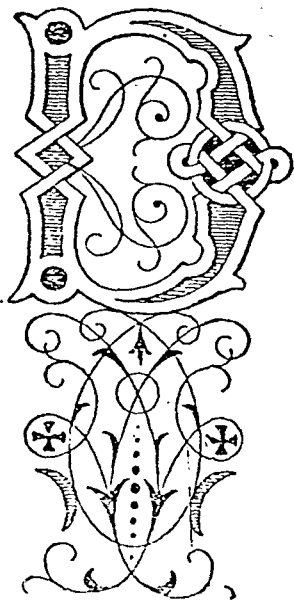


„Aceasta este biruința, care a biruit
lumea, credința noastră”.

1 Ioan, V, 4.

CAPITOLUL XVIII.

LUPTA PĂGÂNISMULUI CU CREȘTINISMUL ȘI TRIUMFUL BISERICII.



și iubirea nu numai către aproapele, ci și către dușmani era slăvita poruncă, pe care a propovedit-o Hristos și apostolii Lui, dar vechea lume păgână, împietrită în egoismul rece, nu voi să înțeleagă această poruncă și să cedeze loc acelor, cari o realizau în viața lor. Acele principii, cu cari trăia vechea lume păgână, erau atât de contrare principiilor creștinismului, ca apa și focul. La ciocnirea lor prin necesitate a trebuit să se înceapă lupta. Insuși Mântuitorul a prezis limpede despre aceasta, când a spus ucenicilor Săi: „Să nu socotiți că am venit să aduc pace pe pământ; nu pace am venit să aduc, ci sabie”. El n'a ascuns, ce luptă aștepta pe ucenicii Lui, luptă pe viață și pe moarte. „Și veți fi, spunea El, urâți de toți pentru numele Meu. Iși vor pune mâinile pe voi și vă vor prigoni. Vă vor da în judecată, prin sinagogile lor vă vor bate. Și celui ce vă va ucide i se va părea, că aduce slujbă lui Dumnezeu”. Toate acestea așa au și fost, dar nici nu putea să fie altmintrelea, pentru că lumea păgână era împărăția păcatului;

domnul lumii aceștia, care stăpânea într'insa simțea fără să vrea, că pentru sine în creștinism era puterea distrugătoare, căreia el și nevrând trebuia să cedeze stăpânirea sa, mărginindu-se pe măsura răspândirii Evangheliei, ca bună veste despre răscumpărarea omenirii din robia păcatului și a morții. Creștinismul chiar dela început pași cu cunoștință lămurită, că el are să cucerească lumea. Apostolii își amintiră, că ei au fost trimiși de Domnul să propoveduiască tuturor popoarelor, botezându-le în noua credință, și ei cu abnegație împliniră marea însărcinare. Cu o minunată repeziciune creștinismul, la început în Antiohia, de unde marele apostol al neamurilor a dus vestea cea bună despre el din oraș în oraș prin Asia Mică și Europa, în Grecia și de acolo chiar în capitala lumii, Roma. Cu aceiași iușală creștinismul a fost răspândit de ceilalți apostoli în răsărit, la nord și la sud, până la Babilon, la malurile Mărei Negre și Alexandria, așa că până la finele veacului apostolic tot enormul spațiu al imperiului Roman era acoperit cu o mreă de comunități creștine, cari trăiau între ele în cea mai strânsă legătură, iar în Roma înseși, după mărtura lui Tacit, deja către timpul prigoanei lui Nerone, creștinii erau „o enormă mulțime”. Cauza unei așa repezi răspândiri era oarecum râvna inspirată a propoveduitorilor creștini, cari ca și vulturii înaripați s'au purtat pe deasupra întregii lumi cu minunata lor evanghelizare, precum și înseși starea lumii păgâne, chinuită de necredință și de stricăciunea morală și care însetoșa de renaștere. La chemarea creștinismului imediat răspunseră toți cei osteniți și împovorați, mai ales în clasele de jos. din cari mai ales se și alcătuiră primele comunități creștine, deși în timp scurt în biserică începură să se arate și persoane din clasele înalte și chiar membrii din casa imperială. Dar acești convertiți erau totuși numai deosebiți aleși, iar ceialaltă lume în mulțimea ei necuprinsă rămase cu totul străină de creștinism și se referea către dânsul nu numai cu dispreț, ci și cu dușmănie, care crescă până la o ură dornică de sânge pe măsura înseși succesului creștinismului.

Creștinismul după înseși natura sa era așa de neobișnuit și nou eveniment și așa de în desacord cu acele păreri, cu care trăia vechea lume păgână, încât păgânii în mulțimile lor erau absolut incapabili să-l priceapă. Pentru dânsii mai întâiu de toate era cu totul de neînțeles deja situația duhovnicească a creștinilor. Fără templu și idoli, fără jertfelnic nici mort păgânul nu putea să-și închîpue religia. Deoarece la creștinii primari slujba dumnezească se săvârșea „în duh” adică fără forme ceremoniale externe, apoi păgânilor li se părea, că ei nu aveau deloc și nu recunoș-

teau pe Dumnezeu. Adevărat, ei știau, că creștinii vorbeau de un oarecare Dumnezeu nevăzut și pretutindenea defață. Dar pentru păgâni aceasta era de neînțeles. Într'o scriere creștină, scrisă de Minucium Felix în apărarea creștinismului, provocată de păgânul Cecilie, care, apărând păgânismul, exprimă părerile, comune în acel timp întregii lumi păgâne. Cu prilejul învățaturii creștinilor Dumnezeu cel nevăzut și pretutindenea defață, el esclamă: „Ce absurdități își închipue creștinii? Despre un Dumnezeu, pe care ei nu-l văd și nu se arată nimănui, ei povestesc, că El vine și se duce, știe și judecă lucrurile oamenilor, cuvintele lor, și chiar cugețele tainice. Ei fac din El un fel de spion, un urmăritor neobosit, care e neconținut în mișcare. Dar cum poate El să se ocupe cu fiecare om în parte, dacă El deodată e ocupat cu toți? Sau cum poate El să se îngrijască de toți, dacă El e cu totul dedat fiecăruia în parte?” Dumnezeu nevăzut în ochii păgânilor nu era nici decum Dumnezeu. De aceea creștinii păreau în ochii păgânilor cu totul fără Dumnezeu și necredincioși. „Jos atei!” Asemenea strigăt răsună neconținut în vulgul din timpul prigoanelor contra creștinilor. Dacă însă ei și admiteau, că creștinii aveau Dumnezeul lor, apoi despre ei se povestea toate acele absurdități, cari se atribuiau iudeilor, anume că ei se închinau unui cap de măgar. În veacul al doilea era destul de răspândit chipul, care reprezenta figura unui om cu urechi de măgar, îmbrăcat cu togă și cu o carte în mână, și inscripția glăsuia: „Acesta este Dumnezeul creștinilor”. Nu demult în ruinele palatelor imperiale din Roma, într'un loc, care vădit servea ca loc pentru gardă, s'a găsit o figură, grosolan desenată cu cărbuni pe perete, care prezenta spânzurat pe cruce un om cu cap de asin și sub el era inscripția, făcută cu litere rele grecești: „Alexamen se roagă Dumnezeului său”. E clar, că aceasta era o glumă sarcastică a unui soldat păgân contra unui tovarăș creștin.

Asemenea idei grosiere religioase, cum se părea păgânilor, numai și erau posibile în acea comunitate, care consta, după părerea lor, din drojdiile societății, din diferiți meseriași fără locuri și robi fugari. De aceea fiecare păgân cult se raporta către creștinism cu dispreț trufaș, care se transforma în desgust din cauză cum că la creștinii cu religia grosolană se împreuna și viața cea mai imorală. Despre dâșii se povestea lucruri monstruoase. Legătura lor strânsă unul cu altul, iubirea lor frățască reciprocă, atașamentul lor strâns unul de altul, chiar până la moarte, păgânii nu-l puteau deloc explica altmintrelea, decât prin presupunerea, că ei aparțin unei legături tainice criminale, intrarea în care

ar fi fost însoțită de un jurământ strașnic și prin grozave rituale. În adunările lor la cina dragostei, cum cu groază povesteau păgânii, creștinii mâncau carne de om și beau sânge omenesc. În timpul acestei grozave cine, se povestea mai departe, ei îmbătându-se, stângeau luminile, și în întunericul produs, se desfășura corupția cea mai respingătoare și se săvârșeau cele mai grețose orgii. Remarcabile, că aceste zvonuri absurde își găseau credit și printre cei mai culți păgâni, și ecoul lor e vădit chiar în scrierile vestitului istoric Tacit.

Dar și în afară de aceste zvonuri, absurditatea cărora inevitabil trebuia să se manifeste cu trecerea timpului, creștinii totuși erau urâți de păgâni deja pentru că ei, în ochii lor, erau străini de tot ce era mareț, frumos și nobil, dușmani oricărei omenii și vădiți urători de oameni. De oarece origina a înseși religiei lor se înrădăcina în barbarism și ignoranță, apoi ei firește, după părerea romanilor, disprețuiau orice știință și orice arte. Învățătorul lor, cum afirma mai târziu cunoscutul protivnic al lor Cels, cum că ar fi propovedit: „Vedeți, ca nimica din voi să nu se dedee la știință, la vicleana știință; știința depărtează de sănătatea sufletului; de înțelepciunea lor pier oamenii“. De oarece creștinii s'au depărtat de viața obștească, nu luau parte la plăcerile păgânilor, nu împărtășeau interesele lor, apoi ei se considerau netrebniți pentru viață, ca o clasă de oameni întunecată și temătoare de orice lumină. Viața lor se părea păgânilor tristă și fără bucurii. Grija creștinilor pentru mântuirea sufletului era, după părerea păgânilor, culmea nebuniei. Ea era nu numai neînțeleasă pentru dâșii, dar și pozitiv ridicolă, și astfel creștinii în ochii lor erau în acelaș timp și cei mai nepricepuți și cei mai mizeri din oameni, deoarece pentru un viitor necunoscut, cu scopul de a evita niște chinuri închipuite și să obțină o fericire închipuită, au renunțat la niște bunuri neîndoelnice din viața actuală. Râzând de credința creștinilor în viața viitoare și în înviere, Cecilie esclamă: „Doară voi, nenorociților, nu veți învia iară și în acelaș timp nu vă folosiți de viață acum“.

Toate aceste reproșuri și altele, cari susțineau ura și dușmănia în păgâni contra creștinilor, deveniră cu totul periculoase pentru acești din urmă din cauză, că puteau fi transformate în latura politică. Deoarece viața obștească de stat era în totul pătrunsă de păgânism, apoi, se înțelege, creștinii prin necesitate trebuiau să se depărteze de dânsa. Deși apostolul poruncise limpede creștinilor: „să se supună oricărei autorități pentru Domnul“ și creștinii țineau cu sfințenie această poruncă, dar în genere către

statul păgân ei totuși trebuiau să se raporte negativ, deoarece interesele lor nu erau legate cu interesele statului roman și nu coincideau cu mărirea lui și cu slava lui. Ei evitau slujba militară și funcțiunile publice, pentru că fiecare militar și funcționar după însuși slujba lui era obligat să asiste la aducerea jertfelor obștești. Din această cauză păgânii ziceau de creștini: „Voi sunteți popor leneș, nefolositor și inactiv în trebile statului, deoarece fiecărui om cinstit se cuvine să trăiască pentru patrie și pentru stat”. Religia păgână era cu totul națională și coincidea cu interesele unui popor, pe când creștinismul apărea ca religie universală, ca religie pentru toate popoarele, iar asta era un lucru cu totul absurd pentru păgâni. Chiar romanii, sau barbarii, cari mărturiseau pe Hristos se considerau la creștini frați. De aicea nu era departe pânăla primejdiosul reproș, că ei și înseși nu sunt romani, ci vrăjmași ai statului roman. Deoarece creștinii nu luau parte la sărbătorile păgânești în cinstea zilei nașterii împăratului și alte asemenea evenimente, apoi poporul începu să-i considere trădători și ofensatori ai majestății. Pentru romani puterea veșnică a Romei se considera un adevăr netrecător, dar, între altele, creștinii învățau despre sfârșitul a toată lumea, și prinurmă și a Romei, și cu bucurie veselă nădăjduiau în sosirea curândă a acestui sfârșit, deoarece înseși ei, neavând aicea cetate stătătoare pentru dâșii, o căutau în viitoarea patrie. Deaceea la romani involuntar se ivi ideea, că dacă creștinii ar putea contrar tuturor acestora să se refere la faptul, că ei sunt supuși pașnici și liniștiți, că în adunările lor obștești și prin casele lor se roagă cu râvnă pentru împăratul și pentru toți ceice sunt la putere, plătesc cu râvnă dările și birul, apoi toate acestea erau cu totul nefolositoare. Intre ei și păgâni era așa contrast, încât conflictul era inevitabil și el s'a exprimat într'o serie întreagă de prigoniri sângeroase.

Deși ciocnirea astfel era inevitabilă între creștinism și păgânism, dar primul protivnic, cu care s'a întâlnit creștinismul, n'a fost lumea păgână, ci cea iudaică, care a și contribuit grăbirea și înțefirea ciocnirii, câtă vreme creștinismul nu primise încă putere externă și răspândire, el era cu totul străin de lumea păgână, care chiar nici nu știa de existența lui ca religie independentă, deosebită de iudaism, și multă vreme l-a confundat cu acest din urmă. Dar iudeii deodată simțiră într'insul o putere îngrozitoare pentru dâșii. Răstignind pe Hristos pentru că El s'a dovedit ca necorespunzător concepției lor despre Mesia și a proclamat împărăția Nouului Testament pe cu totul alte principii, decât ar fi voit ei, iudeii să prigonească crunt pe apostolii Lui. Atât sinedriul, cât

și vulgul se întreceau între dâșii în prigoana contra creștinilor, și de iudei anume s'a vărsat sângele primilor mari mucenici, cum au fost sf. arhidiacon Stefan, ap. Iacov și mulți alți bărbați slăviți. Se știe deasemenea, cu ce furie și cruzime statornică au prigonit iudeii pe ap. Pavel din timpul mării lui călătorii misionare, când ei nu numai l-au urmărit din oraș în oraș, agitând în contra lui autoritățile și vulgul, ci au și trimis pretutindenea diferiți agenți în scopul de a distruge roadele marelui său misionarism, cum s'a petrecut în Galatia. Lepădând pe Mesia și pierzând astfel între-
gul lor viitor, iudeii își răzbunau tâmpit' pentru asta pe propove-
duitorii creștinismului și, parecă simțind peirea lor istorică, voiau să se îndulcească cu sângele autorilor acestei peiri. Tot periodul
veacului apostolic dela înălțarea lui Hristos și pânăla dărâ-
marea Ierusalimului, ne prezintă un tablou al turburărilor
neconținute, stârnite de prigoana iudeilor contra creștinilor.
Aceste turburări involuntar au trebuit să atragă asupra lor aten-
țiunea autorităților romane, și aceasta anume a servit de prim
motiv de cunoștință a romanilor cu creștinismul, întemeietorul că-
ruia ei considerau pe oarecare Hristos, turburătorul ordinii pu-
bliche. Cu toate turburărilor acestea romanii totuși multă vreme
n'au putut pricepe cauzele lor, și deaceia, nedeosebind încă creș-
tinismul de iudaism, îl recunoscără numai ca o sectă a acestui
din urmă, din care cauză nu întoarseră asupra lui atențiunea cu-
venită, nici asupra turburărilor ca exclusiv religioase, și pentru
curmarea lor au recurs câte odată la măsuri severe, în genul
izgonirii iudeilor din Roma, cum s'a făcut aceasta sub împăratul
Tiberie și Claudie, când decretul fără deosebire s'au aplicat atât
iudeilor, cât și creștinilor. Această întâmplare din urmă încă și
mai mult a stârnit răutatea iudeilor contra creștinilor, de oarece,
din pricina acestor din urmă, după părerea lor, ei au trebuit să
sufere multe neplăceri dela păgâni cari și afară de asta disprețuiau pe
iudei, ca pe poporul cel mai netrebnic și mai urător de oameni.
Pentru a ieși din această situație, iudeii începură în tot chipul a
stăruii, ca să dea a înțelege romanilor, că ei nu sunt nicide-
cum aceea ce sunt creștinii, că acești din urmă n'au nimic comun
cu iudaismul, ci prezintă o sectă turburătoare a toată lumea;
pecând însuși iudeii sunt un popor cu totul pașnic și supuși cre-
dincioși. De oarece iudeii mulțumită obișnuitei lor liniști și mănă-
iri de bani, aflându-se aproape exclusiv în mâinile lor, s'au bucu-
rat de foarte mare înrăurire în Roma, apoi ei au și reușit însăfășit
să se separe cu totul de creștini și toată ura păgânilor o îndreaptă
anume asupra lor, ca cei mai periculoși sectanți și vrășmași ai

statului roman. Întru aceasta ei, către timpul domniei lui Nerone, izbutise deja până întru atâta, încât nu numai vulgul, ci și astfel de romani culți cum era istoricul Tacit, se raporta către creștini cu ură și răutate, și când Roma fu ajunsă de o mare nenorocire din pricina grozavului incendiu, atunci lui Nerone nu i-a fost greu să îndrepte setea de răzbunare a poporului asupra creștinilor cu ură și răutate, și când creștinii au și fost supuși la un măcel grozav, pecând iudeii nu numai au rămas cu totul la o parte de această mare nenorocire, ci, se pare, că au și ațâțat pe păgâni la această vărsare de sânge neomenoasă.

Din acest timp, creștinii deja se deosebeau bine de către păgân de iudei, și anume asupra lor se îndrepta acum toată ura lumii păgâne, cu deosebire cu dărâmarea Ierusalimului și cu devastarea poporului iudeu acest din urmă își pierdu existența sa politică, și pe ruinele lui începu cu o uimitoare repeziciune să se zidească lumea nouă, lumea creștină. Când apostolii duseră predica despre cel Răstignit până la marginile pământului și pretutindenea se iviră deosebite comuniități, cari se deosebeau în totul de ceialaltă lume prin credința și viața lor, prin înălțimea și sfințenia lor serveau oarecum de mustrare vădită a stricăciunii înconjurătoare, anume atuncea domnul lumii acesteea a și ridicat asupra bisericii lui Dumnezeu toată forța politică, de care dispunea lumea păgână. Dar nici toate puterile iadului nu au fost în stare să învingă biserica, cu care făgăduise însuși Dumnezeu său Intemeietor să fie veșnic. Vrășmașii creștinismului cu furie nebună începură să verse sângele nevinovat al creștinilor, cu care pe toată întinderea celor trei veacuri a fost udat pământul imperiului Roman. Dar nici toate grozăviile sângeroaselor prigoniri n'au putut să oprească răspândirea creștinismului. Rezistența uimitoare și abnegațiunea creștinilor a fost martora cea mai bună a adevărului credinței lor, chiar și în păgâni au stârnit mirarea fără de voe și-i făcură să complecteze rândurile mucenicilor torturați cu noui convertiți la credința prigonită, așa că sângele mucenicilor creștini era cu adevărat oarecum sămânța creștinismului. Cu toată inegalitatea deplină a puterilor externe a părților luptătoare, biruința de mai înainte fu asigurată pentru partea cea mai slabă, și anume pentru creștinism. Precum apele primăverii se pornesc furtunos din munte, spală în drumul lor tot ce-i vechiu și putrezit, așa și cursurile creștinescului sânge neîmpedecat au spălat fortărețele groaznice la vedere, dar putrede înăuntru, ale lumii păgâne și ea, inevitabil, trebuia să se prăbușască și să se prefacă în ruine, pe care trebuia să răsară luxos și să înflo-

rească holda creștinească. Asemenea sfârșit dinainte îl prevăzuse creștinii, și ap. Ioan încă din veacul întâiu a prăznuit triumful și biruința finală a creștinismului, când el inspirat de Dumnezeu a exclamat: „credința noastră este biruința, care a biruit lumea“. Și biruința aceasta a devenit fapt împlinit, când pe ceriu a strălucit crucea tainică, pe care marele împărat roman a citit inscripția: „Cu aceasta vei birui“. Crucea din acel timp a devenit semnul sfânt a oricărei adevărate biruințe și unde cu credință sinceră și cu iubire s'a înfipt acest steag Sfânt, acolo și este împărăția biruitoare a lui Hristos, împărăția credinței, nădejdei și iubirii.



Steagul (Labarum) a sf. Impărat Constantin
(de pe o medalie din muzeul Britanic).

S U P L E M E N T E
CU CERCETĂRI ȘTIINȚIFICE IN ISTORIA
BIBLICĂ A NOULUI TESTAMENT



Masline

ISTORIA NOULUI TESTAMENT ȘI CELE MAI NOUĂ DESCOPERIRI ȘI CERCETĂRI ȘTIINȚIFICO- ARHEOLOGICE

Orcărui observator mai mult sau mai puțin atent al cursului vieții intelectualo-religioase din apusul contimporan, fără să vrea, i se aruncă în ochi acel însemnat fapt, că acolo se produce o puternică revenire a ideii publice în folosul religiei și al bisericii, ca expresie externă a ei. Aicea nu-i locul să lămurim cauzele foarte complicate ale acestui fapt profund interesant, dar totuși una din manifestările externe ale lui servesc între altele, mișcarea foarte însemnată a interesului obștesc pentru literatura teologică, și deasemenea și înseși înviorarea acesteia, din urmă, pe tărâmul căreia apar foarte însemnați lucrători, și pelângă aceasta nu totdeauna din cercul strâmt al specialiștilor în teologie, ci și din cercul mai larg în genere al societății culte. În Anglia, de exemplu, afară de seria teologilor de mare talent, în timpul de față oste-nește și unul din cei mai mari naturaliști, și despre popularitatea scrierilor sale teologice religioase elocvent poate mărturisi acel fapt, că una din ultimele operi ale lui în timp de oarecare zece luni, s'a împrăștiat nici mai mult nici mai puțin decât în 250.000

de exemplare numai în limba engleză, din care ea a fost tradusă deja și în alte multe limbi europene ¹⁾).

Aceiaș înviorare se observă și în literatura franceză, și într'însa, ca o confirmare a cuvintelor noastre, poate servi uimitorul succes al unei cărți nouă și anume scrierea cunoscutului predicator parizian Didon sub denumirea „Iisus Hristos“, care scriere în curs de câteva săptămâni s'a răspândit numai în Paris în mai mult de 15.000 exemplare și încă cu așa pripire, că editorii nu au fost în stare să aprovizioneze cu exemplarele obișnuite pe cititorii lor din celelalte orașe și din străinătate. Încă și mai izbitor va deveni faptul acesta, dacă vom spune, că capitolele începătoare ale acestei scrieri, care prezintă un protest deciziv contra extremităților raționalismului contemporan în numele drepturilor credinței și tradiției bisericești, au fost publicate în jurnalul francezesc „Revista celor două lumi“ ²⁾. Același care până în ultimul timp fusese răspânditorul principal al raționalismului lui Renan în societatea cultă franceză și în genere europeană. Cugetarea obștească pare că obosise sub greutatea raționalismului mort, se sălbăticiise în contactul cu dânsul, construind o întreagă concepție generală despre lume pe principii exclusiv raționaliste și la vederea acelor nesfârșite contradicții cu sine înseși, în care se încurcase tot mai mult raționalismul, începe să se întoarcă pe loc către concepția creștină dinainte despre lume, consfințită și încercată de veacuri, întemeiată pe principiile credinței și ale autorității bisericești.

Acest prilej, negreșit, a ajutat foarte mult în genere știința și în special arheologia, care pe fiecare an scoțând la lumina lui Dumnezeu datele, până atuncea ascunse sub moluzul păturilor seculare, referitoare la izvoarele adevăratei religii, aplică lovituri de neînfrânt șemelor raționalismului și teoriilor lui, cari s'au dovedit în contradicere cu cele mai neîndoelnice rezultate și cu cercetările cele mai nouă științifice. Cu deosebire un izvor bogat în această privință l-au descoperit cercetările științifice referitor la corespondența dintre faptele istoriei biblice a Vechiului Testament și acele rezultate istorice și arheologice, cari sunt prezentate de cercetările cele mai nouă în domeniul istoriei vechiului orient, și mulțămită cărora bibliologul, în timpul de față, are o mulțime de material prețios pentru explicarea și confirmarea datelor istorie biblice. Acest izvor de cunoștințe științifice a căpătat așa impor-

1) Înțelegem aici scrierea renumitului profesor Drummond.

2) Revue des deux mondes.

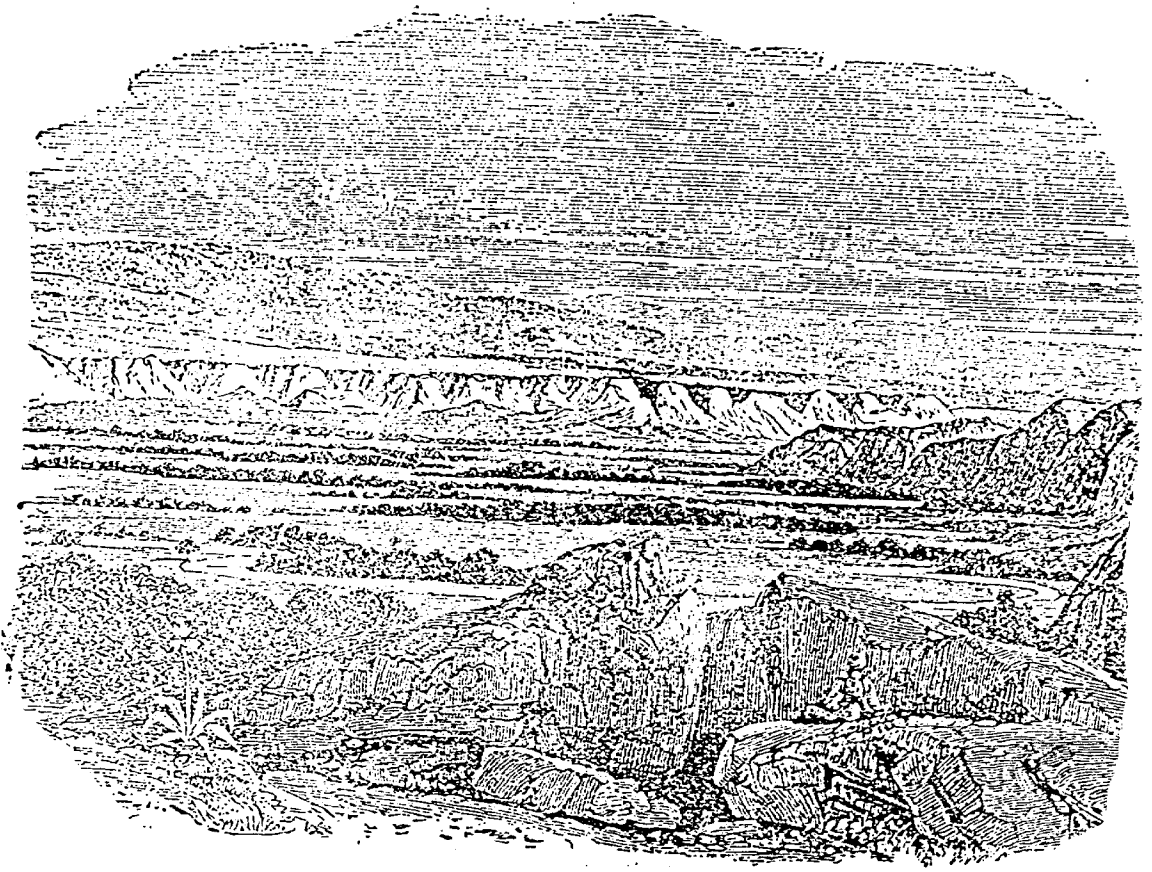
tanță, că sub înrăurirea lui s'a prefăcut hotărât înseși știința. „Istoria biblică, care a încetat de a mai fi o simplă povestire de fapte biblice generale și de evenimente, fără nici un raport al lor către condițiile mediului înconjurător istoric, și prin asta nu numai că n'a pierdut importanța sa sacră, ci, dimpotrivă, a câștigat-o și mai mult, și anume din acea cauză, că pe fondul comun întunecat a acestui proces păcătos ea s'a mișcat ca un moment dumnezeesc luminos, care prin înseși însușirile sale indică temeiul său supranatural. De aceea se înțelege, ce interes profund pentru orice minte serioasă au aceste rezultate științifice, și anume aceasta poate servi de explicație a acelui fapt îmbucurător, că scrierile, cari au avut de țintă a aduce la cunoștința societății culte aceste roade ale acestor cercetări științifice noi, pretutindenea se bucură de atențiunea și succesul deplin meritat. Odată cu asta și în câmpul științei înseși sub acest raport muncesc activ scriitori foarte însemnați, și unul din ei se prezintă în Franța abatele bibliolog Vigouroux cunoscut întregii societăți europene, care anume și-a pus de scop al său special să se folosească în totul de toate descoperirile cele mai nouă în domeniul arheologiei, ca să arate coincidența lor uimitoare cu datele Bibliei, și prin înseși aceasta să adevărească autoritatea ei îndiscutabil dumnezească. Din multele lui scrieri și articole de o deosebită recunoaștere se bucură renumita sa carte: „Biblia și cele mai nouă descoperiri în Palestina, Egipt și Asiria“, care, cu toată seriozitatea sa științifică, care cere o anumită pregătire din partea cititorului, comparativ într'un timp scurt a obținut cinci ediții, a fost traduse în câteva limbi europene și a devenit un bogat izvor, de unde au tras informațiunile lor în acest domeniu și mulți din bibliologii noștri. În timpul cel mai din urmă Vigouroux a edat o nouă carte, care alcătuește o continuare directă a operei lui în sfera aleasă de dânsul a științii biblice, și anume scrierea: „Noul Testament și cele mai nouă descoperiri arheologice“¹⁾). Într'insa el și-a pus de scop să ne prezinte rezultatele cele mai prelucrate ale cercetărilor arheologice, întrucât ele confirmă sau lămuresc datele istorice ale Noului Testament și din această cauză s'a atins de multe chestiuni interesante, deslegarea cărora e foarte importantă nu numai pentru lămurirea a cutărilor sau cutărilor fapte și evenimente din Noul Testament, dar are totodată și confirmarea autenticității a înseși cărților, care alcătuesc Noul Testament. De aceste rezultate cu mare succes s'au folosit deja mulți scriitori teologi din Europa apuseană, cu deose-

1) La Nouveau Testament et les decouvertes archéologiques modern, par V. Vigouroux, Paris 1890.

bire la alcătuirea descrierii vieții lui Hristos, și ei anume le-au și dat acel interes viu, care stârnește în cititorul descrierilor vieții Mântuitorului lumii. Dar acolo aceste rezultate se prezintă numai ca un fond comun, pe care se construiește istoria Noului Testament, și nu apar singure de sine ca obiect de interes independent, din care cauză nici nu au acea cercetare temeinică, pe care ele o merită după importanța lor, deaceea cartea lui Vigouroux își are interesul său deosebit, și anume pentru că într'însa descoperirile arheologice moderne alcătuiesc obiectul unei cercetări independente în aplicarea lor la faptele și evenimentele istoriei Noului Testament. Adevărat, cum spune înseși autorul, descoperirile arheologice în raport cu Noul Testament nu au prezentat rezultate așa de bogate și impunătoare, ca descoperirile relative la Vechiul Testament, și anume pentru că tot ce-i important în Noul Testament și-a găsit reflexul în literatura greacă și latină, deja demult cunoscută lumii culte, dar cu toate acestea și aicea s'au descoperit multe astfel de date, care revarsă o nouă lumină asupra a multe lucruri și dau puțința pentru o deslegare categorică a foarte importante chestiuni, cari au o esențială importanță întru apărarea autenticității a înseși cărților, ce alcătuiesc Noul Testament.

În vederea acestora noi socotim că nu e de prisos să facem cunoscut cititorilor noștri rezultatele științifice, adunate în noua carte a lui Vigouroux, și mai întâiu de toate cu capitolul, care prezintă soluția temeinică a interesantei chestiuni despre aceea, în ce limbă au vorbit Hristos și apostolii Lui, — chestiune nu numai interesantă, dar și profund importantă, de oarece de o soluționare sau alta atârnă și înseși părerea asupra originii istorice a scrierilor Noului Testament și autenticitatea lor, care alcătuiește obiectul celor mai extreme negări ale școlilor raționaliste.

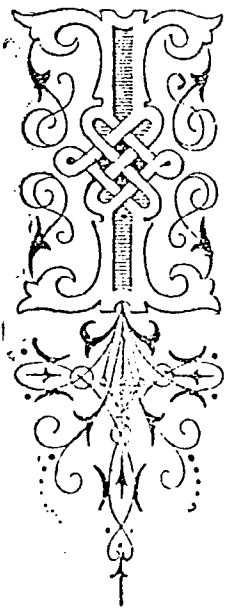




Valea Iordanului

CAPITOLUL I.

LIMBA IN CARE A VORBIT HRISTOS ȘI APOSTOLII LUI.



ntrebarea despre limba, în care a vorbit Mântuitorul în timpul vieții Sale pământești, e interesantă și singură de sine. Ea stârnește o curiozitate perfect legitimă în toți creștinii culti. Limba noastră este oarecum o parte a persoanei și a vieții noastre, și acea limbă care a fost sfințită prin rostirea de dumnezeiește buze ale însuși Mântuitorului lumii, care a servit de unealtă a rostirii predicii de pe munte, a parabolilor evangelice, a răpitoarelor vorbiri la Cina de Taină și în genere a tuturor învățăturilor, aduse nouă de sus de Mântuitorul întrupat, merită în totul o temeinică cercetare și studiere.

Dar pășind la această cercetare, noi nu ne mărginim numai la singură curiozitatea blagocestivă; noi putem aicea să atingem un scop și mai important și anume putem cu ajutorul acestei cercetări să găsim dovezi nouă

în folosul autenticității evangheliilor și a scrierilor Noului Testament în genere. Limba, în care a vorbit Hristos, este aceeași, în care deasemenea au grăit apostolii și evangheliștii Lui. Orce împrejurări i-ar fi făcut pe scriitorii Noului Testament să scrie în grecește, totuși dacă limba greacă n'a fost a lor natală, noi trebuie să găsim în scrierile lor urme inevitabile ale acelei limbi, care anume a fost în întrebuințare în Palestina, și pe temeiul acestei cercetări lăuntrice noi putem cu temeinicie constata originea iudaică a Evangheliilor și a epistolelor. Întrebarea despre limba, în care au vorbit Hristos și apostolii Lui, a servit deja de obiect a numeroase cercetări, și pentru complecta ei deslegare nu-i de prisos mai înainte de toate a expune înseși istoria discuțiilor, stârnite de ea

1) Istoria întrebării.

Din scrierile Noului Testament aflăm, că în timpul vieții pământești a Mântuitorului în Palestina se vorbea limba, numită limba evreească¹⁾. Cercetările filologice din timpul modern ne dau puțința să cunoaștem temeinic această limbă și astăzi e ușor să ne facem o idee exactă despre dânsa.

Acea numire, care se dă acestei limbi a scriitorilor Noului Testament, ne poate întrucâtva induce în eroare relativ de în-suși caracterul acestei limbi: la ei ea se numește „evreească”, deoarece o vorbeau evreii¹⁾; dar ea se deosebește de limba evreească în înțelesul propriu al acestui cuvânt, adică de aceea, de care s'a folosit Moise, David, istoricii și prorocii Vechiului Testament. Familia limbilor semitice cuprinde în sine araba, în care au vorbit și vorbesc și astăzi încă în Arabia, în oarecare părți ale Asiei și ale Africei, etiopica, în care vorbesc oamenii din Etiopia; asiriana, care se întrebuințază în Asiria și Haldeea, arameica, în care vorbesc în țara lui Aram, adică în Siria și în fine evreeasca, în care a vorbit poporul israilit în Palestina, înainte de robia babilonică²⁾. După captivitate limba evreească în

1) Vezi Ioan, V, 2; XIX, 13, 17, 20; Fapt. XXI, 40; XXII, 2; XXVI, 14.

1) În veacul întâiu al erei noastre evreii în genere se numeau iudei, cari vorbeau în dialectul semit; iar iudeii eliniști pe aceia, cari vorbeau în limba greacă.

2) Limba feniciană, care se vorbea în Fenicia, se deosebea tare puțin de cea proprie evreească. Aproape identic evreesc era și dialectul moabitean, care ne este cunoscut din inscripția renumită de pe vestitul monument moabitean, păstrat astăzi în secția evreească a muzeului din Luvru. O fotografie a lui vezi-o în Istoria Biblică, tom II, pag. 491.

propriul înțeles al acestui cuvânt a devenit limbă moartă și a fost înlocuită prin limba arameică.

Limba arameică sau limba țării lui Aram era întrebuințată nu numai în Siria, ci și în Haldeea și în vechea Asirie, unde au fost strămutați de regii nineviteni și babilonenii numeroasele neamuri arameene. Vechea limbă evreească avea înrudire foarte apropiată cu arameiana. Locuitorii Iudeei și ai Ierusalimului, după strămutarea lor pe malurile Eufratului, fiind mai puțin numeroși decât arameenii, au trebuit prin necesitate să se deprindă cu limba acestor din urmă, ca să aibă puțința să se înțeleagă cu acești confrăți ai lor din nefericire, ba chiar și cu indigenii, pentru care limba arameică a devenit cunoscută. Anume de aceea iudeii s'au și deprins să vorbească această limbă în Haldeea, unde ea a primit numirea de haldeiană, deși numirea aceasta nu este mai exactă decât numirea ei de evreească.

Limba arameică se subîmpărțea în două ramuri sau dialecte: arameica apusană, care deasemenea se mai numea siriană și arameica răsăriteană, căreia i se dădea numirea de haldeiană sau sirohaldeiană. Prima era în întrebuințare în Siria, iar a doua în Babilonia, pentru care iudeii au și învățat pe această din urmă limbă arameică răsăriteană. După captivitate, ei și după întoarcerea în patria lor de mai înainte continuă să vorbească în această limbă, și tot ea se afla în întrebuințare și în timpul vieții pământești a lui Iisus Hristos, cum se va arăta mai jos, care a vorbit anume în această limbă, precum și apostolii Săi.

În chestiunea despre limba Mântuitorului s'au emis câteva păreri deosebite. Unii au presupus, de exemplu, că Hristos a vorbit în latinește sau în grecește. Verndorf a scris un tratat întreg ca să dovedească cum că „Hristos a vorbit latinește”¹⁾. Spre a dovedi această părere a sa el se referă la oarecare expresiuni, întâlnite în Evanghelii, cari par, evident, de origină latinească. Și în adevăr, în cuvântările Mântuitorului se întâlnesc cuvinte singulare latine, ca de exemplu *modius* (vas), *legio* (legion), *quadrons* (a patra parte a monetei, numită as)²⁾; dar din întrebuințarea oarecărui termen militar a unei numiri de măsură sau de monedă nu se poate încă trage o concluziune. În toate cărțile se

1) Verndorf, De Christo latine loquente.

2) *Μόδιος* — Mat. V, 15; Marc. IV, 21; Luc. XI, 33; *λεγεών* — Mat. XXVI, 33; *Κοδράντην* — Mat. V, 26. Fără îndoială nu se poate chiar afirma, că anume însuși Mântuitorul a întrebuințat aceste cuvinte latinești în cuvântările Sale, dar în genere nimica nici nu împiedică admiterea acestei presupunerii.

întâlnesc împrumutări de cuvinte de felul acesta. În limba franceză, de exemplu, sunt împrumutate multe cuvinte tehnice din limba engleză¹⁾, deși aceasta desigur nu însemnă nicidecum, cum că aceste limbi sunt cu totul identice între dănsese și că francezii vorbesc limba engleză. Acelaș lucru și cu limba vorbită în vechea Palestină, deși romanii erau destul de mulți în Iudeea în veacul întâiu al erei noastre și deși pe oarecare monede, ce se găseau în circulație prin țară, se aflau inscripții romane, totuși limba biruitorilor nu era nicidecum vorbită de popor²⁾.

Mai mult verosimilă se poate crede părerea aceloră, cari afirmă, că Mântuitorul omenirii a vorbit în limba greacă. Această părere a avut-o apărătorii săi foarte înflăcărați și-i are și până astăzi³⁾.

Primul, care a început să afirme că Mântuitorul omenirii a vorbit limba greacă, a fost Isaac Fosie. Nu se poate, zice el, ca numai singură Iudeea să fi evitat soarta generală a provinciilor cucerite de Alexandru cel Mare și succesorii săi, ca numai ea singură să fi fost în stare să-și păstreze limba sa proprie și să nu-și fi însușit în locul limbii sale limba cuceritorilor greci. De aceea el a trās concluzia directă, că precum în toate celelalte țări cei cucerii de cuceritorul macedonean, așa și în Palestina din timpul invaziei macedonene asupra Asiei limbă populară a devenit, ca peste tot locul, limba greacă⁴⁾. Dar premisele lui Fosie au fost false; dacă-i adevărat aceea, că limba greacă s'a între-

1) De exemplu les rails, les wagons, les tramways, sunt tot una, ca și în rusește: relse, vagoane, tramvae, etc.

2) Dovada, trasă din numele de monede sau din inscripțiile latine de pe ele, nu dovedesc absolut nimica. Bani străini, franțuzești și englezești se prețuesc acum mult în tot Levantul și se primesc pretutindenea, deși ceice-i primesc nu vorbesc nici franțuzește, nici englezește.

3) S'a ridicat chiar întrebarea despre aceea, n'a citit oare Mântuitorul pe scriitorii greci și latini? Un neamț, I. F. Meier, a edat în anul 1701 în Hamburg o scriere sub titlul „Ulrum Christus legerit Platonem vel Terentium“ (citit-a oare Hristos pe Platon și Terentie?). Această părere e stranie. În convorbirile lui Iisus Hristos nu întălnim nici cea mai mică aluziune la filosofia, istoria și literatura Greciei și Romei. Unii și-au închipuit, că în Marcu XVI, 18: „și de vor bea ceva de moarte, nu-i va vătăma“, se cuprinde o aluziune la moartea lui Socrat, și că sentința Mântuitorului, citată de ap. Pavel în Fapt. XX, 35: „E mai fericit a da, decât a lua“, amintește pravila epicureană: „ἰσὺν τὸ εἶ πλοῦτος“. (Comp. Athen. Depnos, VIII, 5; Aristot. Ethic. Nic. IV, 1). În toate acestea nu are temeiul trebuitor.

4) „Nu știu, zice el, pe ce temeiul mulți învățași în vremea noastră presupun, că Hristos și apostolii Lui au vorbit totdeauna în evreește și nu în grecește. Unde de pe timpul lui Alexandru cel Mare s'a instaurat stăpânirea grecilor, acolo neapărat a stăpânit și limba greacă, și ar fi absurd a se face excepție numai cu Iudeea. În Iudeea nu se auzea nici o limbă alta, afară de cea grecească, prin orașele mari și mici“. Isaac Vassius: De Sybyl, oracul. Lugduni Batavorum, anul 1680, pag. 156—158. Ad iteratas P. Simonii objectiones reponso, în al său Variarum observationum liber. London. 1685, pag. 375.

bunțat la curtea comandanților lui Alexandru cel Mare, cari au devenit regii Egiptului și Siriei, apoi odată cu asta rămâne neindoelnic, că propriu populațiunea acestor țări a continuat să vorbească în limbile lor indigene: coptica în Egipt și arameica în Siria.

Cu toate acestea teoria lui Isaac Fosie a avut adepții săi și a susținut-o Dominic Diodati, în scrierea sa apărută în Neapole în anul 1767 ¹⁾. Iisus Hristos și apostolii Săi, după părerea savantului Neapolitan, au vorbit în limba greacă, cunoscută sub denumirea limba elinistă. Dar în combaterea acestei teorii a apărut erudita monografie a lui Bernard-Rossi, care și până astăzi își păstrează valoarea sa, sub titlul: „Despre limba lui Hristos și a evreilor din Palestina din timpul Macabeilor, edată în Paris în anul 1772 ²⁾. Limba elinistă, zice el, era puțin cunoscută în Palestina. Iisus Hristos, ca și toți compatrioții Săi, a vorbit într'un dialect mixt semit, pe care el îl numește Sirohaldean.

Din cauza acestei monografii, în Germania, unde părerile exprimate într'insa au fost admise de învățatul Pfannuche ³⁾, se ivi părerea, care ocupa mijlocia între cele două anterioare. Profesorul de Iena G. Paulus recunoștea, că limbă populară a iudeilor în Palestina la începutul erei noastre era în adevăr limba arameică; dar, adăogea el, trebuie deasemenea a admite, că în acel timp, în această țară, și în special în Galileea și Ierusalim, era destul de răspândită și limba greacă, din care pricină Mântuitorul și ucenicii Lui se puteau folosi de dânsa în cuvântările lor publice de fiecare dată, când găseau aceasta potrivit și la timp ⁴⁾.

Părerea lui Paulus a fost combătută de renumitul învățat francez Silvestru de Sacy, care apăra părerea deja de mai înainte dată de Bernard de Rossi contra lui Diodat ⁵⁾. Fără a nega absolut, că Iisus Hristos și apostolii Lui au putut câteodată să vorbească și grecește, el foarte temeinic arată, că în realitate noi nu avem nici cel mai mic temei în favoarea acestei presupunerii, și însuși după aceea stabilește acel fapt, că limba în circulație în acest timp în Palestina era limba arameică.

În timpul defață aproape toți învățații cercetători și critici

1) Dominici Diodati, de Christo graece loquente exercitatio. Neapolis, 1767.

2) Bernard de Rossi, Della lingua propria de Christo Graece e degli Ebrei nazionali della Palestina de tempi Macabei, Perme 1772.

3) Dissertația lui Bernard Rossi a fost tradusă în limba germană de Pfannuche în tomul VIII Algem. Bibliothek der bibl. Literatur, p. 365—480, este deasemenea și traducerea engleză a ei în Biblical Cabinet, a lui Clark, 1832; tom. II, pag. 1—90.

4) E. G. Paulus, Verisimilo de judeis Palestinensibus, Jesu atque etiam Apostolis non aramaea dialecto sola, sed graeca quoque aramaizante locutis. Jena, 1803.

5) S. de Sacy, littérature orientale, în Milav, Magazin encyclopedique, tom. I, 1805.

admit părerea lui De-Rossi și De-Sosi¹⁾. Intre altele, partizanii limbii grece încă nu au fost cu totul desarmați. Un învățat englez Roberts, acum nu demult, anume în anul 1864, a edat o scriere, în care iarăși apăru cu dovezi în folosul părerei lui Paulus²⁾. Toate combaterile, provocate de această scriere contra sa, n'au zdruncinat părerile autorului, și el iarăși păși cu o nouă scriere, în care dovedește aceeași părere³⁾. Unele din dovezile aduse de dânsul se pot părea originale, dar ele nu sunt nicidecum solide, cum ne vom și sili noi să dovedim aceasta.

2) Nu limba greacă a fost limba Mântuitorului.

Partizanii acelei păreri, că Mântuitorul a vorbit grecește, se silesc mai înainte de toate să arate, că limba greacă era cunoscută în Palestina în vremea aceea. Drept una din dovezile în favoarea acestei păreri este aceea, că această limbă era fără îndoială curentă în câteva orașe ale Palestinei, ca în Sepharis, Cezairea, Tiberiada, etc. Pe monedele lui Irod erau inscripții grecești⁴⁾. Adevărat, iudeii nu dădeau o mare importanță limbilor străine⁵⁾, iar studiul limbii grecești era chiar direct interzisă în timpul războiului contra romanilor; dar acea nu mai puțin istorică directivă în această privință era așa de puternică, încât a distrus orice apărare⁶⁾. Gamaliil permise ucenicilor săi să studieze literatura greacă, și unii rabini chiar încurajau studiul limbii grece, zicând, că talisul lui Sim și paliumul lui Iafet trebuiesc unite unul cu altul⁷⁾. Un poet al antologiei grecești, Meleagru, spune în epitafia sa, că limba lui greacă va fi înțeles sirianul și filisteanul, iar despre orașul său Gadara, care se află nu departe de Nazaret, el spune, că acesta era un fel de Atena siriană. Din timpul lui Alexandru cel Mare iudeii se aflau în atingere neconținută cu

1) Vezi ed Bohl, Forschungen nach einer Volkbibel zur Zeit Jesu. Viena, 1873, p. 3; Renan, Histoire de langues semitiques, ed. 3, Paris, 1863, p. 224. Fr. Delitzsch, in Saat auf Heffnung, an XI, p. 195. Tot a lui: The Hebrew New Testament of the British and Foreign Bibl Society, a contribution to Hebrew Philology, Leipzig, 1883, p. 30—31.

2) A. Roberts, Disensions on the Gospels in two Paris. Partea întâia: Despre limba, în care a vorbit Hristos și apostolii Săi, edit. II, 1884.

3) Roberts, Greek the language of Christ, 1889.

4) De Saulcy, Histoire d'Herode, p. 385.

5) Joseph, Ant. Jud. XX, XXI, 2.

6) Sofa, IX, 14.

7) Midrasch Rabba, Gen. XXXIV. Rabinii totuși erau puțin înclinați să studieze limba greacă. Ravi Iozua Levi spunea, că a studia înțelepciunea greacă se poate spune numai în asemenea timp, care nu aparține nici zilei nici nopții, adică nici într'un timp. Rabu Iohanani Ingădui să o învețe fetele tinere, etc. Vezi Vixtarf, Lexicon talmudicum, edit. Fishie, pag. 480.

elinii. Limba greacă era mijlocul obișnuit de convorbire cu supușii Ptolomeilor și Seleucizilor și deasemenea cu străinii în genere. Iisus Hristos din această cauză a trebuit să cunoască această limbă în convorbirea cu sutașul, fiica căruia El a vindecat-o, cu grecii, cari doreau să vorbească cu Dânsul în timpul ultimei săptămâni a vieții Sale pământești și deasemenea și cu Pilat, care a făcut judecata asupra Lui¹⁾. Anume cam acestea sunt dovezile, aduse de Paulus și de partizanii lui în favoarea părerii apărute de dânsii.

Nimenea nu va nega acele fapte, pe cari le indică acești învățați, că în Palestina erau orașe, ca Cezareea, Sepfarisul, Tiberiada, Gadara, etc., unde elementul greco-macedonean era considerabil și unde, din această cauză, se întrebuița această limbă greacă, - întocmai așa, cum și astăzi se află în întrebuințare limba franceză în astfel de orașe, cum este Cairo, Ierusalimul, Constantinopole - aceasta noi nu o tăgăduim nicidecum. Străinii au adus cu sine și au păstrat limba lor în acele locuri, unde ei s'au așezat în număr mare. Că erau deasemenea și iudei, cari înțelegeau limba greacă, aceasta deasemenea nu se pune la îndoială. Aceia din ei, cari trăiau în Egipt sau în alte țări, unde era în mare întrebuințare această limbă, natural se foloseau de dânsa deasemenea și ei. Deoarece un anumit număr de iudei eliniști locuiau permanent în Iudeea și în Galileea, apoi, negreșit, acolo totdeauna erau nu puține persoane de acelea, cari vorbeau grecește. Unii chiar și din aceia, cari se născuse în Palestina au putut să învețe această limbă, dar nimica nu dovedește, că Iisus Hristos și apostolii Lui făceau anume parte din numărul lor. Din aceea, că pe monedele lui Irod se întâlnesc inscripții grecești, nu înseamnă nicidecum, că știința acestei limbi era generală în regatul lui. Moneda în Anglia încă și astăzi poartă pe dânsa inscripție latină, deși populația Mării Britanii nu vorbește latinește. Noi nu avem nici un fel de mărturie adevărată că Mântuitorul a vorbit cu sutașul grecește. Această căpetenie militară a putut până întru atâta ca să învețe limba arameică, încât să se explice în ea cu populațiunea țării, sau a putut să vorbească prin un talmaciu, precum și acei greci, cari doreau să vorbească cu Hristos. Dragomanii sau traducătorii (talmacii), au fost totdeauna cunoscuți în orient²⁾. În genere nici unul din faptele indicate nu-i suficient pentru susținerea părerii lui Paulus și Roberts.

1) Mat. VIII, 6-9; XXVII, 11; Ioan, XII, 21.

2) Vezi în *La Bible et les decouverts modernes*; edit. 5-a, 1889, povestirea lui Asurbanipal, regele Ninivei, unde este vorba de tâlcuitorii limbilor. Insuși cuvântul „dragoman“ este de origină orientală.

Dar ei aduc și alte temeuri întru susținerea părerii lor. Deoarece Mântuitorul, zic ei, s'a adresat către mulțimile poporului, iară ele constăteau din ascultători de diferite națiuni, atunci el trebuie să se fi folosit de o limbă, care putea să fie înțeleasă pentru toți, și astfel de limbă nu putea să fie alta, decât cea grecească.

Dar anume această temă din urmă și trebuie dovedită. Majoritatea iudeilor, din contra, fără îndoială, nu cunoșteau limba greacă. Ceeace se spune în cartea Faptelor sf. Apostoli despre darul limbilor și despre acea mirare, pe care au exprimat-o împreună cu locuitorii Ierusalimului, iudeii ce se adunase acolo din toate țările, la vederea cum apostolii erau înțeleși de toți ascultătorii lor (Fapt. II, 4-12), veniți din diferite țări ale lumii, cu ade-vărat ne arată, că nu exista o astfel de limbă în genere cunoscută, cu ajutorul căreia s'ar fi putut explica cu toții în Ierusalim.

Partizanii teoriei examinate atât sunt atrași de apărarea ei, încât, de exemplu, Roberts preface în dovada păreri sale chiar și astfel de argumente, cari distrug însuși teoria. Dacă Mântuitorul nostru, zice el, s'a folosit de limba arameică, când s'a adresat cu cuvântare către popor, atunci pentru ce în Evanghelie se atrage atențiunea la aceea, că la învierea fiicei lui Iair El a rostit numai câteva cuvinte în această limbă? De aceea este evident, că în conversația obișnuită El nu se folosea de această limbă. Ca răspuns la această dovadă trebuie să spunem, că cuvintele arameene păstrate în Evanghelie, dinpotrivă, dovedesc aceea, că limba Mântuitorului nu era limba greacă. Evanghelistul a citat aceste cuvinte nu cu acel scop, ca să arate, că Hristos cu această ocazie s'a folosit de limba pe care nu o întrebuița în cuvântările obișnuite, și nimic nu va da dreptul la asemenea concluzie, ci numai pentru că mărirea minunii înseși minunii, produse de două cuvinte simple, eșite din gura Mântuitorului: *Talita cumi!* Până întru atâta uimi pe spectatori, încât aceste cuvinte s'au imprimat adânc în memoria lor. Iată anume pentru ce evanghelistul Marcu, care a auzit aceste cuvinte din gura lui Petru, martorul ocular a înseși evenimentului, le-a și păstrat în Evanghelia sa.

Altă dovadă în folosul limbii grecești, partizanii o scot dintr'o cuvântare a ap. Petru. În cuvântarea adresată apostolilor, adunați după înălțare în foisorul din Ierusalim, ap. Petru le aminti de sfârșitul tragic al lui Iuda și de acea întrebuițare, care s'a făcut cu banii primiți de dânsul pentru rușinoasa sa faptă de trădare, și după aceea a adăos: „Și aceasta s'a făcut cunoscut tuturor locuitorilor Ierusalimului, așa că țarina aceea în limba patriei lor s'a numit Acheldama, adecă țarina sângelui“ (Fapt. I, 19).

Ap. Petru, după părerea partizanilor teoriei examinate, s'a găsit constrâns să lămurească ascultătorilor săi înțelesul cuvântului evreesc Acheldama, pentru că el, evident, vorbea grecește.

Dar la asta mai întâi de toate trebuie de spus, că aicea se atribue ap. Petru o tâlcuire, care în adevăr aparține autorului cărții Faptelor Apostolilor, ev. Luca. Acest loc în realitate mărturisește contra teoriei lui Paulus și Roberts. El în chipul cel mai evident mărturisește, că limba, care se vorbea în Ierusalim, nu era cea grecească. Doar în ea s'a spus direct: „șarina aceia în limba patriei lor a fost numită Acheldama“. Explicarea acestui cuvânt era necesar deja pentru cititorii greci ai cărții Faptelor Apostolilor, de oarece sensul anume al cuvântului Acheldama „șarina sângelui“ servea ca dovadă a aceluia adevăr, ce-l spusese ap. Petru. Dar dacă ev. Luca avea nevoie de lămurire pentru cititorii săi a înțelesului cuvântului Acheldama, apoi o asemenea nevoie nu era deloc simțită pentru ap. Petru, când el se adresa cu cuvântarea către apostoli și credincioși. Ei deasemenea, ca și el, știau bine limba arameică și înțelegea în totul sensul cuvântului Acheldama. Ap. Petru, adresându-se cu cuvântarea în arameește către compatrioții săi, n'a avut nevoie să traducă pentru ei în grecește cuvintele arameene. Chiar dacă unii contrar oricărei verosimilități vor insista asupra presupunerii, că ap. Petru s'a adresat către galilienii adunați în foșor pe grecește, totuși rămâne neîndoelnic, că tema indicată a cuvântului arameian în gura ap. Petru ar fi atât de fără folos, cum de exemplu ar fi fără folos în gura vreunui britanic, care vorbește franțuzește ascultătorilor, constători exclusiv din concetățeni de ai săi, explicarea vreunui nume propriu britanic. Traducerea numirei șarinei, cumpărată cu cei treizeci de arginți ai lui Iuda, este, prin urmare, în locul dat, ca și în locurile analoage a celor patru Evanghelii, opera scriitorului sacru, iar nu al oratorului iudeu.

Autorul cărții Faptelor istorisește încă, că ap. Pavel, adresându-se cu cuvântare către locuitorii Ierusalimului, vorbi cu dânșii în evreește în mijlocul unei adânci liniști (Fapt. XXI, 40). Intru aceasta, după părerea lui Roberts, iară se cuprinde dovada aceluia fapt, că ap. Pavel de obicei vorbea pe grecește.

Negreșit, nimenea nu va discuta, că ap. Pavel știa grecește. Dar el nu era iudeu palestinian, ci se trăgea din orașul Tars din Cilicia, - o provincie, unde limba greacă era în întrebuințare generală a populației. Deci, nu se poate încă conchide, că Hristos și apostolii se foloseau deasemenea de limba greacă, deoarece ei se născuse și trăise neconținut în Palestina, până la împrăștierea

lor în toată lumea. Dealtmintrelea, și episodul examinat arată limpede, contrar partizanilor limbii eliniste, că în Ierusalim nu era obiceiul a se vorbi grecește, deoarece cu această ocaziune, când ap. Pavel a cerut lui Lisie, căpetenia cea peste o mie, permisiunea să se explice cu dânsul în deosebi, atunci Lisie îl întrebă mirat: „Tu știi grecește?” (Fapt. XXI, 37). Cunoașterea limbii grecești de către iudei, era lucru excepțional.

În favoarea limbii grecești, în fine, vorbește încă și acel fapt, că o mare parte de citate din Vechiul Testament, citate în Noul Testament, e de acord cu traducerea greacă a celor șaptezeci de tâlcuitori, iar nu cu textul autentic evreesc. Dar a explica acest fapt nu e greu: scriitorii sacri ai cărților Noului Testament au scris în grecește și pentru greci, cari aveau sub mână traducerea greacă a celor șaptezeci, iar nu originalul ebreu; de aceea ei și citatele din Vechiul Testament le-au luat după traducere, cunoscută deja cititorilor lor.

Astfel nici una din dovezile, aduse în susținerea părerii, că Iisus Hristos și apostolii Lui au vorbit în Palestina în limba elinistă, nu rezistă criticii și nu are putere doveditoare. Aceasta e așa de evident, încât chiar și un apărător așa de înflăcărat a teoriei examinate, ca Roberts, se văzu singur constrâns să recunoască, că în Noul Testament propriu nu există nici un fel de dovezi directe în folosul temei apărute de dânsul. Din contra, părerea opusă are în favoarea sa câteva fapte clare și neîndoelnice.

Nu se poate înainte de toate a nega, că limba populară în vremea Asmoneilor a fost anume limba nouă evreiască sau arameică. În cartea a doua a Macabeilor ce se numește absolut „limba patriei”, adică limba poporului și indigenă (2 Macab. VIII, 8, 21, 27; XIII, 37; XV, 29). Tot ea era limba poporului din Palestina încă și în timpul vieții pământești a Mântuitorului, și, prin urmare, limba în care a vorbit Hristos și apostolii Lui, ca dovadă a acestui lucru și trecem noi acum.

5) Limba adevărată a Mântuitorului și a apostolilor Lui.

Datele, cari se întâlnesc în cărțile Noului Testament, și deasemenea în monumentele literaturii iudaice din veacul întâiu al erei noastre, mărturisesc limpede, că locuitorii Palestinei în acest timp vorbeau limba arameiană sau dialectul arameic. Iudeii, cari se născuse în țări străine și cari locuiau în Ierusalim numai vremelnic sau cari trăiau chiar acolo mai mult permanent, vorbeau

în limba greacă; această limbă o puteau înțelege și puțini din indigeni, cu deosebire ceice o învățase prin mijlocirea unor deosebiți dascali, dar acestea erau excepții; limba obicinuită și în circulație a lor era arameiana. Evangheliile ne prezintă numeroase dovezi a acestui lucru, — ba prin numele proprii, cuprinse într'insele, ba prin faptele deosebite cuprinse într'insele, ba, în fine, în inșiși compoziția sau redactarea lor.

Din numele proprii vom cerceta la început nume de persoane. Această dovadă nu este încă din cele mai puternice, deoarece numele de persoane deosebite nu se iau totdeauna din limba întrebuițată; la orice popor se întâlnesc nume, împrumutate de dânsul dela popoarele vecine, sau dela popoarele vechi, cari le-au transmis ca moștenire istorică: la franceji sunt nume engleze, germane, evreești, etc. (La ruși sunt nume grecești, latinești, evreești și altele). În veacul întâiu al erei noastre numele de persoane în Palestina erau de origină și însușire mixtă, cum se întâmplă asta totdeauna în țările, unde trăesc amestecate diferite popoare și diferite neamuri, deși, negreșit, cele mai multe erau nume evreești, cari se bucurau de respectul istoric al vechimei, ca numele de Iisus, Maria, Iosif, Ioan, Simeon (Simon), Iacov, Ana și altele, care și trăgeau origina din limba evreească veche. Deasemenea nu arareori erau nume, cari proveneau din limba greacă, ce era limba vorbită a celei mai mari părți a țărilor risipirii iudaice, ca numele Filip, Nicodim, Stefan, Nicanor. Se întâlneau deasemenea nume, împrumutate dela poporul biruitorilor, și anume astfel de nume, ca Marcu, Luca și altele. Cu toate acestea cele mai numeroase nume proveneau din limba arameiană. Să ne întoarcem la început atențiunea la o serie întreagă de nume, cari încep cu prepozițiunea Bar sau Var: Varava, Varatolomeiu, Variisus, Variona, Varnava, Varsava, Vartimeiu, etc. Toate aceste nume incontestabil sunt arameene, deoarece *Var*, care însemnă în arameește „fiu“, este cuvântul caracteristic al limbilor arameene, după cum „*ben*“ — „fiu“ este cuvântul caracteristic în limba veche, evreească¹⁾. Multe alte nume de bărbați și femei

1) Barabbac = פַּר אַבְבָּא Mat. XXVII, 16. Marc. XV, 7, 11, 15. Luc. XXIII, 18, Ioan, XVIII, 40 אבבא, abba însemnă tată.

Βαρθολομαῖος = פֶּר הַרְלֹמַי, Mat. X, 3. Marc. III, 18. Luc. VI, 14. Fapt. I, 13. Fiul lui Tolmae.

Βαρνησαῖος = פֶּר יִשָּׁר, Fapt. XIII, 6. „fiul lui Iisus“.

Βαρτολόμῃος = לֵךְ יִרְמִיָּהוּ. Mat. XVI, 17 — fiul lui Iona (Porumbel).

Βαρναβᾶς = פֶּר נְבִיאָה, Fapt. IV, 36, etc. — „fiul vestirei“, (după tălcuirea sfântului Luca.

Βαρσαβᾶς = פֶּר הַכַּבֵּי, Fapt. I, 23; XV, 22. — „Fiul Savei“.

Βαρτιμαῖος = יִשָּׁר סוֹפֵא, Marc. X, 46. — „Fiul lui Timeiu“.

sunt deasemenea evident arameene: Toma (Gemene)¹⁾, Caiafa (piatră sau împilare)²⁾, Sapphira (frumoasă)³⁾, Marta (doamnă sau gospodină)⁴⁾, Tavita (căprioară)⁵⁾, Chifa (piatră), Voanerghes (Fiii tunetului)⁶⁾. Aceste două porecle din urmă, date prima verhovnicului apostolilor și a doua celor doi fii ai lui Zevedeu, lui Iacov și Ioan, atrag asupra lor o deosebită atențiune.

Se știe în ce împrejurări și în ce scop Hristos a dat lui Simon supranumele de Chifa sau Peatră⁷⁾. Din istorisirea sfântă se vede, că dumnezeescul Invățător a dat ucenicului Său numele lui simbolic nu în grecește *πετρος*, ci în limba arameiană ~ Chifa. El i-a zis nu „tu te vei numi Petru“, ci „tu te vei numi Chifa“, ceea ce însemnă, cum explică evanghelistul, piatră (Petru)⁸⁾. Hristos, prin urmare, nu vorbea grecește, ci în limba arameiană. Aceiași concluzie se trage din porecla dată celor doi fii ai lui Zevedeu. Poreclele acestea au un înțeles semnificativ și ele sunt împrumutate din vorbirea limbii în circulație. Iar sensul cuvântului voanerghes, adică fiul tunetului, atribuite lui Iacov și Ioan⁹⁾, este arameian, iar nu grecesc. Titlul, dat lui Iisus, anume titlul de Mesia (tradus în grecește cu cuvântul Hristos), este deasemenea titlu curat semitic¹⁰⁾.

Numirea locurilor, ca și numele de persoane, dovedesc, că în întrebuințare în vremea de care e vorba, în Palestina era limba arameică. Negreșit, vechile numiri au rămas toate aceleași, dar noile numiri, cari s'au dat deosebitelor părți ale Ierusalimului în timpurile din urmă, își trag originea dela dialectul evreesc, ca Golgota, Vitesda, Gavafta, Acheldama. În toate aceste numiri de la prima dată se aruncă în ochi terminațiunea în a caracteristică cuvintelor arameene. Golgota, adică Craniu sau locul căpăținei¹¹⁾, ar fi în evreește Gulgolet. El nu este deasemenea nici grecesc,

1) Ioan, XI, 16. Mat. X, 3. Marcu, III, 18. Luca, VI, 15. Fapt. I, 13.

2) Mat. XXVI, 3, 57. Luca, III, 2, etc. Faptele Apostolilor, IV, 6.

3) Faptele, V, 1.

4) Luca, X, 38, 40, 41, etc.

5) Faptele, IX, 36, 40.

6) Ioan, I, 42. Mat. XVI, 18. Marcu, III, 16.

7) Ioan, I, 42.

8) Marcu, III, 17. Despre cuvântul *βασανίτης* vezi E. Kautesch, *Grammatik des Biblisch — Aramaischen*, pag. 9—10. De obicei se explică în înțelesul בכר בכר bene regeer — „Tunători“.

9) Ioan, I, 42. Cuvântul Mesia deasemenea este evreesc, dar ca și în câteva nume aduse mai sus terminațiunea are forma arameică, care în stare expresivă se termină în o, și nu forma evrească.

10) Vezi nota ultimă pe pagina precedată.

11) Mat. XXVII, 33. Marcu, XV, 22. Ioan, XIX, 17. Se poate observa, că ev. Luca, care nu era de neam din Palestina, nu pomenește de astă numire în Evanghelia sa, precum nici de celelalte numiri arameene.

precum nu sunt nici toate celelalte numiri, aduse de noi, ci nou evreesc sau arameian, cum arată expresiv evangheliștii. „Vitezda“¹⁾ care însemnă „casa milostivirii“ Gavafta, „înălțime“²⁾). Din toate numirile aduse, cea mai interesantă în această privință este numirea Acheldama, adică „Țarina Sângelui“, deoarece ea a fost dată țarinei, cumpărată pe cei treizeci de arginți ai lui Iuda și prin urmare se arată exact chiar timpul originii ei, dovedind, că în timpul morții Mântuitorului în Palestina limba vorbită era arameica. Ea constă din două cuvinte: *achel* - țarină, și *dema* - sânge³⁾). Forma *dema* este curat arameiană.

Afară de numele proprii de persoane și locuri în cărțile Noului Testament sunt deasemenea o anumită cantitate de cuvinte, cari se citează întâmplător și ne prezintă o nouă dovadă, că în veacul întâiu al erei noastre limba vorbită în Palestina era limba arameiană. Așa apostolii adesa se adresează către Iisus Hristos cu titlul, care în câteva locuri epăstrat de evangheliști în forma sa originală, deși în alte locuri a fost și tradus de ei, anume cu titlul *ravvi*⁴⁾, care este arameian și corespunde titlului *Învățătorule*⁵⁾. „Ravvuni“ a exclamat deasemenea Maria Magda-

1) Ioan, V, 2.

2) Ioan, XIX, 13. Gavafta, este forma pentru exprimarea unei situații înalte dela *Gavva*.

3 *חַחֵל דַמָּא* — *hachel dama*. În grecește de obicei scriu acest cuvânt *Ἀχελδαμα* sau *Ἀχελδαμαχ* cu aspirație fină, după etimologie arată, că urmează a scrie compact, *Ἀχελδαμά*. Negreșit *χ*, care se află în multe manuscrise și în unele ediții critice, trebuie să se explice cu aspirația, care se auzea la sfârșitul cuvântului când era pronunțat de evrei. Vezi Kantsch, Gramatik der bibl. Aram. Leipzig, 1874, pag. 8; Neubauer, Studia Biblica, pag. 56. Pentru a justifica aspirația fină în cuvântul *Ἀχελδαμά*, ar trebui să vedem în el urmele pronunției galiliene, de oare ce din Talmud știm, că una din particularitățile pronunției galiliene era anume înăbușirea unor litere guturale. „Cartea Talmudului pelesinian sau Ierusalimlean, cum îl numea de obicei, care consta din discuțiuni cu galilienii, și în realitate este produs galilian, ne prezintă, spune Neubauer, după părerea noastră, anume acea limbă, în care au vorbit și au scris ucenicii lui Iisus. Guturalele neconținut se înlocuiesc. *צ* se scrie în locul lui *ק*, *ס* în locul lui *ת*, care deaceia adesa nici nu se pronunță deloc, cum vedem aceasta în cuvântul *ספרא*. Foarte adesa deasemenea literele *ס* și *ת* se omit cu totul, așa că, de exemplu noi întâlnim *בן* în locul *בנת*, P. Ba în loc de P. Abba (de unde numirea sau numele Pabba). Laza în loc de Eleazar, cum vedem aceasta în numele Lazar din Evangheliile. Labialele în Talmudul ierusalimlean se pronunță mai moale decât în Talmudul babilonean. În loc de *ב* și *ה* acolo se întrebuițază *ba*; în loc *מ* la rabinii galilieni adesa se întâlnește *b*; în loc de *ג* întâlnim *ng*; de exemplu cunoscuta localitate *בני* în talmudul ierusalimlean stă *בני*. Ba chiar câteodată se confundă între ele *ל* și *ב*, ca de exemplu se scrie Antaliu în loc de Antonin. Ba chiar câteodată două cuvinte se unesc la un loc“. Neubauer, Dialects of Palestina, în Studia Biblica, 1885, p. 61. Despre deosebirea în pronunțare în Siria și Palestina vezi B. Rossi, Della lingua Propria de Christo, p. 19.

4) Mat. XXIII, 7, 8. XXVI, 25, 40. Marcu, IX, 5. XI, 21. Ioan, III, 2. VI, 25. Se poate de observat, că ev. Luca, care nu era de neam din Palestina, este unicul evanghelișt, care n'a păstrat acest cuvânt în Evanghelia sa. Vezi mai sus.

5) Ioan, I, 38.

lina, când ea a aflat pe Mântuitorul său înviat¹⁾, dându-i calitatea de Invățător în cel mai înalt înțeles al acestui cuvânt²⁾. În ziua intrării solemne a lui Iisus Hristos în Ierusalim, poporul L-a salutat cu exclamațiuni, una din cele mai caracteristice particularități ale cărora a fost păstrată de evangheliști în cuvântul arameian „osanna“, adică „mântuește“³⁾.

Scriitorii cărților Noului Testament au trebuit să se folosească de un anumit număr de cuvinte, cari alcătuiau particularitatea suigeneris a iudeilor și nu aveau nimic corespunzător în limba greacă, ca, de exemplu, numirea băuturii fermentate îmbătătoare *sichera* la ev. Luca⁴⁾; numirea măsurii *saton*⁵⁾, numirea sărbătorii *pastelui*, numirea sectelor iudaice, a sectei fariseilor și a sectei saduceilor. Acea formă, pe care evangheliștii au dat-o acestor cuvinte la redarea lor cu litere grecești, prezintă o dovadă limpede, că iudeii atunci vorbeau dialectul arameian. Terminațiunea *aios*⁶⁾ dată cuvintelor „Fariseu“ și „Saduceu“ în grecește ne arată în realitate terminațiunea arameiană *a*, care alcătuiește particularitatea caracteristică a o mulțime de cuvinte siriene: *ferișa*, *teduca*⁷⁾, pe când în evreește ele se termină în *i*. Numirea de măsuri *saton*, păstrate în Vulgata deasemenea în forma de *satum* și întrebuințate pentru numirea măsurii, egală aproape cu treisprezece litere⁸⁾, în parabola despre dospitură⁹⁾, se întâlnește în textul grec sub formă ei sirohaldeiană *sata*, pe când forma sa evreească este *se'dh*.

Ăcelaș lucru trebuie să-l spunem despre numirea sărbătorii *paștile*¹⁰⁾. Această sărbătoare în evreește se numește *pesah*, care cuvânt în Vulgata adesea se redă în Vechiul Testament prin cuvântul *Phase*¹¹⁾; dar tot acest cuvânt *pesah* în dialectul haldeian ia forma de *pasha*¹²⁾, din care cauză în Noul Testament anume

1) Ioan, XX, 16.

2) În textul grec acceptat orbul deasemenea, adresându-se cu rugămintă către Hristos, L-a numit Ravuni, Marc. X, 51.

3) *ὄσαννα*, Mat. XXI, 9. Marcu, XI, 9. Ioan, XII, 13. Ev. Luca este singurul dintre evangheliști, la care nu se întâlnește acest cuvânt *hosa-na* sau *osa-na*.

4) *Σίχηρα*. Luca, I, 16. În evreește *hiocar*. Deoarece acest cuvânt este străin pentru ev. Luca, apoi el nu-l declină.

5) *Σάτων*, Mat. XIII, 33. Luca, XIII, 21.

6) *φασισαίος*. Luca, XI, 38, etc. *Σαδδουκαίος*. Mat. III, 7, etc. Toate terminațiunile în *aios* a cuvintelor grecești de origină evreească ne indică forma arameiană.

7) *Ταδουχει*, farisei.

8) Adică după calculul rusesc 2 garica.

9) Mat. XIII, 33. Luca, XIII, 21.

10) Mat. XXVI, 2. Marcu, XIV, 1. Luca, II, 11. Ioan, II, 13.

11) Eș. XII, 11, XXXVI, 25. Luca, XXIII, 5. Numer IX, 2.

12) Ce șaptezeci redau acest cuvânt în ortografia lui arameiană *Pasha*, excepție făcând 2 Paral. XXX, 1, unde la ei stă *φασέξ*; Iosif Flavie îl dă în forma *φάσσα*, Ant. jud. V, 1, 4.

ășa se și numește această sărbătoare a junghierii melului pashal. Redarea grecească a cuvântului *satanas*¹⁾, care însemnă căpetenia demonilor, deasemenea indică forma siriană *satana*, iar nu pe cea evreească *satan*.

Evangelhiștii adesea pun în gura Mântuitorului cuvântul *amin* - „adevărat, neîndoelnic“²⁾, și el ne arată, că Hristos a grăit într'o limbă semitică, și că într'însa era una din expresiile sale plăcute. Anume de aceea scriitorii sacri au și păstrat această expresie în originalul ei, deoarece ei altmintrelea nu erau în stare să găsească în limba greacă un cuvânt, care ar reproduce nuanțele acestei expresiuni³⁾.

În predica de pe munte, afară de expresia *amin*, care se întâlnește în toate cuvântările Mântuitorului, se cuprind și alte câteva cuvinte semitice, eșite din dumnezeiasca gură a lui Hristos, ca *raca*, *gheena*, *mamona*. Așa noi citim la început: „Cine va zice fratelui său: *raca*, e vinovat de dus la sinedriu, iar cine va zice: *more*, acela e vinovat de gheena focului⁴⁾, adecă de dat iadului. Cuvântul *raca* este forma arameiană a evreescului *ric*, care însemnează „sec“. În Talmud cuvântul acesta se întrebuințază în senz de „sec, prost“⁵⁾. *Mori* este traducerea semiticului *nabal*, care însemnează „prost“ și „necredincios“⁶⁾. Cuvântul *gheena* în sensul său primordial este prescurtarea expresiei ghe-ben-ghinnom, adecă „Valea fiului Gonnomova“, situată spre sud-est de Ierusalim, vale, unde se ardeau trupurile torturaților și unde deasemenea și aduceau copiii jertfă lui Moloh⁷⁾. Ce se atinge de cuvântul *Mamona*⁸⁾, apoi el nu se află în limba evreească. În arameiana însă aceasta însemnează „bogăție, comoară“⁹⁾.

1) Mat. IV, 10. În evreește *satan*. Aramean *satana*, în grecește σατανας.

2) Mat. V, 18, etc. Marcu, III, 28. Luca, IV, 21, etc. La ev. Ioan, I, 52. III, 3, etc. în formă dublă „*amin, amin*“ (de 26 de ori).

3) Chiar și în Luca se reproduce acest cuvânt.

4) Mat. V, 22. — În traducerea rusască s'a reținut numai cuvântul *raca* cu traducere în notă prin expresia „om sec“, iar *more* e tradus direct prin cuvântul „nebun“.

5) רפא = rău. Vezi Wünsche, Neue Beiträge zur Erläuterung der Evangelien in Talmud und Midrasch, Leipzig, 1878, p. 47-48. „Fuit convitium vulgare, non ex irocundia aut malitioso conviciandi affectu profectum, sed a quavis causa levi, etiam jocular“. I. Buxtorf, Lexicon chaldaicum, edit. Tischer, pag. 1116.

6) În Midrașe מופי arameizat în sensul de „gogoman“, de unde unii au tras concluzia, că acest cuvânt grec a putut fi întrebuințat în senz ocărător în Palestina, pe vremea lui Iisus Hristos. Vezi The Athenoem, 10 Decembrie, 1881, p. 779; Neubauer, The dialects of Palestine in Studio Biblica, p. 55.

7) Mat. V, 22, 29, etc. X, 28; XVIII, 9; XXIII, 15, 33. Marc. IX, 43, 47. Luca, XII, 5; Iac. III, 6.

8) Mat. VI, 24. Luc. XVI, 9, 11, 13.

9) Vezi Buxtorf, Lexicon haldaicum, p. 618-619. Wünsche, Neue Beiträge, p. 94; Pfeiffer, Ebraicorum et exotericorum Novi Testamenti loca, la opera omnia philologia, I, p. 474, anul 1704.

În altă cuvântare, citată de ev. Marcu, Hristos spune așa: „Voi ziceți: cine va spune tatălui sau mamei corvan, adevărat dar lui Dumnezeu este aceea, cu care era să te folosești tu dela mine“ etc. ¹⁾). Cuvântul *corvan* în adevăr are în limba haldeiană înțelesul de „dar“, după cum *corvanas*, care se întâlnește în Evanghelia lui Matei ²⁾), însemnă tezaurul sfânt, unde se aduceau prinoasele la templu.

Printre cuvintele, ce se întrebuințau de Mântuitorul, noi întâlnim deasemenea în Evanghelia dela Marcu cuvântul *abba*, care prezintă forma arameică a cuvântului evreesc *ab*, care înseamnă „tată“ ³⁾).

Toate aceste cuvinte ne arată limpede, că Iisus Hristos a vorbit un dialect semit.

Dar evangheliștii au păstrat pentru noi nu numai cuvinte singuratece ale Mântuitorului, introduse de dânșii în traducerea greacă a cuvântărilor Lui din cauză că ei n'au găsit în limba greacă astfel de cuvinte, cari ar fi corespuns exact originalului; ei au păstrat pentru noi deasemenea și fraze întregi, adevărat, scurte, dar complete, rostite într'o împrejurare oarecare solemnă, ce face dela sine ne face să presupunem într'însele anume aceleași expresiuni, pe care le-a întrebuințat Mântuitorul. Așa ev. Marcu comunică, cum că Iisus Hristos, vindecând un surdo-mut, s'a atins de limba lui și a rostit *effafta*, adică „deschide-te“ ⁴⁾); după aceea, înviind pe fiica lui Iair, El o luă de mână și-i zise în limba arameiană: „*Talita cumi*“, adică „fetiță, scoală!“ ⁵⁾). Ev. Marcu ne-a transmis deasemenea în arameiană, precum și ev. Matei, cunoscutul loc din psalmi ⁶⁾), pronunțat de Mântuitorul pe cruce: *Ili, Ili! lama sabahtani?* cece însemna: Dumnezeuul meu, Dumnezeuul meu! Pentruce M'ai părăsit ⁷⁾)?

1) Marc. VII, 11. Iosif Flavie explică acest cuvânt tot așa, cum se explică în Evanghelie. (Ant. Jud. IV, 4); Comp. Contr. Apion. I, 22.

2) Mat. XXVII, 6. Iosif Flavie (Bel. Jud. II, IX, 4) spune deasemenea, că numirea aceasta însemnă tezaurul sfânt.

3) Marcu, XIV, 36.

4) Marcu, VII, 34. *Effafta* (Vulgata: Eph phetho) אַפְפֵּתָה, imperativul formei haldeene ethpaal.

5) Marcu, V, 41. În loc de Κοῦμ, în unele manuscrise stă simplu Κοῦμ. Κοῦμ este imperativul, persoana a doua, de genul feminin, numărul singur; dar de oarece la sirieni era în obicei de a arunca pe i final la pronunție, apoi scriitorii câteodată lea-pădă pe i și în scris.

6) Ps. XXI, 2.

7) Marcu, XV, 34. Mat. XXVII, 46 (Ili, Ili, lama sabahtani?). Textul latinesc, ca și cel rusesc, reproduce diferit ortografia acestei expresiuni din cele două Evanghelii, dar manuscrisele grecești în genere nu diferă între dânsele. Vezi Kautzsch, Gramatik der bib. Aram. p. 11. Toate aceste cuvinte ar fi mai mult sau mai puțin altfel în siriana: în loc de sabahtani, de exemplu, ar fi *azavvani*.

Cuvintele citate și expresiile, împreună cu mărturiile ce le însoțesc dovedesc îndeajuns, că limba în care a vorbit Mântuitorul și ucenicii Lui, a fost dialectul arameian. După aceea toate celelalte monumente din acest timp, în acord cu Evangheliile, arată deopotrivă, că în Palestina în veacul întâiu al erei noastre se întrebuițea anume limba arameiană.

Ap. Pavel în prima sa epistolă către Corinteni a intercalat forma străină: „*Maran=ata*, Domnul vine“¹⁾). Fraza aceasta este arameică. Iosif Flavie, care a fost contemporanul apostolilor, numește limbă a țării în timpul său limba arameiană²⁾). El comunică, cum că în vremea războiului contra romanilor el vorbea cu soldații săi în evreește, adică în limba arameiană. În timpul asediului Ierusalimului el servea de talmaciu între iudei și romani. Din mărturiile lui noi știm deasemenea, că iudeii, cari vorbeau în limba arameică răsăriteană, puteau înțelege pe sirieni, cari vorbeau în arameiana apusană, — până acolo de neînsemnate erau deosebirile între un dialect și altul. Deși acest învățat iudeu era unul dintre cei mai culți oameni ai timpului său, cu toate acestea îl costă nu puțină muncă ca să învețe limba greacă, pe care el, după propria sa conștiință, tot n'a învățat să o pronunțe bine³⁾), și istoria sa „războiul contra romanilor“, el l-a scris la început în limba evreească⁴⁾). În lucrările sale el dă câteva cuvinte semitice și le-a reprodus anume în forma arameică. Așa, de exemplu, după observațiunea sa, evreii pronunță cuvântul „roș“ ca *adoma*⁵⁾), preot ca *hanea*⁶⁾), cincizecimea ca *asarta*⁷⁾) schiop ca *hagira*⁸⁾), etc.

1) 1 Cor. XVI, 22: „*anatema*, maran — ata“, după traducerea rusă: „Să fie lepădat până la venirea Domnului“.

2) Joseph, Bel. Jud. Proem. I: V, VI, 3.

3) Jos. Ant. Jud. XX, XI, 2. Iată un însemnat loc din el: „Cu siguranță grăesc, că eu am terminat opera mea așa de complet, ca nimenea altul nici dintre iudei, nici dintre străini cu toată plăcerea mea n'aș fi putut cele comunicate în această lucrare să re-dau grecilor cu așa îngrijire, cu care am făcut aceasta în aceste cărți. Proprii mei compatrioți recunosc în totul, că eu i-am întrecut pe toți în erudiția ce aparține iudeilor; eu am pus deasemenea multă stăruință la studiul limbii grecești, multă stăruință am pus deasemenea la studiul literaturii grecești și pricep începuturile limbii grecești, deși până intru atâta m'am deprins să vorbesc în propria mea limbă, încât nu pot să pronunț cuvintele grecești cu destulă exactitate; ba și în genere poporul nostru nu prea aprobă pe aceia, cari învață limbile multor popoară și astfel împodobesc graiul lor cu netezala perioadelor lor; pentrucă ei privesc la asemenea cultură, ca la una derând, proprie nu numai oamenilor liberi, ci și robilor. Înțelepții însă recunosc numai pe aceia, cari cunosc deplin numai legile noastre și sunt în stare să tâlcuiască însemnarea și sensul lor“.

4) Joseph, Bel. Jud. Proem. I.

5) *Adomâ* (comp. *adoma*). Ant. Jud. II, I, 1.

6) *χαραγ* (comp. *Cohen*) Ant. Jud. II, VII, 1.

7) *Ασπαρά*, Ant. Jud. XII, X, 6.

8) *χάγαρας*, Bel. Jud. V, XI, 5. Porecla lui Adiamen, fiul unui nabateian. Vezi Siegfried, in Zeitschrift für die alttest. Wissenschaft tom. I, p. 32, anul 1833.

Toate aceste fapte, cari stabilesc cu atâta putere de dovedire teza, că limba arameiană era limba de convorbire și obștească în Palestina, se confirmă deasemenea prin scrierile talmudice. Nu numai targumurile, chemarea talmudului și midrașile ¹⁾, adecă cele mai vechi tâlcuiri ale iudeilor, alcătuite în sîrohaldeeană, dar într'insele se întîlnesc deasemenea proverbe și zicători populare, cari, deosebindu-se cu totul prin pronunția și prin oarecare particularități ale lor de limba rabinilor și învățaților, totuși aparțin aceleiași limbi. Aceste zicători populare de obicei sunt premerse de cuvintele: „cum zice poporul“, sau de altele asemenea. Când vestitul rabin Hilel dă explicațiuni în limba populară, atunci la dînsul unei asemenea explicațiuni de obicei îi premerg cuvintele: „Hilel explică în limba poporului celui simplu“ ²⁾.

În mișna se zice, că în templu din Ierusalim erau vase cu inscripții arameice ³⁾. După o tradiție, arhiereul Iohanen a auzit eșind din sfeșnic un glas ceresc, care-i grăia în arameește: „Tinerii, cari au început războiul contra lui Antioh, au biruit“ ⁴⁾. Cele mai vechi rugăciuni, cari se află în întrebuintare printre iudei, bine înțeles, afară de cele biblice, sunt alcătuite deasemenea în limba arameiană ⁵⁾. Scrisorile, cu care vechiul Gamaliil s'a adresat către locuitorii Galileei de sus și de jos relativ de determinarea lunii nouă, deasemenea sunt alcătuite în această limbă ⁶⁾.

Astfel toate monumentele literare dela începutul erei noastre dovedesc, că limba Palestinei în timpul vieții pământești a lui Iisus Hristos și a apostolilor Săi era un dialect semitic.

Această împrejurare este foarte importantă în chestia cercetării critice a cărților Noului Testament. De aicea decurg consecințe, pe cari noi și suntem datori să le examinăm acum. Deoarece autorii celor patru Evanghelii și ai epistolelor au vorbit în copilărie în dialectul indigen oriental, apoi noi la început vom și arăta, pentruce și cum acest dialect a trebuit să lese pecetea sa chiar pe scrierile lor grecești, și pelângă asta până întru atâta, încât urmele dialectului semitic se văd limpede în operele lor.

1) Despre targume, ghemara și midrașime vezi: „Manuel biblique, ediția a șasa, tom. I, §§ 94, 198 și 201.

2) Talmudul Babel, Baba Meșia, f. a 104-a. Vezi Dukes, Die Sprache der Mischnah, pag. 11; Neubauer, The dialects of Palestine, in Studio Biblica, 1885, p. 53.

3) Secalim, VI, 6.

4) Talmud Ier. soța IX, 13, fol. 24 b.

5) Vezi Neubauer, in Studio Biblica p. 49.

6) Tasifia Sanhedrin, II.

4) Particularitățile cele mai caracteristice ale acestei limbi în comparație cu cele de mai târziu grecești.

Din toate cele spuse mai sus rezultă lămurit, că apostolii și evangheliștii¹⁾, au vorbit în tinereța lor un dialect semit și au primit prin urmare numai o cultură semitică. Acum e interesant să lămurim acea înrâurire, care a trebuit să aibă asupra lor această cultură și, pentru a face aceasta mai cu succes, e nevoie să studiem acele particularități, prin care se distinge limba evreească și cea arameeană de cea grecească.

Influența, exercitată de o anumită limbă asupra aceluia, care o vorbește și cu deosebire asupra culturii copilului și asupra dezvoltării minții lui, este foarte mare. Noi aproape nu observăm aceasta, deoarece acest lucru așa de roditor se săvârșește într'un chip aproape inconștient, dar cu toate acestea e adevărat, că omul, născându-se în țara, limba căreia e perfectată prin munca a numeroase generațiuni de scriitori și învățați, se naște deja într'o adevărată bogăție intelectuală, — asemenea copilului, care se folosește de toate bunurile bogăției din cauză că s'a născut din părinți bogați. Fiecare limbă este comoara, în care veacurile trecute cu galantonie mai mare sau mai mică au turnat tot ceea ce a fost adunat de ele mai prețios, roade ale experienței, ale observațiilor și ale descoperirilor tuturor generațiunilor ce au trăit mai înainte. Dicționarul unei anumite limbi este, prin urmare, adevărata enciclopedie, care cuprinde în sine toată bogăția științei poporului, care a grăit-o. Fiecare din obiectele, care-i sunt cunoscute, își are numirea sa, și această numire își are locul său în dicționarul ei. Celce ar cunoaște temeinic acest dicționar, ar poseda împreună cu asta și toată acea știință, pe care o are marea familie căreia aparține el.

Nimenea nu ajunge o asemenea știință întreagă și desăvârșită, dar cu toate acestea, precum pentru cei mai talentați oameni, cât și pentru cei mai fără de talent, limba se prezintă ca o unealtă minunată, care, mai ales când gramatica e bogată în forme și prezintă puțința de a exprima toate nuanțele cugetării, le dă o sumedenie de concepții, cari la dânsii niciodată n'ar ajunge la limpezime și exactitate dacă n'ar fi cuvintele, cari servesc pentru

1) Noi nu spunem aici de ev. Luca și de Pavel, cari s'au născut în afară de Palestina. Noi vom vedea, că scrierile lor deasemenea abundă în evreisme, dar că ei cunosc mai bine limba greacă decât ceilalți apostoli — anume din cauza culturii lor anterioare.

exprimarea și designarea lor; astfel un număr mijlociu de cunoștințe ale poporului, care vorbește limba, prelucrată prin muncă îndelungată, decât la poporul, care în meritele sale numai o limbă neculturală sau mai puțin prelucrată.

Pentru a face prețuirea dezvoltării intelectuale a unui anumit popor, ajunge să-i studiezi limba. Dacă ea are termeni speciali pentru exprimarea unei sau altei științe, atunci, se poate cu siguranță conchide, că știința aceea a fost prelucrată de aceia, cari grădesc această limbă, după cum noi suntem convinși, că lor le-a fost cunoscute animalele sau plantele, pentru care la ei există numiri deosebite, meseriile și artele, înșirate în dicționarul lor.

În vederea tezelor expuse indiscutabile dela sine devine clar, că limba greacă a ajuns la asemenea grad de dezvoltare și de prelucrare, pe care nicidecum nu o avea cea palestiniană, sirohaldeiană pe vremea lui Iisus Hristos. Noi nu vom aduce aicea toate dovezile celor zise și nu ne vom apuca să descriem toate deosebiri, ci ne vom mărgini numai la indicarea acelor, cari sunt necesare să le știm pentru scopul ce ne-am propus. Discuția completă în această chestiune ar cere o dezvoltare prea lungă a ei și ar fi de prisos pentru noi.

Limbile greacă și arameică mai întâiu de toate diferă prin gramatică. Pedesupra de forme, inerente fiecărei limbi și foarte diferite în anumite puncte, limbile acestea diferă foarte puternic în ce privește sintaxa. Forma e linească este fraza științifică, un gen de clădire arhitectonică, construită cu cea mai mare iscusință; ea se poate asemăna cu o clădire, bine construită și bine chibzuită, în care fiecare parte își are locul ei, ideea fundamentală predomină asupra tuturor celorlalte, în care caz concepțiile ajutătoare, ca și cuvintele și propozițiunile subordonate ocupă împrejurul ei locul corespunzător fiecăreia. În loc ca să arătăm diferitele părți, limba greacă are anume multe forme verbale, cari unesc părțile propozițiunii și cari arată exact și raporturile lor reciproce; ea poate deasemenea să se folosească după voință de o mulțime de particule, prin care poate exprima până și cele mai fine nuanțe ale cugetării.

În limba evreiască nu-i nimica așa ceva. Evreului Palestinei nu-i este cunoscut periodul rotund grecesc; dispozițiunea cuvintelor lui e aproape copilărească; vorbirea lui nu-i formată din membre, ci oarecum desmembrată; ea pune propozițiune după propozițiune, unindu-le tot cu una și aceeași conjuncție și; ea n'are mijloace să scoată la iveală ideea principală, ci se lasă pe seama

ascultătorului sau a cititorului să aleagă ceea ce-i mai principal din ceea ce el aude sau citește.

Limba evreească palestiniană de pe vremea lui Iisus Hristos, care sta mai prejos decât cea grecească după gramatică, era încă și mai prejos decât dânsa după dicționar. Limba evreească este un minunat instrument în mâinile poetului, pentru că toate cuvintele ei sunt frumoase și pitorești, dar ea relativ e saracă și mai ales în comparație cu limba elinilor. Ea n'a fost îmbogățită asemenea celei grecești, prin o muncă intelectuală însemnată, prin călătorii ¹⁾, prin comerț, prin expedițiuni militare depărtate, prin navigație, prin operele filosofilor și scrierile numeroșilor poeți și prozaștilor, etc. Într'insa sunt puține vorbe și puține substantive și încă și mai puține adiective și particole de cuvânt. De aceea rezultă aceea, că ea a trebuit să se folosească de unul și acelaș cuvânt pentru exprimarea obiectelor celor mai diferite. Așa, cuvântul „fiu“, în evrește *ben*, în arameiana *bar*, servește pentru exprimarea esenței înrudirii dintre acela, care e născut și dintre acela, care i-a dat viața. Dar alătura cu această însemnare primitivă câte încă însemnări metaforice se întâmplă să-i dai, ca să exprimi ideile numeroase, cari n'au numirea proprie deosebită? Locuitorii Ierusalimului se numesc „fii și fiicele Ierusalimului“ ²⁾; locuitorii lumii se numesc „fiii veacului acestuia“ ³⁾. Pentru insuficiența adiectivelor, însușirile se exprimă cu ajutorul substantivului, și calitatea lucrului se consideră fiul lui: „fiul păcii“ înseamnă pașnic ⁴⁾, fiul păcatului – păcătosul ⁵⁾, „fiul luminii“ – luminos și cult ⁶⁾, „fiul învierii“ – înviat ⁷⁾. În multe locuri cuvântul „fiu“ corespunde adiectivului „vrednic“ ⁸⁾; „fiul gheenei“ înseamnă vrednic de gheena sau de iad ⁹⁾, „fiul peirii“ – înseamnă vrednic de peire ¹⁰⁾, „fiul luminii“ ¹¹⁾ „fiul mâniei“ ¹²⁾, „fiul blestemului“ ¹³⁾ – vrednic de blestemul lui Dumnezeu.

Ăceste particularități foarte caracteristice ne arată cât de mare

1) „Multe am văzut eu în călătoriile mele, spune fiul Sirah, și eu știu mai multe decât vorbesc“. Sir. XXXIV, 11.

2) Mat. XXI, 5; Ioan, XII, 15; Luca, XXXIII, 28, etc.

3) Luca, XX, 34.

4) Luca, X, 6.

5) Os. X, 9.

6) 1 Tesal. V, 5; Efes. V, 8.

7) Luca, XX, 36.

8) Mat. XXIII, 15.

9) Ioan, XVII, 12; 2 Tesal. II, 3.

10) Efes. II, 3.

11) 2 Petru, II, 14.

12) 3 Regi, IV, 33.

13) Iov, XXXIX, 27–30.

este deosebirea între limba greacă și cea evreiască. Dar există altă deosebire comună, care e foarte important de semnalat aici.

La studierea limbii Vechiului Testament care frapază puternic prin aceea, că termenii abstracți într'însa sunt foarte puțini și că expresiile științifice lipsesc aproape cu totul. Deja demult s'a observat, că creierul semiților n'a fost în stare să facă generalizări și că la dânsii era mai multă imaginațiune decât pătrundere. Ei cu plăcere observau fenomenele naturii. Haldeenii au creat astronomia. Solomon a scris despre toate obiectele, începând cu isopul, care crește din pârțete, până la cedrii Libanului¹⁾. Iov a descris deopotrivă de minunat, ca și de exact cele mai remarcabile animale: calul, așa de prețuit la arabi²⁾, vulturul³⁾ și struțul⁴⁾; bivolul⁵⁾ și asinul sălbatic⁶⁾; crocodilul⁷⁾ și hipopotamul⁸⁾; leviatanul și behemutul⁹⁾. Marele probleme filosofo-religioase, cum e chestia despre Pronia dumnezeiască, enigma nevoințelor celui drept și fericirea celor răi, deasemenea atrăgeau mințile; și ele adesea se reflectau în Vechiul Testament cu strălucirea celei mai înalte poezii și cu amărunită dezvoltare - în cartea lui Iov, mai pe scurt deși nu mai puțin luminos în Psalmi și cu amărăciune tristă în Eclesiast. Dar cu toate acestea fiii lui Iacov nu s'au ocupat nici cu știința, nici cu filosofia în adevăratul înțeles al acestor cuvinte. Nici o știință nu-și are numire în limba evreiască: în această limbă nu-i nici un cuvânt, care ar corespunde termenilor nașterii: teologie, filosofie, astronomie sau chiar istorie și geografie.

Și totuși limba nu poate lucra fără anumite concepții generale și fără filosofie, măcar și ascunsă cel puțin. Oamenii pot să se înțeleagă și să se explice unul cu altul numai întru atâta, cât de mare este numărul termenilor lor comuni, care designează genurile și formele omului și animalelor, și a termenilor abstracți, cari exprimă însușirile fizice și morale, alb, negru, bine, rău. Aceasta este un minim de filosofie, proprie limbii și care alcătuește oarecum temelia rațiunii omenești. Evreii de asemenea posedau asemenea filosofie, care se poate numi elementară; dar ei n'au mers nici cum mai departe de aceasta. Pe cât ei, mulțămită revelațiunii, întrecură pe greci și pe romani în sfera religiei,

1) Iov, XXXIX, 13-18.

2) Iov, XXXIX, 9-12.

3) Iov, VI, 5; XI, 12; XXIV, 5; XXXIX, 5-8.

4) Iov, XI, 10-19.

5) Iov, XI, 10-12.

6) Iov, XI, 20-XLI, 26.

7) Iov, XI, 10-19.

8) Psalm. LXXII.

9) În talmud se întâlnește numirea filosof, dar aceasta e curat grecească.

pe atâta rămăseseră de aceste popoare în știința despre cugetare și studierea psihologică a sufletului.

Aceasta se produse deaceea, că la dâșii nu era acea minte fină și pătrunzătoare, prin care se proslăvea Grecia și care i-a procurat ei o vecinică recunoștință a descendenților. Astfel de oameni ca Socrat, Platon, Aristotel, fără să mai vorbim de slăviții lor predecesori, observară omul, așa zicând, din toate laturile lui și-l remărcară în toate situațiile, și în acest microcosm, sau în această lumioară, oarecum o reproducere a universului, cum o numeau ei, au făcut cele mai interesante și mai folositoare descoperiri.

Dacă ei nu puteau să verse lumină în toate colțurile inimii omenești, apoi totuși cât de mult au luminat ei cu cea mai vie lumină? Ei au separat, dacă ne putem exprima astfel, fiecare însușire a sufletului, ca să-l învețe de la sine însuși, ne amestecându-l cu vecinii. Cu asemenea metod de învățatură ei au ajuns la cea mai înaltă cunoștință a însușirilor caracteristice ale sufletului omenesc și le dete numirile, cari încă există în limbile noastre în acea înfățișare, cum ni s'a predat de traducerea latină a numirelor grecești.

Limba vechei Palestine niciodată n'a atins asemenea succese. Calitățile și acțiunile duhovnicești nu aveau o numire deosebită în limba evreiască. Zadarnic ar fi să căutăm în originalul Vechiului Testament numiri, cari să însemneze conștiința lăuntrică, perceperea simțurilor, rațiunea, ca însușiri aparte, și chiar conștiința: ele nu se află acolo. Negreșit, toate aceste concepții erau cunoscute evreilor, - doar ele alcătuesc pe omul însuși și toți oamenii au măcar o idee turbure despre ele, - dar ei n'au ajuns la capacitatea să-și dea până întruatât cont despre dănsese, ca să fie în stare să le numească cu numele lor proprii. În această privință ei erau în aceeași stare, ca și inventatorii scrisului, cari știau să inventeze sunetele cu ajutorul figurilor ideografice, desemnând figurile lucrurilor, dar nu știau să distingă înseși sunetele, să deosebească vocalele și consoanele, cu un cuvânt, să creeze sistemul semnelor pentru exprimarea nemijlocită a sunetelor și cu ajutorul lor a ideilor întregi.

Aceste fapte, e foarte important, să le avem în vedere, ca să înțelegem, ce folos se poate trage din ele, ca să stabilim autenticitatea scripturilor Noului Testament. Importanța serviciului, arătat poporului său de astfel de genii, ca Socrat și Aristotel, constă în aceea, că fructele muncii lor au devenit moștenirea comună a omenirii. Tezaurile, descoperite de ei, aparțin acum deja tuturor,

ca aerul, pe care noi îl respirăm, deși ele nu totdeauna au intrat deodată în întrebuințarea generală. Ele alcătuiesc partea cea mai prețioasă a culturii; ele intră, așa zicând, în întrebuințarea zilnică, fiecare se servește de ele, precum în timpul nostru toți se folosesc de descoperirea aburului și a electricității. Astfel, ce înainte era necunoscut filosofilor greci, celor mai învățați, a devenit moștenirea poporului și e cunoscut acum și copiilor, cari din etatea cea mai timpurie își iau partea lor din această moștenire nepuizabilă. Fiecare elev al școlii medii de astăzi știe să numească rațiunea și conștiința și-și dă lămurit seama, ce exprimă aceste cunoștințe, pecând înțeleptul Solomon nu știa încă nici numirile acestor însușiri ale sufletului nostru.

Dar succesele acestea se săvârșesc numai încet-încet și bogățiile acestea intră în posesiunea obștească tot numai treptat, dar vine momentul, când ele devin moștenirea tuturor a nune mulțămite limbii, care lucrează rodnic asupra minților, asemenea apelor hrănitore ale râului, care împrăștie pretutindena fertilitatea, și posedă însușirea a uda oarecum toate mințile, nescând și neinundând niciodată. Pe măsura aceea, cum oamenii învață cuvintele, ei află și lucrurile, designate prin ele. Astfel copilul, glumind și singur neobservând, adună o comoră de știință, care e cu atât mai vastă și mai prețioasă, cu cât e mai bogată înseși limba, ce i se predă; el dobândește idei științifice și filosofice înainte de a afla ce este filosofia și știința, și din anii timpurii mintea lui începe a se îmbogăți cu idei psihologice și metafizice, deoarece el învață cuvintele, cari exprimă aceste idei în chip clar și exact. Prin urmare deosebirea, care se produce din aceasta între copilul sălbatec, întrebuințează o limbă, care are nu mai mult de două sau trei sute de cuvinte¹⁾, și un copil al unei rase civilizate, care are puțința să învețe câteva mii de cuvinte, este enormă. Deosebirea care a existat între evreul, educat cu ajutorul unei limbi semite și elinistul, care a căpătat educația cu ajutorul limbii grecești, de asemenea era considerabilă. Ultimul până întru atâta a întrecut pe evreu, încât acela aproape niciodată n'a putut să se egaleze în totul cu dânsul nici după aceea. Acest punct are o importanță foarte mare și asupra lui trebuie a întoarce o deosebită atențiune.

Ar trebui, evident, să presupunem, că semitul, studiind limba greacă la vrâstă matură, prin asta ar fi putut să completeze golurile din cultura sa anterioară și să se îmbogățască cu toate co-

1) Vezi Zaborowski, *L'origine de langage*, edit. 3-a, Paris (1879), p.-147 — 150. Țăranii europeni, cari nu s'au folosit de cultură, de asemenea nu întrebuințează mai mult de trei sute cuvinte. *Comp. Les livres Saint et la critique raționalist*, 8. III, p. 271.

morile, cari le posedă limba greacă, totuși nimic de felul acesta nu s'a petrecut, exceptând cazurile foarte rari și e ușor de înțeles pentrucă. Minteă tânără și feciorelnică ușor își însușește în copilărie chipul prim care i se dă; iar după trecere de mulți ani, când ea s'a întărit într'o anumită direcție, atunci devine deja greș oare pentru însușire. Se poate schimba direcția pomului când e încă mlădios, dar nu se poate face asta pomului matur, forma căruia deja s'a stabilit. Nimic nu devine încă până intru atâta a doua natură a noastră, ca limba noastră, nimic nu influențază la felul cugetărei noastre și a priceperii, ca limba, care ne servește pentru cugetare și alcătuirea ideilor. Noi nu putem dezvolta cunoștințele noastre fără cuvintele, cari le servesc ca semne, și semnele acestea devin oarecum hotarele științelor și concepțiilor noastre, așa că obiectele, pe care le putem exprima prin cuvinte determinate, vor fi aproape singurele, de care noi vom avea închipuire clară și exactă.

Ăcest adevăr e pentru toate timpurile, dar cu deosebire e adevărat el în aplicarea lui la întâia sută de ani a erei noastre, din pricina împrejurărilor deosebite. Atuncea, pentru complectarea insuficienței sau omiterii culturii, nu existau acele mijloace de care se poate dispune astăzi. În timpul de față, mulțămirea înlesnirilor de tot felul, oferite nouă de tipăriturile de cărți, de succesul tuturor științelor, de numărul mare și de efteșugul cărților, de lesniciunea comunicărilor internaționale, se poate comparativ însuși ușor o anumită limbă, a pătrunde ideile inerente ei și chiar a vâna ceea ce alcătuește spiritul acestei limbi. Și între altele, cu toate mijloacele ce le avem noi sub mână, neamțul nu va scrie în franțuzește fără să introducă germanisme și în genere străinul amestecă pretutindenea particularitățile limbii sale; se găsesc anumite cuvinte, anumite întorsături de vorbă și expresiuni, de care el nu știe să se folosească regulat, pe altele le întrebuințază cu totul ne la locul lor¹⁾.

Vezi bine câtă osteneală trebuie să depui, ca să-ți faci o idee exactă despre termenii filosofici, întrebuințați de engleji și în deosebi de nemți! Noi însă, între altele, aparținem aceleiași rase ariene și primim o cultură la fel cu a lor. Cu cât dară mai greu

1) Din experiență se știe, că nu se poate grăi în vreo limbă oarecare altminterlea, decât învățând-o la tinerețe. De exemplu rușii nu vorbesc deloc bine franțuzește anume de aceea, că învăță această limbă la o vârstă târzie. Străinul poate masca origina sa în cuvântarea verbală și nu arareori reușește la asta în scris. Cunoscutele întorsături de vorbe, sunt puțin cunoscute în convorbire, dar adesa se aruncă în ochi la citire. Însfârșit, popoarele ebraice nu se disting așa între ele prin felul cugetărei și priceperii, ca semitul și greul, pentru că limbele ebraice toate au aceeași bază a ideilor și toți ceice le vorbesc, care se educă la fel,

trebuia să se prezinte în timpurile vechi dobândirea cunoașterii depline a unei limbi străine pentru oamenii diferitelor triburi? Atunci nu erau nici un fel de gramatici, nici un fel de dicționare; limba, care se învăța, se putea însuși numai prin practică, în contact zilnic cu ceie vorbeau această limbă. Sunt temeieri depline a presupune, că autorii Noului Testament, exceptând pe ap. Pavel și Luca, nu știau altă literatură în limba greacă, afară de limba traducerei celor LXX de tâlcuitori, care era în întrebuintare în țările risipirei. Dar numai aceia și pot să înțeleagă toată greutatea unei asemenea învățări a limbii, cari au încercat aceasta personal. Te miră de poate fi ceva mai greu, „decât să înveți o anumită limbă fără cărți, fără lexicon și fără gramatică“, zice un misionar din Conchinchina răsăriteană, silit să învețe limba aceea, neavând alt izvor, decât convorbirea ¹⁾.

În asemenea condițiuni, afară de rari excepțiuni ²⁾, nu se poate atinge toată adâncimea unei anumite limbi, și de obicei se studiază numai superficial, deși suficient pentru a fi înțeleasă. Se poate învăța a exprima prin cuvinte străine ideile, care au nămiri în limba natală, dar nu se poate vâna clar sensul cuvintelor, care exprimă idei străine. Terminii, cari exprimă în limba greacă idei, pentru care în evreește sau în arameește nu erau cuvinte deosebite, nu vorbeau nimica minții oamenilor de rasă semitică și prin urmare treceau fără urme pentru memoria lor. Pontii Pilat, Fest, Felix, trăiau în Iudeea, ca reprezentanți ai Romei, păștrau acolo concepțiile lor romane și obiceiurile înrădăcinate; ei nu înțelegeau nicidecum esența religiei evreești ³⁾. Cu atât mai mult evreeii, strămutați în mijlocul păgânilor, continuară să cugete evreește, dacă ne putem exprima astfel, și păstrară aproape în întregime felul lor de a pricepe și chiar de a se exprima ⁴⁾.

1) P. Dourisboure, *Les sauvages Ba-Hnars*, Paris, 1873, p. 101—102. Cu poporul civilizat greutatea asta e mai mică, dar totuși destul de însemnată.

2) De exemplu istoricul Iosif Flavie, care se trăgea din familia Makkakeev, era om bogat inestrat de la natură, a primit o cultură aleasă în copilărie la curtea împăraților și se putea considera omul cel mai învățat al poporului său. Vezi mai sus. Ce se atinge de filosoful evreu Filon, apoi el nu se poate considera o excepție dela regulă. El s'a născut în Egipt, în Alexandria, care era atunci cel mai însemnat centru al literaturii lumii grecești și de timpuriu a fost consacrat filosofiei lui Platon. Limba greacă a fost limba lui natală, și unii se indoesc chiar de a știut el când a limba evreească. *Melanges bibliques*, ediția a doua, pag. 23.

3) Fapt. XXV, 18—19; vezi XXVI, 2.

4) Negreșit limba nu era singura cauză, că semii în majoritatea lor educați în Palestina nu cedau înrăuririi grecești. Deosebirea de religie, de moravuri, de obiceiuri casnice, de obiceiuri înrădăcinate, deprinse din copilărie în familie, — toate acestea pe evreul palestinian om cu totul deosebit de grec și de roman, dar pentru scopul scrierei noastre noi trebuie să dăm atențiune rolului limbii.

În vederea acestora apostolii, cari dobândise cunoștința limbii grecești abea la vârsta matură și pe calea întrebunțării în convorbire, au putut învăța numai cuvinte nouă, dar nu și idei nouă. Din gramatica greacă ei știau numai aceea, ce le era necesar, ca să grăiască înțeles; ei păstrară din gramatica semită și din sintaxă tot ce nu-i împedea de a înțelege; ei au învățat numai cuvintele, cari corespundeau dicționarului arameu; o mare parte a celorlalte cuvinte grecești au rămas pentru dânșii ca neexistente și cu deosebire ei n-au dobândit nici un fel de cunoștințe filosofice și psihologice, afară de cele de la început date lor de limba lor natală.

Deci, dacă apostolul, studiind limba greacă numai astfel, începe să expună în scris viața Învățătorului său, apoi se înțelege, că el îmbracă cugetarea sa în cuvinte străine, dar o toarnă, așa zicând, în forma sa anterioară; el îi dă îmbrăcăminte grecească, dar fizionomia ei va fi totuși de caracter oriental; structura frazelor lui, construcția lor și metaforele vor fi aceleași; în vederea deprinderii înrădăcinate la el totdeauna va fi accent străin, și chiar la întrebunțarea cuvintelor grecești el le va folosi nu așa, ca grecul, și dacă nu va numi pământul *iabbata* (uscatul), cum îl numeau în Ierusalim, apoi nu-l numește nici γῆ, cum spun atenienii, ci *csira* (uscatul)¹⁾. Lui îi va fi greu să-și însușască declinarea și câteodată el chiar va uita să supună un anumit cuvânt declinării²⁾, deoarece ele nu sunt cunoscute în dialectul palestinian; cu deosebire el păstrează ceea ce alcătuiește natura limbii lui, forma expresiunii ideii de om și de lucru, sau, cu alte cuvinte, terminologia sa filosofică.

Din cauza asta nu e nimic mai ușor, decât ca după limbă să cunoști scriitorul, ~ dacă e de origină evreiască sau de origină grecească. Tradiția spune, că autorii Noului Testament l-au scris în grecește, dar că ei erau evrei prin naștere, cea mai mare parte din Palestina, iar doi, ap. Pavel și ev. Luca, de dinafară de Palestina, din țările, unde se vorbea grecește. Dacă tradiția e adevărată, atunci noi trebuie să găsim în scrierile evreilor palestinieni trăsăturile indicate de noi, și din contra, în operele ap. Pavel și Luca trebuie să descoperim amestec de elemente ebraice și eline.

1) Σηρζ, Mat. XXIII, 15.

2) De exemplu, în următorul loc curios al Apocalipsului, I, 4: εἰπάτω, ἀπὸ ὁ ὄν. Sf. Ioan pune ὁ ὄν la cazul nominativ, uitând, că prepoziția ἀπὸ cere cazul genitiv. Această expresiune a fost așa de stranie, că textus receptus l-a schimbat nu mai puțin ciudat, ei anume ἀπὸ τοῦ ὁ ὄν, repetând mereu și] punând primul cuvânt la genitiv, iar al doilea la nominativ. „Invito suo codice (sic) edidit Erasmus“, zic Tischendorf, Novum Testamentum graece, edit. VIII minor, p. 976. În cele mai bune manuscrite stă ἀπὸ ὁ ὄν.

La începutul erei creștine, în epoca când a fost scris Noul Testament, limba filosofică, rodul muncii școlilor grecești, intră în întrebuințarea generală la toți cei care primise cultura elinească, și nu este nici o lucrare scrisă în acest timp de grecul natal, unde nu s'ar fi întrebuințat terminologia filosofică, creată de analizele înțelepte și subtile ale lui Platon și Aristotel, și devenite oarecum parte integrantă a vieții intelectuale a Greciei.

Limba aceasta după aceea a intrat în întrebuințare și la romani, ucenicii grecilor, așa că s'a făcut traducerea latină a Noului Testament, deși de oameni mijlocii, cari vorbeau dialectul popular latin și de obicei au tradus cuvânt cu cuvânt textul original, adesea ne mai punând în traducerea lor cuvântul, corespunzător vorbirii semitice a apostolului. Așa, cuvintele a ignora, ignorând nu pot fi exprimate în evreește altminterlea decât a nu ști, ne știind; în Biblia evreească nu există cuvinte, cari să corespundă cuvântului neștiință ¹⁾, deasemenea și în textul original al Evangheliilor cuvântul a ignora de obicei se redă prin expresia a nu ști ²⁾, dar în traducerea latină e întrebuințat cuvântul ignorare ³⁾. La fel în Vechiul Testament *lob*, *lebal* „inimă“, - se exprimă câteodată prin cuvântul *mens* „minte“ ⁴⁾. Iar în Noul Testament traducătorul latin de multe ori pune în locul verbului „a vedea“, cum e în originalul grecesc, termenul abstract „visus“, *videnie* ⁵⁾.

După aceste semne caracteristice, prin urmare, se poate distinge grecul original de barbar, cum numeau atunci chiar și în cazul, când barbarul vorbea limba ateniană. Evreul, care întrebuința limba lui Platon și Demostene, nu are nimic elinesc decât exteriorul. Cu un cuvânt, toate cele expuse mai sus se pot rezuma așa: scriitorii Noului Testament scriu grecește, dar cugetă totdeauna evreește ⁶⁾.

1) În acele versete, unde în Vulgata e tradus *ignorantia*, Lev. IV, 2, 22; Numer. XV, 27, etc. citim în evreește *șegaga*, ceea ce înseamnă „rătăcire, eroare necugetată“. Ignorantia se traduce tot nu literal în cartea lui Iov. XIX, 4 și în Psalm. XXIV (XXV), 7.

2) În grecește *ὄν γινώσκεις*.

3) Mat. XXIV, 50; Marc. XIV, 40; Ioan, III, 10. Fapt. XX, 22.

4) Lev. XXVI, 11; Numer. XXXII, 7; Deuter. V, 29 etc. În majoritatea cazurilor *Ceb*, *lebab* e redat simplu prin cuvântul „inimă“. Noi vom vedea mai departe, ce însemnări diferite au fost date de evrei acestei expresiuni.

5) La finele acestui paragraf nu fără folos se vor face următoarele observațiuni. Noi am adus ceea ce nouă ni se pare deja stabilit de istorie și de studiul limbii; dar cei care n'au avut prilejul să se ocupe special cu studiul comparativ al limbilor, negreșit, pot găsi tema exprimată de noi exagerată și cu atât mai mult, cu cât ei vor întoarce mai puțin atențiune la preveniri, peste tot presurate de noi, ca să nu dăm puțină să se atribue diferitelor teme expuse un senz cu totul afirmativ, pe care ele nu l-au avut nicidecum. În paragraful următor se va stabili adevărata importanță a celor spuse aici.

6) Vezi W. H. Guillemard, *Hebraisms in the Greek Testament* în 8-a, Cambridge, 1879,

5) Limba Noului Testament, ca dovadă a autenticității lui.

Ebraismele Noului Testament sunt așa de bătaoare la ochi, încât ele demult au atras atențiunea asupra lor, și ele au fost aduse ca dovadă a originii ebraice a celorce au alcătuit cărțile lui ¹⁾, cum noi am spus deja la începutul articolului.

Prin urmare nu-i nevoie să insistăm asupra acestui lucru. Dar că niciodată n'a fost încă expus destul de clar, apoi asta, presupunem, este aceea, că autorii Evangheliilor nu cunoșteau alte expresiuni filosofice și psihologice afară de cele evreești. Faptul acesta nu poate dela prima vedere să producă o mare impresiune, deoarece el e mai mult negativ, așa zicând, decât pozitiv, dar cu atât mai vârtos merită o atențiune deplină, pentru că el e extraordinar de caracteristic.

Fiecare falsificator, orcât de mare ar fi acest meșteșug, ne greșit, niciodată nu s'ar gândi să înșele pe cititorii săi prin imitarea stilului evreesc în nuanțele, cari în genere scapă observațiunii, și care până acum încă nu le-a observat nimenea. Deși a se folosi de dovezile interne e posibil numai cu mare prudență, dar totuși nu va fi de prisos să ne folosim de materialul arătat mai sus și să-l lămurim.

Vom arăta la început, că limba, care se poate numi în Noul Testament filosofică, este curat semitică. Deși evreii n'au lucrat deloc filosofia și nu aveau chiar nici capacitatea pentru asta, totuși ei, cum am spus deja, posedau concepțiile filosofice esențiale și necesare.

Toți oamenii au anume concepții de proză și poezie, deoarece ei știu să deosebească versetele de ceea ce nu-i exprimat prin versuri, deși sunt negreșit și oameni de aceia, cari rămân în necunoștință despre aceea, că ei se exprimă nu în proză. Toți oamenii deasemenea au idei turburi de vocale și consonante, pentru că le întrebuințază și pe unele și pe altele în vorbire, măcar că nu erau în stare să le deosebească exact unele de altele. Chiar cei mai inculți oameni au deasemenea câteva idei filosofice, cu toate că niciodată nu le-au pus într'o sistemă și n'au fost în stare să-și dea

D. Schilling. Comentarius exegetico-philologicus in hebraismos Novi Testament, in 8-a — Malines, 1838, 18. Winer, Gramatik des neutestamentlichen Sprachidioms, a 5-a edit, in 8-a, Leipzig, 1831, p. 15—23, Berges de Kierég. Memoire sur le style de Nouveau Testament, in Memoire de l'Academie de Inscriptions, 18, 58, m. XXII, p. 1.

1) In idiotismele Noului Testament nu odată s'au observat împreună cu alte expresiuni filosofice dar pelângă că aceasta nu s'a făcut destul de clar, cum merita aceasta, dar nici nu s'a indicat deasemenea nici toate lipsurile terminologiei filosofice ale Noului Testament.

clar seama de ele. În Vechiul și Noul Testament deasemenea găsim filosofie elementară nu puțină, dar cu toate acestea foarte reală. Teodiceea lor e chiar infinit mai presus de tot ce s'a exprimat cândva și s'a predat de greci, deoarece ea are origină divină. Dar, potrivit cu scopul nostru, noi ne vom ocupa aici numai cu așa numita terminologie a psihologiei și filosofiei experimentale.

Evreii deosebesc în om trupul și sufletul, care formează prin unire întregimea omului sau ființa omenească. Această deosebire este deasemenea și în filosofia greacă, dar evreii, pentru designarea ei, aveau expresiuni deosebite, așa zicând, sfințite, consacrate. Așa, autorii Noului Testament, întrebuițau totdeauna pentru designarea sufletului sau a trupului, sau a unirii acestor două substanțe cuvinte grecești, corespunzătoare exact celor evreești și introduse în întrebuițare printre evreii eliniști de traducerea grecească a celor șaptezeci de traducători. Substanța rațională și cugetătoare poartă în evreește numirea de *ruat*; în grecește acest cuvânt se traduce prin *Πνεύμα*, iar în latinește *spiritus*.

Cu deosebire atrage atențiunea numirea, cu care în Noul Testament se designează trupul. Din cauza sărăciei sale, limba ebraică nu are cuvânt deosebit pentru exprimarea trupului și-l numea *bosar*, „carne”. Evangheliștii simplu traduc cuvântul semitic și dau trupului numirea *σάρξ*, adică carne (trup)¹⁾. Cuvânt, care însemnează în grecește propriu trup *σῶμα*, la ev. Matei, Marcu și Ioan²⁾ însemnă de obicei trup mort, cadavru³⁾. Sf. ap. Pavel și Luca din contra întrebuițază acest cuvânt în înțeles obișnuit⁴⁾, deși folosesc deasemenea și cuvântul „carne” după însușirea limbei semitice⁵⁾.

Cuvântul *psihé*⁶⁾, suflet, în latinește anima, care corespunde evreescului *nefeis*, curat însemnează în Vechiul Testament *om*, alcătuit din trup și suflet, și viața ca rezultat al unirii trupului cu sufletul. Această concepție curat semitică a vieții, adesea se întâlnește și în Noul Testament. „Au murit ceice cântau sufletul prun-

1) Ioan, VI, 33; Mat. XIX, 5; XXIV, 41; Marcu, X, 8; XIV, 38; Ioan, I, 14; VI, 51; Petru, IV, 2.

2) *Σῶμα*, Mat. XIV, 12; XIX, 5; XXVII, 58; Marcu, X, 8; XV, 43; Ioan, XIX, 31, 38, 40; XX, 12; Iud. 9. Deasemenea la Luca, XVII, 37; XXIII, 52; Fapt. IX, 10.

3) Exceptând pe Matei, V, 20.

4) Luca, XI, 34; XII, 28; 1 Cor. VI, 13, 19, etc.

5) Luca, III, 6; Fapt. II, 30 (28); 2 Cor. XII, 7; Galat. IV, 14; Efes. V, 29; Evr. IX, 10, 17, etc. În aceste versete se poate observa, că deși ap. Pavel și Luca știau limba greacă mai bine decât ceilalți scriitori ai Noului Testament, dar și ei adesea se lasă atrași de obiceiurile evreești și vorbesc în spirit semitic.

6) *ψυχή*.

cului (Iisus)", citim în evanghelia lui Matei!). „Nu vă îngrijiți de sufletul vostru, ce veți mânca“²⁾, întâlnim în predica de pe munte. „Trebuie oare“, -întreabă Iisus Hristos pe evrei în Evanghelia lui Marcu, „sâmbăta a face bine sau rău? A mântui suflet (ψυχή) sau a pierde“, adică a leui pe bolnav sau a-l lăsa să moară³⁾. „Păstorul cel bun sufletul (ψυχήν) său își pune pentru oi“⁴⁾. „Celce și-a pierdut sufletul său“ sau viața, primind pătimiri pentru Iisus Hristos, va afla „sufletul său“, adică adevărata viață⁵⁾. În acest din urmă loc, ca și în altele multe din Noul Testament, cuvântul ψυχή însemnă în cazul al doilea viața viitoare, veșnică.

Încă și mai suigeneris este înțelesul cuvântului *nefes* din Vechiul Testament și a cuvântului ψυχή din Noul Testament, înțeles, care se arată urmare din cauză că se dă acestor cuvinte sensul de „integritate omenească, om“, așa că cuvintele acestea servesc pentru exprimarea persoanei întâia: „sufletul meu“ corespund pronumelui „eu“, cum se vede aceasta din primele rânduri ale cântărei Preasfintei Fecioare.

Mărește sufletul Meu pe Domnul.

Și s'a bucurat duhul Meu de Dumnezeu, Mântuitorul Meu⁶⁾.

Evreescul *nefes* și prin urmare ψυχή din Noul Testament se consideră expresie a acelei ființe, care în noi iubește sau urăște; se bucură sau se întristează; pătimește sau se dedă la plăcere; se teme sau nădăjduște; binecuvintează sau blestămă; face fapte bune sau se dedă la viciu; prin asemenea cuvânt adesea se dă expresiei acesteia sensul locului de sălășluire a sentimentelor omenești⁷⁾.

Pentru numirea înseși senzualității nu este un nume deosebit. Cuvintele „senzualitate, a percepe cu simțul, speculațiune, simțirea simțurilor“ nu se întâlnesc nicăieri în Noul Testament⁸⁾. Unde am întrebuiința noi verbul „a simți“ ca în istorisirea despre mi-

1) Mat. II, 20; XX, 28; Marc. X, 45; Luca, VI, 9; XII, 20, 23; Ioan, XII, 25; Fapt. XX, 24; Rom. XVI, 4.

2) Mat. VI, 25; Luca, XII, 22.

3) Marcu, III, 4.

4) Ioan, X, 11.

5) Mateiu, X, 39.

6) Luca, I, 46—47.

7) Luca, II, 35; Ioan, X, 24 etc. Ἀνάνκισιν ταῖς ψυχαῖς εὐρισκουν. Mat. XI, 29; compară Luca, XII, 19, 20; περιπατῶν ἐστίν ἡ ψυχὴ μου, Mat. XXVI, 38; Marcu, XIV, 34; ἡ ἐπιθυμία τῆς ψυχῆς. Apocal. XVIII, 14, etc. etc. Se pot întâlni câteva expresiuni identice la autorii clasici, dar ceace la dâșii sunt niște rarități, în Noul Testament e obicinuit.

8) Ἀισθητικόν „a simți, a percepe cu mîntea“, se întâlnește numai odată și anume în senz de a „pricepe“, și mai este la ev. Luca, IX, 45. Ἀισθητικὸς „a percepe cu simțul“, se întâlnește deasemenea numai odată în tot Noul Testament, și anume la ap. Pavel, dar în senz „de cunoștință“ Fil. I, 9. Αἰσθητικόν, „insușirea de a simți“, deasemenea e întrebuiințat tot numai odată în scriptură, distingându-se cu deosebire prin superioritatea limbei grecești, anume în epistola către Evrei, V, 14.

nunea vindecării femeii celeice suferea de curgerea de sânge, care, atingându-se de poala hainei lui Iisus Hristos, „simți că s'a vindecat“, ev. Marcu zice: „ea cunoscu, că s'a vindecat“¹⁾).

Cuvintele „simțuri“, în senz de organe ale simțurilor și priceperei, deasemenea nu sunt în Noul Testament. Evangheliștii ne istorisesc, că Iisus Hristos a dat vedere orbilor și auz surzilor, dar pentru însemnarea acestor minuni nu se întrebuițază termeni abstracti, ci se spune: „orbii văd, șchiopii umblă, surzii aud“²⁾. Ev. Marcu știe cuvântul ἀκοή care derivă din verbul ἀκούω – „aud“ și însemnând „auz“, dar el așa de puțin e deprins cu termenii abstracti, că întrebuițază acest cuvânt la plural în sensul cuvântului „urechi“³⁾).

Simțul vederei câteodată nu se numește prin un cuvânt abstract⁴⁾. Traducerea latină Vulgata dă prin expresia visus – „vedere“ multe locuri din original, dar în urmă s'au pus verbe acolo unde în traducere s'a pus acest substantiv⁵⁾. Mirosirea e pusă numai la ap. Pavel⁶⁾. În Noul testament adesea se vorbește a „gusta“⁷⁾ și în deosebi a se atinge⁸⁾, dar niciodată nu se întrebuițază „gust“ și „a pipăi“.

Acțiunea celor cinci simțuri prin urmare s'au exprimat prin verbe: a vedea, a auzi, a simți (cu mirosul), a cerca, a pipăi sau a se atinge⁹⁾, și trebuie încă a observa, că deși erau verbe pentru exprimarea exercitării fiecăruia din simțuri, dar verbul *a vedea* adesea se întrebuițază în locul altora. La prorocul Isaia citim: „Eu am văzut căldură“¹⁰⁾, în loc de am simțit căldură. Acest idiom se întâlnește și în Noul Testament. Ev. Marcu zice, că Iisus Hristos, intrând în casa lui Iair, „vede sgomotul“¹¹⁾, cu care plângeau pe tânăra fată, pe care El avea să o învie. În locul expres-

1) Marcu, V, 29. — În Vulgata de multe ori e exprimat prin cuvântul sentire verbul φρονεῖν, „a socoti, a cugeta, a judeca“. Fapt. XXVIII, 22. Rom. VIII, 5; XII, 16. Fil. I, 7; II, 2, 5; III, 15; IV, 10, iar νοῦς prin cuvântul sensus. Luc. XXIV, 45; Rom. I, 23; XI, 34; XII, 2; XIV, 5, etc.

2) Mat. XI, 5.

3) ἀνοήθησαν αὐτοῦ οἱ ὄτα, „s'au deschis urechile lui“; Marcu, VII, 35; ἄνοη e întrebuițat în același senz. Luca, VII, 1. Fapt. XVII, 20. De obicei cuvântul acesta însemnă în Evanghelie faimă, slavă, etc. Numai ap. Pavel îl întrebuițază în senz de auz, Gal. III, 2, etc.

4) Excepție făcând de evanghelistul Luca IV, 19, dar asta este o recurgere la traducerea greacă, în care stă ἀνελεψίς „vedere“.

5) Luca, VII, 21; Fapt. IX, 12, 13.

6) Ὁσφρησας. I Cor. XII, 17.

7) Mat. XXVII, 34; Luca, XIV, 24 (în traducerea rusască, „a gusta“) etc.

8) Mat. VIII, 3, 15; IX, 20, etc.

9) Ὁσφρῶ, ἀκοῦειν, ἐσφραγισσοῦν (aceste verbe nu sunt în Noul Testament).

10) Is. XLIV, 16.

11) Marcu, V, 38.

siunei „de a se folosi de viață“, ev. Ioan zice: „vede viața“¹⁾; în loc să zică: „nu va gusta moartea și stricăciunea“, ev. Luca și Ioan zic: „nu vor vedea moartea și stricăciunea“²⁾. Verbele „a gusta“ „a suferi“ câteodată deasemenea se întrebuițează în senz general. Așa în toate cele patru Evanghelii noi găsim: „a gusta moartea“, în loc de „a se supune morții“³⁾.

Deoarece scrutarea sferei simțurilor stătea pe o treaptă așa de jos la evrei, apoi noi nici nu ne putem aștepta să întâlnim în Noul Testament o deosebire lămurită între pipăire și simțire. Și, în adevăr, această deosebire nu este acolo; acolo nu-s nici chiar cuvinte pentru exprimarea a multe sentimente și pasiuni sufletești. Așa, pentru exprimarea celor mai adânci sentimente, cari umplu sufletul omenesc – a sentimentului iubirii și al urei, sunt două cuvinte, dar nenumăratele nuanțe, cari separă aceste două extreme, nu pot fi exprimate nici în vechea limbă ebraică, nici în dialectele cari erau în circulație pe vremea apostolilor, așa că Iisus Hristos, ca să exprime ideea, că nu trebuie să prefere în locul-Lui pe tatăl sau pe mama lor, a fost silit să zică așa: „Dacă cineva vine la Mine și nu va urâ pe tatăl său și pe mama sa, și femeia, și copiii, și pe frații, și pe surorile și chiar viața lui, acela nu-Mi poate fi ucenic“⁴⁾. Sfinții părinți au explicat în tâlcuirile lor⁵⁾ sensul acestei parafrazări, cari puteau să mire pe cititorii apuseni; cauza pentru care Hristos a întrebuițat asemenea frază, a fost sărăcia limbii în care vorbea El. Pentru exprimarea cuvântului „iubire“ sfinții scriitori întrebuițază cuvântul ἀγάπη nefolosit de scriitorii laici⁶⁾, dar care a trebuit să se pară străinilor regulat format dela verbul ἀγαπάω. Cuvântul ἔρωσ, verbul ἐρᾶν, adjectivul ἐραστῆς nu se întâlnește niciodată în Noul Testament⁷⁾. Se întâlnește numai la ap. Pavel numele propriu Erast⁸⁾. Φίλος – „prieten“⁹⁾ și φιλεῖν – „a iubi, a fi prieten, a îmbrățișa“¹⁰⁾, se întrebuițază în Evanghelii și Epistole, dar nu φιλεῖα – „atașament“. Verbul, care are înțeles „a urâ“, se întâlnește destul de des¹¹⁾; substantivul „urâ“¹²⁾ nu se întâlnește niciodată în textul grec.

1) Ioan, III, 36.

2) Luca, II, 28; Fapt. II, 27; VIII, 51.

3) Mat. XVI, 28; Marcu, IX, 1, etc.

4) Luca, XIV, 26; XVI, 3; Rom. IX, 15.

5) Vezi de exemplu pe sf. Grigorie cel Mare, Hom. XXXVII, în Evang. 2 m. LXXXVI, Col 1276.

6) Ἀγάπη, Wilke, Clavis Novi Testamenti philologica, edit 3-a, Grinma, 1883.

7) Vezi Cremer, Wörterbuch der neutestam. Gräcität, edit 2-a, Gota, 1883, p. 9.

8) Fapt. XIX, 22; hom. XVI, 23; 2 Tim. IV, 20.

9) Mat. XI, 19; Luca, VII, 34, etc.

10) Mat. X, 37; Luca, XX, 46; Ioan, V, 20, etc.

11) Μισοῦν, Mat. V, 43; XXIV, 10; Luca, I, 71, etc.

12) Μίσος.

Intristare, mâhnire se exprimă prin cuvinte, care însumă dureri ale femeii ce naște¹⁾ sau întristare, se manifestă în țipete și gemete²⁾. Numele substantiv și verb, prin care se exprimă acest sentiment³⁾, în senz general se întâlnesc numai la doi scriitori palestinieni: la ap. Pavel și Luca, care au primit o anumită cultură elinistă. Deasemenea numai la ev. Luca și la autorii Epistolelor se poate găsi cuvintele ἡδονῆ - „plăcere“⁴⁾, εὐφραίνω - „a se bucura“⁵⁾, ἐπιποθέω - „a dori“⁶⁾. „Pasiunile“, cari nu se deosebesc de dorințe în Vechiul Testament rămân în aceeași situație și în cel Nou⁷⁾.

Ce se atinge de minte, apoi ea de obicei se exprimă în evreește figurat, printr'un cuvânt foarte caracteristic *leb*, care însumă *inimă*. Scriitorii Noului Testament nu ezită să traducă numai literal cuvântul semit, ca să exprime ideea „minte“, καρδιά⁸⁾. Pecând în limba greacă clasică inima se deosebește cu îngrijire de însușirea de a cugeta, a gândi, a judeca; scriitorii evrei, dinpotrivă, amestecă mereu aceste idei și consideră inima oarecum sediul cugetării⁹⁾. De aicea apar expresiunile: „a cunoaște sau a pricepe cu inima“ - la ev. Mateiu¹⁰⁾ și la ev. Ioan¹¹⁾; „a cugeta sau a gândi în inima sa“ - la ev. Marcu¹²⁾; „orbirea inimii“, în loc de „lipsa minții“ - la acelaș evanghelist¹³⁾; „zabavnici cu inima“ în loc de „târzielnici și tâmpiți la minte“ la

1) ὀδυνη Mat. XXIV, 8; Marcu, XIII, 8, etc.

2) ὀδυρόσ Mat. II, 18; 2 Cor. VII, 7.

3) ὀδυνη Rom. IX, 2; 1 Tim. VI, 10; ὀδυνάω, Luca II, 48; XVI, 21; Fapt. XX, 38.

4) ἡδονῆ, Luca, VIII, 14; Tit. III, 3; Iac. IV, 1.

5) εὐφραίνω, Luca, XV, 32; Fapt. II, 26; Rom. XV, 10; (în citatele din Deuter. XXXII, 43), etc. Verbul „a se bucura“ de obicei se exprimă prin cuvântul χαίρω, iar „bucuria“ prin cuvântul χαρά, Mat. II, 10; Iac. XIII, 29, etc. Mat. II, 10; XIII, 44; Marcu, IV, 16; Luc. VIII, 13.

6) ἐπιποθέω, 2 Cor. V, 2; etc. 1 Petru, V, 2, Iac. IV, 5, ἐπιπόθεισ, 2 Cor. VII, 7 și ἐπιποθία - „dorință“, Rom. XV, 23; cuvintele necunoscute clasicilor, sunt puse de ap. Pavel. Cuvântul simplu πόθος - „dorință“, cunoscut clasicilor, nu se întâlnește în Noul Testament, unde stă de obicei ἐπιθυμία, Marcu, IV, 19; Luca XXIII, 15, etc. În genere evangheliștii, cu toate că erau multe cuvinte grecești pentru exprimarea pe unul semitic alegeau din ele numai unul, pe care-l întrebunțau peste tot.

7) ἐπιθυμία și ἐπιθυμέω se întrebunțează pentru designarea pasiunelor și în genere cele rele. Rom. VII, 7; Mat. V, 28, etc.

8) καρδιά, „spiritualis vitae sedes atque centrum, mens, animus, ut est cogitationum cupidatum, desideriorum, appetitum, voluntatum, consiliorum, studiorum fons et sedes... speciatim dicitur de ingenio, intelligentiae facultate ac sede“. Wilne, Clavis Novi Testamenti, ed. 3-a Grimma, 1888, p. 226.

9) Ἐκ τῆς καρδίας ἐξέρχοντα διαλόγησθαί. Mat. XV, 19; Luc. II, 35; XXIV, 38; Fapt. XIII, 22. Vezi H. Cremer, Werterbuch der neutestament I. p. 438. Fr. Delitsch, Herz.

10) Συνεναί τῆ καρδία. Mat. XIII, 15; vezi deasemenea Fapt. XXII, 27.

11) Νοσῶν τῆ καρδία, Ioan XII, 40.

12) Διαλογίζομενα ἐν τῆς καρδιότην Marcu, II, 6, 8.

13) Ἐπί τῆ πωρωσι: τῆς καρδίας, Marc. III, 5; VI, 52. VIII, 17. Ioan, XI, 40; Efes. IV, 18, etc.

evangelistul Luca¹⁾); „a avea inima înfășurată în vâl“, adică „nă-
înțelegând“ – la ap. Pavel²⁾, etc. etc. Chiar ap. Pavel, cum se
vede din ultimul exemplu, precum și ev. Luca, întrebuițază cu
vântul „inimă“ pentru exprimarea ideii „minte“ și face aceasta
foarte des. Ba el chiar dă acestui cuvânt un înțeles mult mai
exact decât expresiunilor, pe cari el le imprumută dela greci
pentru designarea minții și însușirilor ei³⁾. Grecii adesa între-
buițau διάνοια „minte“, „cugetare“, acolo, unde evreii ziceau
„inimă“. Cei șaptezeci în traducerea lor redau câteodată prin acest
cuvânt *leb* al textului original, deoarece ei știau mai bine
limba greacă decât majoritatea scriitorilor Noului Testament. Ci-
tându-i pe ei, ev. Matei, Marcu și Luca⁴⁾ au întrebuițat această
expresiune, dar numai în citațiune se întâlnește ea în Evangheli⁵⁾.

Fără îndoială, din cauza metaforei, care prezenta inima drept
locaș al cugetărei, ev. Matei și Luca numesc înseși cugetarea ἐν-
θύμησις⁶⁾, ce se cuprinde în θύμος, care însemnă suflare, suflet,
inimă, și în deosebi puternică mișcare sufletească, care face să
bată puternic inima⁷⁾. Ἐνθυμησις rar se întrebuițază în acest senz
de scriitorii clasici⁸⁾. Cuvântul „a cugeta“ se redă prin expresiu-
nea „a pune în inima sa“⁹⁾.

Insușirea, numită „rațiune“, acțiunea minții, căreia noi îi dăm
numirea „discuțiune“, „mărturie“, „dovadă“, nu se exprimă nici-
odată prin nume proprii¹⁰⁾ nici în Vechiul, nici în Noul Testa-
ment¹¹⁾. „A explica“ ceva se numește „a descoperi“ acest obiect,

1) Luca, XXIV, 25. Βραδείας τῆ καρδίας.

2) 2 Cor. III, 15.

3) Πνεῦ νοῦς. Kumm, De nationibus psychologicis Paulinis, 1858.

4) Mat. XXII, 37; Marc. XII, 30; Luca, X, 27. Ap. Pavel, care mai bine decât
ceilalți cunoștea limba greacă, de multe ori întrebuițază cuvântul διάνοια: Efes. I, 18;
IV, 18; II, 3; Colos. I, 21; Evr. VIII, 10; X, 16. Deasemenea 1 Petr. I, 13; 2 Petru, III,
1; 1 Ioan, V, 20.

5) Eșceptând pe Luc. I, 51, în „Mărește“ in menō cordis sui.

6) Mat. IX, II; XII, 25; Evr. IV, 52; Fapt. XVII, 29; Ἐνθυμέσθαι Mat. I, 20, IX, 4;
Fapt. X, 1, 9.

7) „Kumm θυμός proprie ipsum animum denotet, a spiritu quem exhalamus, deinde
ad omnem animi vebementiorem impetum transfertur quasi exhalatio vehementior“ J. A.
H. Tillmann, De synonymis in Novo Testamento, Leipzig, 1820-1832, t. I, p. 132.

8) Cuvântul διαλογισμός deasemenea întrebuițat în Noul Testament, Mat. XV, 19;
Marc. VII, 21; Luc. II, 35; V, 22; VI, 8; IX, 46, 47; XXIV, 33; Rom. I, 21; XIV, 1;
1 Cor. III, 30; Iac. II, 4. Cuvântul acesta, care aparține celei mai bune limbi grecești, se
întrebuițază mai cu samă la ev. Luca și ap. Pavel.

9) Luca, II, 19.

10) Cuvântul λόγος însemnă „cuvânt“, verb, dar el niciodată nu are senz propriu
de „rațiune“, chiar nici la ev. Ioan, I, 1. Fr. Delitzsch, Biblical Psychology, p. 210. —
Ἐλεγχος, argumentum, Evr. XI, 1, nu însemnează „dovadă“, argument.

11) Cuvântul „rațional“, λογικός se întâlnește de două ori în Noul Testament: la ap.

de exemptu sf. Scriptură¹⁾. Pentru a designa ideea „a explica“, tot așa se zice „a deschide inima“²⁾. Chiar amintirea câteodată se numește „inimă“, iar „a păstra amintirea“ adesea se redă prin cuvintele „a păstra în inima sa“³⁾.

De aicea se vede, ce rol se atribue inimii în activitatea duhovnicească; ea se prezintă oarecum ca centru și începutul a toate; subtilitățile, cari alcătuiesc înseși știința psihologiei, scapă minții semitice. Sf. Scriptură capătă în senz general simțire, minte chiar voită⁴⁾ ca un singur obiect și aceea, prin ajutorul a ce omul pătrunde, cugetă și dorește, o numește inimă, dacă nu cu o numire mai generală - ψυχή - „suflet“⁵⁾.

Dar ce se poate părea și mai de mirare, apoi aceasta e aceea, că chiar conștiința nu are nume în Vechiul Testament și abea e numită în Noul Testament⁶⁾, deși ideea, exprimată cu acest cuvânt, joacă rol important în sfânta Scriptură. Frica, inspirată de arătarea lui Dumnezeu lui Adam și Evei după căderea lor în păcat, provine dela muștrarea conștiinții, dar în limba ebraică nu există cuvântul pentru exprimarea clară nici a căinței, nici a însușirii, care ne inspiră această căință. Cuvântul inimă servește deasemenea pentru designarea „conștiinții“, precum și pentru și a altor însușiri sufletești. Solomon spune lui Semei, care a pricinuit jignire lui David, care fugea de Abesalom: „Tu știi și știe *inima* ta (adecă conștiința ta) răul, pe care tu l-ai făcut tatălui meu David“⁷⁾. „*Inima*“ mea (în loc de conștiința mea) cu nimic nu-mi reproșază mie în viață“, zice Iov⁸⁾. Muștrarea conștiinții se exprimă sub forma de lovituri în „inimă“⁹⁾.

Pavel, și înșamnă că închinarea la Dumnezeu trebuie să fie înțeleaptă, Rom. XII, 1; și la 1 Petru, II, 2.

1) Luca, XXIV, 32, 45; Mat. IX, 30.

2) Fapt. XVI, 14.

3) Luc. II, 51; XXI, 14.

4) „Scriptura de cogitationibus non ita loquitur ut voluntatem vel volutiones sejungat, quem admodum id in scholis Philosophorum fit, qui discrimen inter intellectum ac voluntatem ingens constituerent et intellectui regimen, voluntati obsequium attribuerunt“. F. Roos, Fundamenta Psychologiae, ex S. S. collecta, p. 132.

5) נָשָׂא; se întrebuințază în senz de minte numai în epistole. În Vechiul Testament sunt alte câteva cuvinte, care înșamnă principiul cugetător, dar aice nu-i locul să intrăm în toate aceste detalii, cari n'ar schimba deloc lucrul. Celece noi am spus, sunt suficiente pentru scopul nostru.

6) Grecii deja de timpuriu au distins conștiința și aveau o numire deosebită pentru ea. Se zice, că Porandru, unul din cei șapte înțelepți (627-531 a. Hr.), la întrebarea „ce este libertatea“ a răspuns: „Conștiința curată“. Vezi Fr. Delitzsch, Biblical Psychology, p. 160.

7) 3 Regi, II, 44.

8) Iov, XXVII, 6. Vezi asemenea 1 Reg. XXV, 31.

9) 1 Reg. XXIV, 6; 2 Reg. XXIV, 10.

În Noul Testament și chiar la ap. Pavel, deasemenea cuvântul „inimă” se întrebuițază în însemnare de „conștiință. „Legea este scrisă în inimile lor”, adică în conștiința păgânilor, zice apostolul în epistola către Romani¹⁾. Numirea grecească a conștiinței nu-i nici într'o Evanghelie²⁾.

Noi o întâlnim pentru întâia oară în Vechiul Testament, în cartea scrisă de un evreu elinist, autorul cărții „Înțelepciunea”³⁾. Și în Noul Testament tot un elinist, educat în țările grecești ale Asiei Mici, ap. Pavel cel dintâiu numește conștiința cu adevăratul ei nume. El începe cuvântarea sa în sinedriu, la Ierusalim, cu cuvintele: „Bărbați frați, cu toată buna conștiință am trăit înaintea lui Dumnezeu până în ziua de astăzi”⁴⁾. El adesa întrebuițază acest cuvânt deasemenea în Epistolele sale⁵⁾. Aicea noi observăm același lucru, ca și în multe alte cazuri, și anume: că ap. Pavel și Luca, care au primit în patria lor o cultură grecească, păstrând o pecete foarte clară a originii evreești, știu, totuși, să se folosească de termenii filosofici grecești⁶⁾, necunoscuți celorlalți scriitori ai Noului Testament⁷⁾.

1) Rom. II, 15. Vezi deasemenea Evr. X, 22, Ioan III, 19.

2) *συνείδησις* se întâlnește odată în textus receptus a sf. Ioan, VIII, 9, în istorisirea despre femeia desfrânată; dar acea parte a frazei, unde se află acest cuvânt, nu e tradusă în Vulgata și nu se întâlnește nicidecum în multe manuscrise grecești, și deasemenea este exclusă acum din toate edițiile critice. Se poate presupune, că aceasta a fost o observație pe margine, adăosă de un grec, care a și fost introdusă în text de aceia, cari au copiat. Ea e tare demnă de atențiune, deoarece prezintă deosebirea spiritului grecesc de cel semit și servește ca minunată lămurire a ceea ce noi ne silim să dovedim, și anume: că dacă evangheliile ar fi scrise de greci, atunci ele ar fi întrebuițat termenii filosofici, înrudiți cu ei. Dacă ei n'ar fi avut ocazie să întrebuițeze toți termenii, absența cărora e evidentă în Evangheliile, apoi ar fi adus măcar pe unii din ei.

3) Înțel. XVII, 10 (după Vulgata): „Semper enim praesumit sacra, perturbata conscientia (*συνείδησις*)”. Cuvântul *συνείδησις* este și la cei șaptezeci, în Ecles. X, 20, dar prin el e tradus cuvântul evreesc *madda* „conștiințiozitate”. Anume așa este sensul, ce se întâlnește deasemenea și în Vulgata latină, Fac. XLIII, 22: „non est in nostra conscientia”, la traducerea expresiunii ebraice: „noi nu știm”. Cuvântul *conscientia* se întâlnește în următoarele patru locuri din traducerea latină a Vechiului Testament: 1) Est qui promittit et quasi gladio pungitur conscientiae, Pild. XII, 18. Nimic de felul acesta nu este în textul original, unde stă: „Există om, cuvintele căruia lovesc ca sabia”. 2) „Scit enim conscientia tua quia et tu crebro maledixisti eis” Ecl. VII, 23. Conscientia exprimă aicea cuvântul *lob*, „inimă”. 3) Bona est substantia, cui non est peccatum in conscientia”, Ecles. XIII, 30. În textul grecesc al Ecclesiastului, după care e tradus cel latin, nu-i nici un cuvânt, care să corespundă expresiunii în conscientia. 4) Ultima extragere cu cuvântul „conscientia” a fost deja dată de noi mai sus din Înțel. XVII, 10.

4) *ἰάσθαι συνείδησιν ἀγατῆν*. Fapt. XXIII, 1.

5) Buna conștiință, 1 Tim. I, 5, 19 (și deasemenea 1 Petr. III, 16); *καλή*, Evr. XIII, 18; curată, 1 Tim. III, 9; 2 Tim. I, 3; *νεπάτατᾱ*, Fapt. XXIV, 16; *πᾱρᾱτοῦσᾱ*, Evr. X, 11; neputințioasă 1 Cor. VIII, 7; *dogoritᾱ*, 1 Tim. IV, 2; slabă, 1 Cor. VIII, 7, 12, etc.

6) Se poate aduce încă *σύνεσις* „înțelepciune”, care se întrebuițază de ev. Luca, II, 47 și ap. Pavel, 1 Cor. I, 19, etc. și ev. Marc. XII, 38. Peste acestea, trebuie de observat, că el adesa se repeta la cei șaptezeci de traducători. Oarecare din cuvintele abstracte ale filosofiei grecești se pot deasemenea întâlni în Noul Testament; dar numai

În Noul Testament și chiar la ap. Pavel, deasemenea cuvântul „inimă” se întrebuițază în însemnare de „conștiință. „Legea este scrisă în inimile lor”, adică în conștiința păgânilor, zice apostolul în epistola către Romani¹⁾. Numirea grecească a conștiinței nu-i nici într'o Evanghelie²⁾.

Noi o întâlnim pentru întâia oară în Vechiul Testament, în cartea scrisă de un evreu elinist, autorul cărții „Înțelepciunea”³⁾. Și în Noul Testament tot un elinist, educat în țările grecești ale Asiei Mici, ap. Pavel cel dintâiu numește conștiința cu adevăratul ei nume. El începe cuvântarea sa în sinedriu, la Ierusalim, cu cuvintele: „Bărbați frați, cu toată buna conștiință am trăit înaintea lui Dumnezeu până în ziua de astăzi”⁴⁾. El adesa întrebuițază acest cuvânt deasemenea în Epistolele sale⁵⁾. Aicea noi observăm același lucru, ca și în multe alte cazuri, și anume: că ap. Pavel și Luca, care au primit în patria lor o cultură grecească, păstrând o pecete foarte clară a originii evreești, știu, totuși, să se folosească de termenii filosofici grecești⁶⁾, necunoscuți celorlalți scriitori ai Noului Testament⁷⁾.

1) Rom. II, 15. Vezi deasemenea Evr. X, 22, Ioan III, 19.

2) *συνείδησις* se întâlnește odată în textus receptus a sf. Ioan, VIII, 9, în istorisirea despre femeia desfrânată; dar acea parte a frazei, unde se află acest cuvânt, nu e tradusă în Vulgata și nu se întâlnește nicidecum în multe manuscrise grecești, și deasemenea este exclusă acum din toate edițiile critice. Se poate presupune, că aceasta a fost o observație pe margine, adăosă de un grec, care a și fost introdusă în text de aceia, cari au copiat. Ea e tare demnă de atențiune, deoarece prezintă deosebirea spiritului grecesc de cel semit și servește ca minunată lămurire a ceea ce noi ne silim să dovedim, și anume: că dacă evangheliile ar fi scrise de greci, atunci ele ar fi întrebuițat termenii filosofici, înrudiți cu ei. Dacă ei n'ar fi avut ocazie să întrebuițeze toți termenii, absența cărora e evidentă în Evangheliile, apoi ar fi adus măcar pe unii din ei.

3) Înțel. XVII, 10 (după Vulgata): „Semper enim praesumit sacra, perturbata conscientia (*συνείδησις*)”. Cuvântul *συνείδησις* este și la cei șaptezeci, în Ecles. X, 20, dar prin el e tradus cuvântul evreesc *madda* „conștiințiozitate”. Anume așa este sensul, ce se întâlnește deasemenea și în Vulgata latină, Fac. XLIII, 22: „non est in nostra conscientia”, la traducerea expresiunii ebraice: „noi nu știm”. Cuvântul *conscientia* se întâlnește în următoarele patru locuri din traducerea latină a Vechiului Testament: 1) Est qui promittit et quasi gladio pungitur conscientiae, Pild. XII, 18. Nimic de felul acesta nu este în textul original, unde stă: „Există om, cuvintele căruiua lovesc ca sabia”. 2) „Scit enim conscientia tua quia et tu crebro maledixisti eis” Ecl. VII, 23. Conscientia exprimă aicea cuvântul *lob*, „inimă”. 3) Bona est substantia, cui non est peccatum in conscientia”, Ecles. XIII, 30. În textul grecesc al Eclesiastului, după care e tradus cel latin, nu-i nici un cuvânt, care să corespundă expresiunii în conscientia. 4) Ultima extragere cu cuvântul „conscientia” a fost deja dată de noi mai sus din Înțel. XVII, 10.

4) *ἰλάσθαι συνείδησιν ἀγατῆς*. Fapt. XXIII, 1.

5) Buna conștiință, 1 Tim. I, 5, 19 (și deasemenea 1 Petr. III, 16); *καλή*, Evr. XIII, 18; curată, 1 Tim. III, 9; 2 Tim. I, 3; *νεπάτατᾱ*, Fapt. XXIV, 16; *πᾱτῶσα*, Evr. X, 11; neputințioasă 1 Cor. VIII, 7; dogorită, 1 Tim. IV, 2; slabă, 1 Cor. VIII, 7, 12, etc.

6) Se poate aduce încă *σύνεσις* „înțelepciune”, care se întrebuițază de ev. Luca, II, 47 și ap. Pavel, 1 Cor. I, 19, etc. și ev. Marc. XII, 38. Peste acestea, trebuie de observat, că el adesa se repeta la cei șaptezeci de traducători. Oarecare din cuvintele abstracte ale filosofiei grecești se pot deasemenea întâlni în Noul Testament; dar numai

Dar chiar apostolii Luca și Pavel nu cunoșteau mulți termeni filosofici grecești, deși ar fi putut să se folosească de ei. Așa ei niciodată nu întrebuințază cuvântul „închipuire” și nu disting intențiunea de „inimă”, în care ea se formează. Lor li e necunoscut cuvântul, „esență” οὐσία, care avea să aibă o importanță așa de mare în teologia creștină și umple, așa zicând, paginile operilor părinților greci ai Bisericii²⁾.

Cuvântul „virtute” se întâlnește numai de două ori în Epistole³⁾, iar în Evanghelii niciodată. Virtuțile deosebite câteodată se numesc cu numele abstract în Epistole⁴⁾, iar în Evanghelii ele de obicei sunt exprimate numai cu ajutorul adjectivelor, ca în cele nouă fericiri. Ap. Pavel deasemenea determină virtuțile, deși întrebuințază înseși acest cuvânt, zicând: „numai ce-i adevărat, ce-i cinstit, ce-i drept, ce-i curat, ce-i iubit, ce-i vrednic de slavă, ce-i virtute și vrednic de laudă, numai aceea să gândiți”⁵⁾. Aicea, deoarece și pretutindenea, noi observăm aceeași dificultate e în întrebuințarea termenilor abstracti. Ev. Matei de multe ori vorbește despre „cei blânzi”⁶⁾ și niciodată despre „blândeță”⁷⁾, despre „blând și smerit”⁸⁾, dar nici despre „blândeță și despre smerenie”⁹⁾. Virtutea creștină, cu preferință, răbdarea sau mortificarea trupului, nu are în Evanghelie altă numire decât „crucea”, sim-

la apostolul Pavel, ca „ipostas”, οὐσία, substanța, Evr. I, 3; „natură”, φύσις, Rom. I, 26, etc. Ultimul cuvânt, căruia ap. Pavel i-a dat un sens așa de lămurit, contrastul cuvântului „admirabil”, și care este deasemenea la ap. Iacov, III, 7 și ap. Petru, 2 Petru, I, 4, niciodată nu se întâlnește nici la cei șaptezeci de traducători, nici în Evanghelie.

1) Vezi I. Jahnel, De conscientiae notione qualis fuerit apud veteres et apud christianos, Berlin, 1862; H. Cremer, Wörterbuch der neutest, Gräcitat, p. 307-309; Pr. Neffmann, Die Lehre vom Gewissen, Leipzig, 1866; H. A. Kock, Das Gewissen und die öffentliche Meinung im Alterthum und in der Neuzeit, Berlin, 1870; Köhler, die Entwicklung seiner Namen und seines Begriffs, Halle, 1878; H. A. P. Ewald, De vocis συνειδήσεως apud scriptores: Novi Testamenti vi ac potestate, Leipzig, 1883; E. Güder, Erörterungen über die Lehre vom Gewissen nach der Schrift, in Theologische Studien und Kritiken, 1857.

2) Οὐσία e pus odată la ev. Luca, XV, 12, dar numai în senz de bogăție. Numai singur în acest loc al Noului Testament se și întâlnește acest cuvânt. Evreul Filon cu toate acestea îl întrebuințază în esențial

3) Filip. IV, 8; ἀρετή, 2 Petru, I, 5. Ἀρετή e întrebuințat încă de două ori de ap. Petru, dar în senz de „putere”, 2 Petr. I, 8, și II, 9.

4) Fil. IV, 8.

5) Mat. V, 5; XI, 29; XXI, 5.

6) Blândeța Πραότης, din contra, se amintește destul de des în Epistolele ap. Pavel, I Cor. IV, 21; 2 Cor. X, 1, etc.

7) Mat. XI, 29; ταπεινός.

8) Ap. Pavel în Fapt. XX, 19 zice ταπεινοφροσύνη, precum și în epistola către Efeseni, IV 2; Fil. II, 3; Col. II, 18, 23; III, 12; 1 Petru, V, 5. Cuvântul acesta, nu se întâlnește nici în traducerea LXX, nici la autorii laici.

9) Σταυρός, Mat. X, 38; XVI, 24; Marcu, VIII, 34; Luca, IX, 23; XIV, 27. Răbdarea υπομονή, nu se pomenește în Evanghelii, exceptând pe Luca, VIII, 15 și XXI, 19. Adesa se întâlnește în Epistole.

bolul ei¹⁾). Omul evlavios εὐλαβὴς și „evlavie“ εὐλαβεία se amintesc în Faptele Apostolilor și în Epistole²⁾; în Evangheliile însă ele nu s. „Religia“ nu are numire specială în Noul Testament³⁾; de obicei ideea aceasta se exprimă cu ajutorul cuvintelor descriptive, de exemplu, „frica lui Dumnezeu“⁴⁾.

Noi am putea continua examinarea limbii filosofice a sfințelor scripturi, dar ni se pare, că toate cele spuse de noi servesc deja de dovadă suficientă, că autorii Noului Testament erau toți de origine ebraică. Dovezile aduse de noi confirmă, că ei se trăgeau chiar din centrul iudaismului, dela care li se păstrase chipul de cugetare, de percepere și de exprimare chiar și în acel timp, când ei propoveduiau noua învățătură, proclamată de Iisus Hristos, și întrebuițau cuvintele grecești în locul celor evreești. Pentru împlinirea chemării lor apostolice ei trăiau în cea mai mare parte printre păgâni, dar nu aveau alte raporturi intelectuale cu grecii și romanii, decât raportul de învățător, care de bună voie predă învățătura sa ucenicilor și le comunică tot ceea ce știe însuși, nesilindu-se să învețe dela dânsii ceea ce știu ei, iar el însuși nu știe. Astfel trăind printre elini, ei au predat nouilor convertiți învățătura lui Hristos, și ei însuși n'au studiat științele profane și filozofia.

Evangheliile nu numai au fost scrise de evrei, dar ele peste aceasta au fost alcătuite în așa timp, când elementul grec și roman nu intrase încă în limba creștinismului. Limbele greacă și latină trebuiau să devină limba creștinismului în schimbul celei evreești și haldeene, cari nu puteau să exprime toate nuanțele și subtilitățile doctrinei noiei religiuni; neamul lui Iafet trebuia să se răspândească și să trăiască în hotarele lui Sim și să predea Bisericii Creștine minunatul instrument pentru exprimarea cu o remarcabilă exactitate a tuturor ideilor supranaturale; dar evangheliștilor ea le dădu, așa zicând, numai cuvintele corespunzătoare celor semite, cu ajutorul cărora se putea face traducerea. La ap. Pavel influența culturii grecești lasă a se înțelege prezența sa; el începe a construi limba creștină, iar curând după aceea, primii scriitori dintre grecii convertiți, fiecare introduce și partea sa în munca comună; dar nu s'a petrecut aceasta cu evangheliștii.

Dacă Evangheliile au fost scrise nu mai devreme de veacul

1) Εὐλαβεία, Fapt. X, 27; XXII, 12; 2 Petr. II, 9; Εὐλαβεία, Fapt. III, 12; 1 Tim. II, 2; IV, 7, 8; IV, 5. Εὐλαβός, 2 Tim. III, 12; Tit. II, 12.

2) Esceptând pe Iac. I, 26-27, unde ea se numește θρησκεία, și deasemenea în Fapt. XXVI, 5 (și la Iosif Flavie, Ant. Jud. VIII, XI, 1).

3) Mat. X, 28; Luc. XII, 5; XXIII, 40; Rom. III, 18; 2 Cor. VII, 1; 1 Petru, I, 17.

4) Vezi ultima notă de pe pagina precedentă, care își are locul aicea.

al doilea, când elementul apusean a început a lua predominarea, după apariția epistolelor sfântului Climent Romanul și a primelor opere ale creștinilor de origine elinistă, atunci nu se putea, ca într'însele să nu se fi răsfrânt urmele înrâuririi, pe care civilizația greacă și filosofia neapărat trebuiau să le exercite asupra felului de a scrie a autorilor Evangheliilor, asupra prezentării și exprimării învățaturii creștine.

La citirea Noului Testament în traducerea în limba evreească, se poate crede, că îl citești în original, pe când citind originalul grecesc, fiecare neștiutor al limbii evreești poate crede, că aceasta e o traducere. Într'înșa sunt nu puține expresiuni și fraze întregi, cari sunt imposibil să le pricepi fără ajutorul limbii ebraice. Așa, cuvântul $\varphi\eta\mu\alpha$ „cuvânt” – grecesc, dar în multe locuri el are exclusiv senz ebraic, pe care elinul nu și-l poate nici închipui; anume senzul de lucru, ca *dabar*, care are în evreește un dublu senz de „cuvânt” și de „lucru”¹⁾. Prin urmare evangheliștii vorbesc tot evreește, deși întrebuițează cuvinte grecești. Dicționarul lor nu-i mai vast decât cel semitic; ei de obicei întrebuițează perifraze pentru exprimarea ideilor, cari nu au numiri proprii în evreește, deși le au în limba greacă; ei întrebuițează cuvinte nedeterminate, când, când ei au numai numiri nedeterminate în evreește²⁾, deși în cea grecească sunt și determinate. Construcția frazei grecești lor nu li-i cunoscută; la ei totdeauna frazele evreești sunt cu toată simplitatea lor și oarecum cu goliciune. Particularitățile limbei eliniste lipsesc, în schimb se întâlnesc din belșug particularitățile semitice de tot felul; cu un cuvânt pretutindenea se vede, că scriitorii sunt evrei.

Scriitorii, cari ar fi scris pela anul 150, cum au îndrăsnit să vorbească unii critici despre Evanghelia lui Ioan, chiar de ar fi păstrat ideile lui Iisus Hristos, n'ar fi putut să nu-i introducă în graiul lor și niciodată n'ar fi știut să le îmbrace în forma semitică, atât de neimitată pentru mintea apuseană, și n'ar fi putut până întru atâta să se rupă de sine însuși.

Traducătorii greci ai Vechiului Testament au păstrat aproape în toată curățenia caracterul lui semitic, pentru că ei erau evrei și au tradus din originalul evreesc. Dar un om așa de mare, ca Ieronim, învățatul traducător al Vulgatei latine, chiar în traducerea ușoară, în cea mai mare parte literară, cu toată vastitatea

1) Luc. II, 15: „să vedem acest cuvânt (în loc de „acest lucru“), care s'a întâmplat”. Vezi deasemenca Luc. I, 65; II, 19, 51. Fapt. V, 32; X, 37; XIII, 42.

2) Așa $\varphi\omega\eta$ toate senzurile lui *Col*, „glas, zgomot, etc”. „Sgomotul morii”. Apocalips; XIII, 23, etc. $\alpha\lambda\theta\theta\epsilon\iota\alpha$ are toate înțelesurile cuvântului *emet* = „adevăr” în evreește.

cunoștințelor și a talentelor sale, într'o mulțime de locuri și-a manifestat origina sa apusană și romană. Deși el s'a născut în creștinism și a supt cu laptele mamei învățătura Evangheliei, deși în timpul lui limba creștină se formase deja complet, dar tot se observă, că el a fost educat într'un mediu cu totul altul decât evreu: noi vedem, că el a umplut traducerea sa cu figuri laice și cu expresiuni păgâne. El ne vorbește de Mercurie¹⁾, de Priam²⁾, de marmora de Paros³⁾, de vasele de Samos⁴⁾, de lutul de Sinops⁵⁾, de pigmei⁶⁾, găsește la israiliți falage⁷⁾, vorbește de evadrigi⁸⁾, senatori⁹⁾, consuli¹⁰⁾, tribuni¹¹⁾, sotnici¹²⁾, etc. În Vulgata se întâlnesc chiar animale închipuie onocentauri¹³⁾, sirene¹⁴⁾, și chiar cașit¹⁵⁾. Toate aceste lucruri sunt cu totul necunoscute evreilor și descopăr pe străinul.

Ce diferență este între această limbă și limba originalului? În ultimul toate numirile sunt rar semitice; toate figurile, toate comparațiile sunt exclusiv evreești¹⁶⁾; nu este nimic așa ceva, ce n'ar fi luat din obiceiurile, moravurile, deprinderile, istoria, religia, terenul, situația, topografia și natura Palestinei. Tot e cuprins în acest tablou, care se întinde dela Liban pânăla pustiul Egiptului, dela Iordan pânăla Marea Mediterană; nu este nimic de așa fel, ce nu s'ar întâlni în calea dela Dan până la Vîrsavia. Asemănările, atât de proprii clasicilor și părinților bisericești greci, luate din exercițiile gimnastice, cari erau în mare cinste în toată Grecia, - asemănări, pe care le găsim deasemenea la ap. Pavel¹⁷⁾, indicațiunile la teatre și priveriști, cari abundă la toți scriitorii atenieni și romani, lipsesc cu totul din Evanghelii, deși ele prezintă un fel de enciclopedie în viața publică și particulară a Palestinei,

1) Pild. XXVI, 8.

2) 3 Reg. XV, 13; 2 Paral. XV, 16.

3) 1 Paral. XXIX, 2; Ester, I, 6.

4) Ps. XLV, 9.

5) Ier. XXII, 14.

6) Iezec. XXVII, 11.

7) 1 Reg. XVII, 8.

8) Pild. V, 28; 1 Reg. VIII, 11, etc.

9) Pild. XXX, 23; Dan. VI, 7, 9; Marcu, I, 10; Marcu, XI, 27.

10) Iov. III, 14.

11) Eș. XVIII, 21, 25; Numer, XXXI, 14, etc.

12) Eș. XVIII, 21; Numer. XXXI, 14, etc.

13) Eș. XXXIV, 14.

14) Is. XIII, 22.

15) Iov. XXI, 33.

16) În Evanghelii și în cărțile Vechiului Testament scrie în Palestina. În Vechiul Testament trebuie a escepta cărțile, scrise în țări străine, cărțile lui Iezechiil și Daniil.

17) 1 Cor. IX, etc.

începând cu jocurile copilărești¹⁾ și terminând cu tradițiile rabini-
lor²⁾ cu dârnicia văduvei, care a dat templului și ultimul său
bănuț³⁾, până la hoția săvârșită pe drumul spre Ierusalim⁴⁾, dela
judecătorul nedrept pânăla cel ofensat⁵⁾, dela fariseu pânăla va-
mieș⁶⁾, de la vrăbiile ce se vindeau cu un asariu⁷⁾, pânăla peștii
ce se pescuiau în lacul Genisaret⁸⁾.

Toți, cari au avut prilejul să fie în Țara Sfântă pe timpul de
vară, au văzut-o preșerată, asemenea unui covor, cu acei crini de
câmp, cari întreceau în frumuseța lor strălucitoare vestmintele de
Tir ale lui Solomon⁹⁾. Ei au putut vedea vulturii prădalnici, în-
dreptându-se asupra stârvurilor de animale moarte, aruncate în
câmp, ca să le mănânce¹⁰⁾, deasemenea precum în Nazaret au
putut auzi cântecele copiilor, cari se joacă în piață, ca pe vre-
mea lui Iisus Hristos¹¹⁾. Istorisirea evanghelică merge unic numai
de Galileea și Iudeea, și astfel se poate iarăși să ne încredințăm de
exactitatea ei. Aerul, pe care-l respiră acolo, e tot aceeași atmos-
feră, acelaș orizont și în parte aceleași obiceiuri. Astfel în Evan-
ghelii se reflectează toată Palestina și numai Palestina, și sfintele
scripturi, puternic însemnate cu pecetea ebraică în figuri, asemă-
nări și tablouri, ne prezintă deja astfel oarecum o confirmare a

1) Mat. XI, 16, 17; Luca, VII, 32.

2) Marc. VII, 3—13, etc.

3) Marc. XII, 42—44.

4) Luca, X, 30.

5) Luca, XVIII, 2—5.

6) Luca, XVIII, 10, 14.

7) Mat. X, 29; Luca, XII, 6.

8) Luca, V, 6; La Ioan, XXI, 9 citim: „Au văzut jăratec întins și pe el pește“.
Odată sara noi, debarcând în Ainbig, deasemenea am văzut pe țărmul lacului Tiberiada
doi pescari, cari se pregăteau să pună deasemenea peștele prins pe focul anume pre-
gătit.

9) Mat. VI, 28—29.

10) Mat. XXIV, 28; Luca, XVII, 37. Asemenea priveliște nu arareori se întâlnește
în Palestina, pentru că caravanele, care brăzdează această țară, adesea în timpul călă-
toriei perd animalele încărcate, pe care le lasă pe loc, slobozind din ele sângele și jupu-
indu-le de piele. În împrejurimile Antiohiei noi am văzut un catâr, care, trecând prin vad
râul, a căzut sub greutatea sarcinei sale. După un sfert de ceas, când noi înșine nu
fără greutate am trecut în căruță râul, atunci am întâlnit la oarecare distanță un biet
animal, de pe care se găteau să jupoae pielea. În timpul șederei în Alexandria noi în
fiecare zi am văzut trupuri de cămile, cari aparțineau caravelor, ce veneau din
Alepo, și pe care le aruncau pe țărmul mării, lângă gurile râului. Ce se atinge însă de
scena, pe care o indică pilda evanghelică, apoi noi am fost martorii ei aproape de partea
nordică a lacului Tiberiada, pe drumul ce pleacă din Han-lusef: un stol de vulturi
răpitori mânca un asin, părăsit de călători, cari mergeau înaintea noastră pe această
cale.

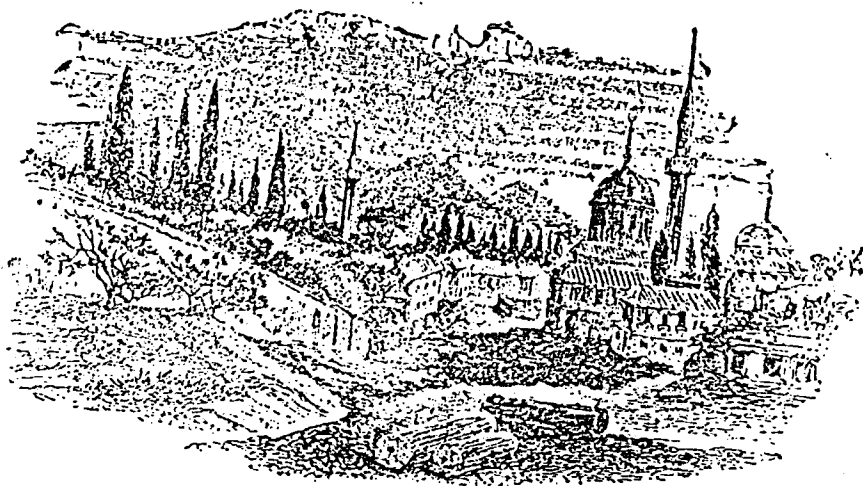
11) Mat. XI, 17; Luca, VII, 32. Trebuie de observat, că în textul original vorbirea
lui Hristos era un joc de cuvinte în gen ritmat: „noi am cântat cu voi din trișcă, și nu
ați jucat *racdetun*; v'am cântat cântece de jale, și nu ați plâns — *archedmuc*“. Vezi B.
Wiener, Realworterbuch, sub cuvântul Sprache, tom. II, pag. 501. Glass. Philologia sacra
p. 918.

originei lor. Dar ceea ce și mai bine ne arată la ce țară și rasă aparțin autorii Noului Testament, asta e, că ei, cum s'a arătat deja, se dovedesc evrei în concepțiile, expresiunile filosofice, în modul de a pricepe lucrurile și de a le zugrăvi, precum și după limba lor, care în esența ei rămâne semitică și grecească numai după formă și termeni.

Noul Testament astfel, cum se vede din toate cele expuse, sub raportul limbii sale este cartea unică în felul ei. El nu-i asemenea încă nici cu o carte realmente de origină grecească: ea se deosebește prin așa particularități caracteristice, cari sunt proprii exclusiv numai ei, și a putut fi scrisă numai de iudei în veacul întâiu al erei creștine.

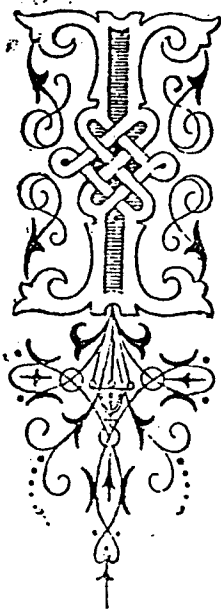
Raționaliștii, cum se știe, s'au referit prea ușor către autoritatea mărturiilor istorice despre alcătuirea cărților sfinte; neavând posibilitate să le respingă, ei s'au raportat simplu către ele cu neglijență sau sub cele mai nereserioase motive le-au falsificat. Noi i-am urmărit cu îngrijire pe propriul teren iubit al lor. Ei dau aproape până la extrem exagerată importanță dovezilor interne. Noi am examinat aceste dovezi, și ele se arată decisiv în favoarea autenticității Noului Testament; din ele e clar, ca lumina zilei, că nici un falsificator, nici un scriitor, care a trăit după veacul întâiu, n'ar fi fost în stare să scrie așa, cum au scris evangheliștii și ceilalți scriitori ai Noului Testament.





Tiatira

CAPITOLUL II.

INSCRIEREA LUI QUIRINIU IN ANUL NAȘTEREI
LUI HRISTOS.

n zilele acelea, spune ev. Luca, vorbind de nașterea Domnului nostru Iisus Hristos, a eșit dela cezarul August poruncă să se facă înscriere în tot pământul. Această înscriere a fost întâia în timpul cârmuirii lui Quiriniu al Siriei¹⁾.

Nici un text evangelic n'a prezentat încă mai mare dificultate pentru interpreți, nu numai în veacul nostru, ci și în cele trecute, ca această mărturie istorică a ev. Luca. Intr'însa ev. Luca comunică trei lucruri: întâiu, că în imperiul Roman a fost o înscriere generală, făcută din porunca lui August; al doilea, că această înscriere a avut loc în Iudeea înainte de moartea lui Irod; al treilea, că această înscriere a avut loc în acel timp, când legat al Siriei era Quirinius¹⁾. Abuzind de tăcerea sau de lacuna vechilor scriitori, rașionaliștii-critici au negat această întreită temă a ev. Luca. Noi intenționăm să arătăm, că această negare nu are nici un temei.

1) Luca, II, 1—2. Deoarece litera Q nu este în limba greacă, apoi Ev. Luca a fost nevoit să scrie Kvirinie sau Kvirin (comp. în Vulgata Cyrimus), după ortografia regulată latină acest nume este Quirinius. Iosif Flavic a scris acest nume deasemenca, ca și Ev. Luca. Ant. Jud. XVIII, I, 1, edit. Didot, t, I, p. 692. Strabon, XII, VI, 5, edit.

1) Inscrierea generală a Imperiului Roman sub împăratul August.

Mai întâiu de toate critica raționalistă indică aceea, că împăratul August n'a prescris o înscriere generală a imperiului, și că prin urmare ev. Luca s'a înșelat, spunând, că Iosif și Maria au plecat la Betleem pentru executarea decretului, care niciodată nici nu s'ar fi dat.

„În această ultimă privință Luca știe mult mai mult decât istoria, zice sarcastic Straus³⁾. Nici unul din autorii vechi, cari au trăit în preajma veacului lui August, nu pomenește de o înscriere generală, produsă după decretul acestui domnitor. Suetoniu, Dion Cassius, monumentul din Ancira vorbesc simplu, că poporul, adecă cetățenii romani, au fost în câteva reprise înscrisi, în scopul de a fi supuși la dări. Numai izvoarele deja prea târzii, dela începutul veacului al cincilea al erei noastre și încă și mai târzii, vorbesc de prețuirea averii și de înscrierea întregului imperiu“. „S'a stabilit, — vorbește la rândul său Röss, — că sub domnia lui August n'a fost înscrierea generală a întregului imperiu“. Cu toate afirmațiunile acestea așa de pozitive ale dușmanilor istorisirii evanghelice, rămâne nu mai puțin adevărat aceea, că ev. Luca nu s'a înșelat. În realitate August a dat decret pentru numărarea întregului său imperiu, și acestei numărări el a supus nu numai Italia și provinciile cuprinse în imperiu, ci deasemenea și țările, cari erau aliate pentru romani, în care situație se afla și Iudeea⁴⁾.

În testamentul lui August, care s'a păstrat pe monumentul din Ancira, se enumeră trei sute de fapte cari s'au săvârșit de acest împărat⁵⁾; adevărat, că, după cum vorbește Straus, ele nu au nici un raport către acel lucru, de care vorbește ev. Luca, deoarece atingeau numai pe cetățenii romani⁶⁾, dar ele arată deja,

Didot, p. 487, a scris *Κυρηνος*. Dion Cassius, LIV, 28, edit. Teubner, f. II, p. 144, îl numește simplu *πομπλιος Σουλπίκιος*; Suetoniu (Tiber. 49), edit. Teubner, p. 108) îl numește Quirinus; Tacit (An. II, III, 22, 23, 48) Quirinus; în inscripția, citată de noi mai sus se înșamnă Quirinius.

2) Noi spunem: în acel timp, când Quirinius era legat, iar nu zicem, că înșeși inscripția a fost făcută de Quirinius, deoarece textul original grec a ev. Luca nu zice, că înscrierea aceasta a fost făcută de Quirinius, ci numai *ἡγεμονεύοντος τῆς Συρίας Κυρηνίος*. Vezi Luca, II, 2.

3) Straus în a sa „Viața lui Iisus“, în locul referitor la asta.

4) În cele ce se vor spune mai departe, vom fi siliți adesa să recurgem la dovezile autorilor vechi; dar asta e necesar să cercetăm chestiunea din toate izvoarele ei, pe care ni le oferă critica.

5) Th. Mommsen, *Res gestae divi Augusti*, edit. 3-a. Berlin, 1883.

6) Vezi Desjardins, *Le recensement de Quirinius*, în *Revue des questions historiques*, 1867, tom. II, p. 13.

că împăratul avea gândul să supună numărătorii populațiunea și resursele imperiului său. Dacă pe monumentul din Ancira nu se pomenește de inscripția produsă în Iudeea, apoi cel puțin ea ne arată că acest fel de fapte erau cu totul corespunzătoare cu directivele imperiale practice. Despre aceasta mărturisesc și alte documente vechi.

August a alcătuit așa numitul *Breviarium imperii* despre existența căruia noi știm din mărturiile lui Tacit, Suetoniu și Dion Cassius. Deși acest *Breviarium* acum este pierdut, dar noi știm din mărturia lui Tacit că „în această carte se înșirau toate resursele statului, câți cetățeni și aliați erau sub arme, câte flote, *regate*, provincii, câtă dare și impuneri pe pământuri“¹⁾. Suetoniu și Dion Cassius ne comunică tot informațiunile la fel²⁾. Pentru ca August să știe numărul aliaților, aflători în regatele cu ajutorul alianțelor cu imperiul, pentru asta era absolut necesar să se producă numărătoarea acestor aliați.

În alte locuri avem și mărturii directe cu totul independente de mărturia Ev. Luca în favoarea acestei înscrieri. Prima lucrare de acest fel a fost făcută din ordinul lui Iuliu Cezar, cum aflăm de aceasta și din „*Cosmografia*“, care poartă numele de *Etica* lui Ister și se raportează către veacul al IV³⁾.

Iuliu Cezar, inventatorul anului visect, om care pricepea așa de profund lucrurile dumnezeiești și omenești, fiind consul⁴⁾, porunci să desemneze hotarele întregului glob pământesc⁵⁾, sau mai bine zis, a lumii romane, și a încredințat lucrul acesta la persoane cari se distingeau și prin minte și prin cultură. Așa executând acest ordin, Zepodox a măsurat tot orientul în curs de douăzeci și unu de ani, cinci luni, nouă zile, începând dela consulatul lui Iuliu Cezar și M. Antonie până la al treilea consulat al lui August, tovarășul lui Crasus; Teodot a măsurat nordul în curs de douăzeci și nouă de ani, opt luni, zece zile, începând de la același consulat al lui Iuliu Cezar și M. Antonie până la al zecelea consulat al lui August; infine, Policlit a măsurat sudul în curgere de treizeci și doi de ani, o lună și zece zile, începând dela același con-

1) Tacit, Ann. I, 11: „Opes publicae continebatur, quondam civium sociorumque in armis, quod classes requa, provinciae tributa aut vectigalio, et necessitates ac largitiones.“

2) Sueton, Augustus, 101; Dion Cassius, LXV, 33.

3) Despre *Etica Istriecom*, vezi d'Avezac, *Memoire sur Ethicus*, in *Memoires de l'Academie des Inscriptions, Savants etrangers*, t. II, 1852, p. 230—231.

4) În anul 44 a. Hr. în același an, când Iuliu Cezar a fost ucis.

5) *Omnem orbem*; anume aceasta e expresia și la ev. Luca. Apusul nu se înșamnă în textul tipărit a *Eticului*, dar el a fost măsurat de Didim. Vezi d'Avezac, la locul indicat, p. 339.

sulat al lui Iuliu Cezar până la consulatul lui Saturn și Cinna⁴. Toată lucrarea a fost astfel executată în curgere de treizeci și doi de ani și a fost prezentată senatului roman ¹).

Cea mai mare parte a acestei enorme lucrări a înscrierii proprietăților de pământ a avut loc astfel sub domnia lui August ²) și prin urmare, cu aprobarea lui și după decretul lui; tot lui înscrierea aceasta i se atribue de către Pliniu cel bătrân ³), și învățații cei mai competenți recunosc, că nu se poate contesta realitatea istorică a acestui eveniment ⁴).

Mărturia lui Etic se confirmă și se completează de alți câțiva autori. Frontin, precum și un alt autor, numele căruia nu se știe, ne comunică, că un oarecare Balb „în timpul domniei lui August a descris formele și proporțiile tuturor provinciilor și a tuturor orașelor, pe care el însuși le-a adunat și le-a introdus în comentarii deosebite; el a edat deasemenea legea agrară a tuturor provinciilor ⁵). „Cartea despre colonii“, de unde se ia acest loc, în redacția sa primitivă, se raportează, se referă la veacul întâiu al erei noastre ⁶).

Deoarece în această carte se amintește formal numai de provinciile imperiului, apoi criticii, deși ea vorbește în genere, au putut presupune, că excludeau regatele, cari se aflau simplu în

1) *Cosmographie d'Ethicus*, trad. de I. Bandet. in *Bibliothèque latine française de Pankoucke*, 1843, p. 9. Cifrele prezentate în text relativ la durata înscrierii nu-s exacte; ele sunt îndreptate de diferiți critici, dar pentru noi nu au o deosebită importanță. Vezi d'Avezac, *Memoire sur Ethicus*, in *Memoires de l'Academie des Inscriptions, Savants etranger*, t. II, 1852, p. 342—344.

2) August a fost singurul stăpânitor al imperiului, dela anul 30 a. Hr. până la 19 August, anul 14 al erei noastre.

3) In locul al doilea, în care se face aluziune la el: „Agripam quidem in tanta viri diligentia praeterque in hoc opere cura, cum orbem terrarum orbi spectandum propositum esset, errasse quis credat, et cum eo divum Augustum“, H. N. III, 3, 14; Comp. Frandsen, *M. Agrippa's Leben*, C. XXXII, p. 195—200. Fr. Ritschl, *Reich svermessung des Augustus, Agrippa's Weltkarte*, in *Reinisches Museum*, 1842, p. 521; C. A. Pertz, *De cosmographia Ethici libri tres*, Berlin, 1858, p. 18.

4) Nici o îndoială serioasă nu poate, prin urmare, să se ridice relativ la adevărul istoric al măsurătorii, ce s'a făcut în timpul lui Cezar și August, — măsurătoare, cu ajutorul căreia a fost alcătuit itinerarul oficial, care a servit pentru alcătuirea listelor militare de etape, despre care ne comunecă Lamiridie, în viața lui Alexandru Sever și sf. Ambrosie în tâlcuirea sa la psalmul CXVIII, *Sermo V*, 2, edit. Bened. t. I, p. 1018. D'Avezac, în locul indicat, p. 376—377.

5) „Balbi mensoris qui tempibus Augusti omnium provinciarum et civitatum formas et mensuras compertas in commentariis contulit, et legem agrariam per universitatem (alii diversitates) provinciarum distinxit ac declaravit“. Frontin, *De coloniis libellus*, in IV. Grosius, *Rei aurariae auctores in 4-a.* Amsterdam, 1674, p. 109 și 141—142; Gromatici veteres, Berlin, 1848, p. 239. „Jubente Augusto Caesare, — zice cunoscutul autor, — Balbo mensurae, qui omnium provinciarum mensuras distinxit“, Goesius, *idem*, p. 148.

6) Desjardins, *Le recensement de Quirinius*, in *Revue de questions historiques* tom. II, 1867, p. 28.

alianță cu imperiul; dar alte fragmente din vechii scriitori referă această inscriere la tot pământul, adică către tot ce aparținea sau ce se afla în vreo legătură cu imperiul Roman ¹⁾.

Din alte locuri ale vechilor autori în diferite moduri știm, că tăblițele inscrierei pământurilor s'au păstrat în arhivele publice sau, cum s'au numit ele mai târziu, în „sanctuarul domnitorului“. În caz de dispută, fiecare putea găsi în ele control, cum se vede aceasta din textul lui Sicul Flac, care confirmă această mărturie ²⁾. Aceste inscrieri au fost însoțite de planuri săpate în metal ³⁾.

Vestitul Orbis pictus al lui Agripa, amintit de Plinie și relativ de care așa de vestita tăbliță a lui Peitingor nu este altă ceva, decât o reproducere după adaosele de mai târziu, a fost rodul cercetărilor produse din ordinul lui August și ne prezintă o nouă dovadă a realității acestei colosale lucrări a inscrierei.

Această inscriere a tuturor averilor în pământ și a oricărei proprietăți din imperiu și-a avut scopul ei pentru stabilirea dărilor și ea cuprinde, prin urmare, în același timp atât persoanele, cât și pământul lor. În favoarea ei noi putem să aducem încă o serie întreagă de mărturii.

Cassiodor, îndreptând pentru fiul său, Teodoric cel Mare, rescriptul, care avea de scop potolirea contradicției, produsă între doi romani pe chestiunea despre hotarele moșiilor lor, după obiceiul aceluși timp a făcut o examinare istorică a neînțelegerii lor. În timpul lui August, spune acest învățat autor, lumea romană era împărțită în proprietăți, împărțite prin o inscriere deosebită, așa ca fără îndoială să determine pentru fiecare cuprinsul posesiunii, în puterea căreia el trebuia să plătească partea sa de dare. Aceasta Girumetricul o stabilea prin o prescriere deosebită ⁴⁾.

1) „Sed videamus, — zice Aggenus Urbienus, — ne forte postea jussu principis alieni datussit (ager), qui terram denno metiri praeceperit, sicut Caesaris Augusti temporibus factum est“. Goesius, la locul indicat, p. 50. Și Iasusi Frontin zice, Ea libro Balbi, Provincia Picena, idem, p. 143. „Item Divi Juli Augustei pro hac ratione sunt, quod Augustus eas recensuit.“ Comp. Ph. — E. Huschke, Ueber den zur Zeit der Geburt Jesu Christi gehaltenen Census, Breslau, 1840, p. 10.

2) Quod si quis contradicat, sanctuarium Caesaris respici solet. Omnium enim et agrorum et divizorum et adsignatorum formas, sed et divizionem et commentarios et principatus in sanctuario habet. Qualescumque enim forume fuerint, si ambigatur de earum fide, ad sanctuarium principis revertendum erit“ Siculus Flaccus. De conditionibus agrorum, in Goesius, Rei agrariae anctores, p. 16: Gromatici Veteres, tom. I. Schriften der römischen Feldmesser (1848—1852), Berlin, 1848, p. 154—155. Egger, Examen critique des historiens d'Auguste, Paris, 1844, p. 50.

3) Vezi dovada acestuia la Egger, examen critique des historiens d'Auguste, pag. 50—51.

4) Cassiodor, variarum liber IV epist. LII, Migne, Patr. lat. tom. LXIX, col. 638. Compară Huschke, Ueber den zur Zeit der Geburt Jesu Christi gehaltenen Census, p. 3, Wallon, De la croyance à l'Évangile, p. 337. Numele Girumetrica e schimbat, poate,

Suida prezintă amărunțimi încă și mai departe. Deși „Dicționarul” său, cum se crede, l-a alcătuit abea în veacul al X, cu toate acestea e neîndoelnic, că el a trăit printre monumentele vechimei, ce încă se păstrau, și ne-a păstrat fragmente prețioase din ele. În două locuri diferite la dânsul se înseamnă următoarele: „Împăratul August, devenind monarh autocrat, a ales douăzeci de oameni ¹⁾, cari se distingeau prin cinstea și capacitatea lor, și i-a trimis în tot pământul, supus stăpânirii lui, ca să facă înscrierea persoanelor și averilor, ca potrivit cu dreptatea să stabilească impozitele, cari trebuiau să între în hasnaua publică. Aceasta a fost întâia înscriere. Inscripțiunile, cari s’au făcut mai înainte, au fost în felul lor o prădare a bogățiilor, ca și cum statul privea la bogăție ca la o crimă obștească” ²⁾. Aceste informații se completează cu altele, transmise în articolul despre August: „Când împăratul August a voit să afle, cât de mare era numărul locuitorilor din imperiul Roman, el a poruncit să se producă înscrierea pe persoane. Numărul tuturor supușilor imperiului Roman se urca la 4. 101. 017 persoane” ³⁾.

Însuși faptul înscrierii se confirmă de diferiți scriitori bisericești. Dușmanii istorisirii evanghelice au disputat valoarea mărturiei lui Orozie și Isidor de Sevilla, ca plecând dela scriitori, cari erau numai niște ecouri ale ev. Luca; dar aceste mărturii sunt departe de a fi lipsite de autoritate, mai ales dacă avem în vedere conglăsuirea lor deplină cu mărturiile abea aduse dela niște scriitori independenți. Orozie spune limpede, că August a produs înscrierea provinciilor și persoanelor ⁴⁾. Încă înainte de ei Tertulian a mărturisit, că în arhivele romane s’au păstrat actele înscrierii ⁵⁾.

trebuie citit Gigin; dar orcum ar fi, noi avem aicea dovada, că Cassiodor se sprijinește pe o mărturie veche.

1) Această amărunțime, dată de Suidas, este foarte prețioasă, deoarece ea dovedește, că acest scriitor a extras informațiunile ce ni le dă din un alt loc, iar nu dela ev. Luca, cum se silesc să afirme necredincioșii.

2) Suidas, Lexicon, sub cl. Ἀπογραφεῖς, edit. Bernhardt, tom. I, col. 594. Despre importanța acestei mărturii vezi deosebitele observațiuni la Huschke, p. 6 și H. Wallon, De la croyance due a l’Evangile, ed. 2-a, pag. 338. Comp. E. Egger, Examen critique des historiens d’August, p. 49.

3) Suidas, Lexicon, sub cuvântul ἀπογραφῆς, tom. I, col. 851. Cifra aceasta de bună samă e prea mică, și aicea, probabil, s’a furisat o greșală a scriitorului, dar această greșală nu aruncă umbră bănelei asupra esenței locului înseși. Vezi Huschke, loc. Cit. p. 5.

4) Tum primum idem Caesar... „Censum agi singularum ubique provinciarum, et censeri omnes homines jussit”, Histor. I, V, c. XXII. Migne, Patr. lat. tom. XXXI, col. 1058. Iată ce vorbește Isidor de Sevilla: „Aera singularum annorum constituta est a Caesare Augusto, quando primum censum exegit, ac Romanorum orbem descripsit. Dieta autem acru exeo quod omnis orbis nes reddere professus est republicae”. Etymol. V, p. 4; Migne, patr. lat. tom. LXXXII, Col. 222.

5) De censu denique Augusti, quem testem fidelissimum Dominicae nativitatis ro-

Însfârșit, avem indicațiuni directe în favoarea înscrierii, produsă după decretul lui August, dacă nu în Iudeea, apoi în alte provincii.

În anul 1527, într'o vie au fost descoperite pe dealul sf. Sevastian, aproape de Lion, două tăblițe de bronz, pe care se afla gravată o inscripție latină ¹⁾. Un lionez învățat Clod Bellievr, află din această inscripție fragmente din cuvântarea, rostită în senatul roman în anul 801 dela fondarea Romei de către împăratul Clavdie. Miezul acestei cuvântări e păstrată de Tacit ²⁾, dar renumitul istoric a trecut sub tăcere câteva trăsături, din care una, foarte importantă pentru noi, cunoscută numai din tăblița Clavdie, care se păstrează acum în palatul sf. Petru din Lion. Iată acel loc:

ILLI. PATRI. MEO. DRVSO. GERMANIAM
SVBIGENTI. TVTAM QVIETE SVA. SECVRAMQVE. A
TERGO PACEM. PRAES TITERVNT. ET. QVIDEM CVM.
ADCENSVS NOVO. TVM. OPEREET. IN. AD. SVE TOGALLIS.
AD. BELLVM AVOCATVS. ESSET. QVOD OPUS. QVAM. AR
DVVM. SIT. NOBIS. NVNC CVM. MAXIME QVAM. VIS
NIHIL. VLTRA. QVAM. VT. PVBLICE. NOTAE SINT
FACVLTATES. NOSTRAE. EXQVIRATVR. NIMIS MACNO
EXPERIMENTO COGNOSCIMVS ³⁾.

Tăblița Clavdie din Lion.

„Ei au procurat tatălui meu Druzu, care se folosea de liniște în acel timp, când el era ocupat cu supunerea Germaniei, pace deplină și neturburată în spatele lui; și aceea, cu ce era el ocupat înainte de a pleca la războiu, a fost înscrierea, lucru atuncea nou și de așa fel, că nu erau deprinși cu el galii. Noi înșine știm încă și acum după o lungă experiență, cât de greu a fost el pentru noi, deși dela noi se cere nu mai mult, decât ca pe față să adunăm informațiuni despre ceea ce posedăm“.

Acest loc al monumentului Mișlo îl numește „prima din anticitățile noastre naționale“, și el se referă, poate, nu fără probabilitate, la înseși acea inscripție, de care vorbește ev. Luca ⁴⁾.

Noi, prin urmare, putem conchide din tăblița Clavdie din

mana archivia custodiunt“. Tertuli. Advers. Marcionem, IV, 7, tom. II, col. 370. Mărturia lui Tertulian are aicea cu atât mai mare greutate, că el răspunde la obiecțiunea lui Marcion pe chestia înscrierii, referindu-o la timpul lui Saturnin și nu Quiriniu.

1) Boissieu, Inscriptions antiques de Lyon; 1346.

2) Tacit. Ann. XI, 24.

3) Zumpt., Das Geburtsjahr Christi, p. 187.

4) Vezi Lutteroth, Le recensement de Quirinius, p. 23-28.

Lion și din toate celelalte mărturii, aduse de noi, că August în adevăr a dat decretul, prin care se poruncea „facerea înscrierii în tot imperiul, atât în provinciile direct supuse imperiului, cât și în statele aliate“, după expresia lui Tacit.

Inscrierea printre Gali a trebuit să aibă loc în anul 742 dela fondarea Romei sau în anul 12 înainte de era noastră¹⁾. Inscrierea în Iudeea a avut loc abea mai târziu. Nu se poate cu deplină siguranță să stabilim timpul acestei din urmă, pentru că cu toată munca mare depusă la acest lucru, încă nu se știe cu exactitate însuși anul nașterii Mântuitorului. Majoritatea o referă la anul 6, 5 sau 4 înainte de era noastră. Dar, orcum ar fi, ev. Luca indică numai nedeterminat timpul, când a fost dat decretul – „în acele zile“, zice el²⁾, și nu putem pune la îndoială, că a trebuit să treacă un interval destul de însemnat de timp între edarea decretului și executarea lui în diferitele părți ale lumii. Locul adus mai sus din Etica ne arată lămurit, cât de mult a durat un lucru așa de greu și așa de însemnat, care n'a putut fi îndeplinit altmintrelea, decât succesiv în diferitele părți ale imperiului.

2) Prima înscriere în Iudeea înainte de moartea lui Irod.

Cei mai învățați și mai cunoscători ai chestiunii din privința istorisirii evanghelice nu pot disputa serios faptele citate de noi, dar ei fac ultimele eforturi, ca să se escludă Iudeea din înscrierea generală prescrisă de August. „Roma nu avea obiceiul să întreprindă vreo înscriere, zice Straus, înainte ca în o anumită țară să nu fie cu totul îndepărtați domnitorii indigeni și ea nu era pusă sub autoritatea nemijlocită și directă a administrației romane“. „Inscrierea, în genul aceleia, de care e vorba aicea, și care ar fi fost făcută după porunca împăratului“ – zice Röss – a fost absolut imposibilă cât a trăit Irod, care, în adevăr, era vasal al Romei, dar cu totul independent în tot ce se referea la cârmuirea regatului său și cu deosebire în ce privește finanțele sale³⁾.

Astfel, după Röss, romanii nu puteau să facă înscrierea într'un regat, care își păstra încă neatârnamarea sa. Ei, mă rog, dacă vă place, chiar dacă nu aveau drept la asta, îi răspundem noi, dar pentru romani forța era mai presus de drept, și fără îndoială, Irod

1) Straus și Röss în locurile indicate mai sus.

2) Tacit. Ann. IV, 23; Zumpt, Das Gebarstjahr Christi, p. 177, 187-188.

3) Luca, II, 1.

nu era astfel de domnitor, care i-ar fi putut împedeca în această privință. Noi știm pozitiv, că Roma nu s'a sfiit să facă înscrierea la popoarele, cari nu erau supuse ei. Așa s'a petrecut asta, de exemplu, la cliteni, micul popor capadocian, deși poporul acesta se considera încă neatârnat¹⁾.

Afară de asta, nu trebuie să ne smintim de acel frumos titlu al regelui, pe care August, l-a lăsat lui Irod. Titlul regesc nu însemna neatârnat și putere reală. Romanii în realitate dispuneau cu deplină putere în regatele aliate; acolo ei acționau în calitate de stăpânitori deplină, când găseau aceasta de trebuință și folositor; punerea sau depunerea a unuia sau altuia din regi depindea în totul de bunăvoința Cezarului. August luă tronul lui Arhelae, fiul lui Irod²⁾; Caligula luă tronul lui Ptolomeu, regele Mauritaniei³⁾, lui Arhelae, regele Capadochiei⁴⁾; lui Rescuporis, regele Traciei⁵⁾. Sub pretextul arătării de onoruri, făceau pe regii aliați cetățeni romani⁶⁾, și astfel îi supuneau imperiului. Noi știm din mărturia lui Iosif Flavie, că toți iudeii erau datori să depună jurământ lui August, precum și lui Irod⁷⁾, și că însuși Irod era supus legatului Siriei, dela care era dator, în anumite cazuri, să primească ordine⁸⁾. Iată pentruce înscrierea în Iudeea sub Irod a fost produsă sub supravegherea legatului Siriei⁹⁾.

Roma, mă rog, spun încă raționaliștii, a putut să execute acest act guvernamental, dar el nu s'a bucurat de această autoritate. „Guvernul roman nu a avut nici un interes să facă înscrierea în Iudeea“, zice Munk¹⁰⁾. Dar această temă este falsă. Wallon cu mult mai mare dreptate zice: „Ordinul pentru înscriere corespunde în totul atât spiritului general, cât și situației speciale a imperiului în acel timp la care el se referă, și imperiul în această privință nu continua decât treburile republicei. După cum Roma asimilase, ea era datoare să unească cândva și provinciile; între altele ea se silea să le cunoască mai deaproape și să le

1) „Per idem tempus (an. V. C. 789). Clitarum natis Cappadoci Archelao subjecta quia nostrum in modum deferre census, pati tributa adigebatur, in Tauri juga abscessit“, spune Tacit, Ann. VI, 41. Comp. E. Desjardins, în Revue des questions historiques, I, II, 1867, p. 61; Huschke, ueber den Census zur Zeit der Geburt Christi, p. 100; W. Zumpt, unde s'au adus câteva exemple, Das Geburtsjahr Christi p. 181-186.

2) I. Flavie, Ant. jud. XVII, XIII, 3.

3) Dion Cassius, LXIX, 25.

4) Tucidide, Ann. II, 42.

5) Tucidide, Ann. II, 67. Comp. W. Zumpt. Das Geburtsjahr Christi paginile 173-179.

6) Vezi copia lor la Marini, Anti dei fratelli Arvali, p. 725.

7) I. Flavie, Ant. Jud. XVII, II, 4.

8) I. Flavie, Ant. jud. XVI, XI; Comp. Geburtsjahr Christi, p. 179-180.

9) W. Zumpt, Das Geburtsjahr Christi pag. 180-181.

10) Munk Palestine pag. 562.

lege mai strâns cu centrul, răspândind în ele bazele aceleiași sisteme de cârmuire și impozite¹⁾. August se raporta către aliați ca și „către membrii și părțile imperiului“²⁾. Asupra Iudeei erau impuse dări de către Pompeiu³⁾, și ea niciodată nu s'a descotorosit de dănsule cu totul, chiar și sub cârmuirea lui Irod, deși acest rege s'a bucurat de bunăvoința Romei⁴⁾. Mai mult încă, spre sfârșitul domniei lui Irod, August era nemulțămît de purtarea acestui rege al iudeilor, din cauză că el atacase pe regele arab Obod și împăratul cu acest prilej îi scrie cuvinte aspre, că „deși înainte el se raporta către dânsul ca și către un prieten, dar din acest timp îl va trata ca pe un supus“⁵⁾. În Roma atuncea mai mult începuse a se crede să se facă alipirea Palestinei la imperiu și realizarea acestui proiect era cu atât mai ușor, cu cât căpeteniile iudeilor, apăsate de tirania despotului lor, doreau să se alipească: după moartea lui Irod ei direct cereau nimicirea testamentului lui și alipirea Iudeei la provincia Siriei⁶⁾. Alipirea a avut loc abea cu zece ani mai târziu, dar această declarație a Iudeilor ne arată, că număratoarea sau înscrierea produsă în timpul nașterii Mântuitorului, a fost întâmpinată nu prea rău de populația Iudeei, și, în același timp, înseși vederile împăratului ne explică, pentruce el a poruncit să se facă această înscriere.

Înscrierea, despre care vorbește ev. Luca, afară de aceasta, n'a putut să provoace o asemenea iritațiune, ca înscrierea, care a avut loc după detronarea lui Arhelae, pentruce aceasta din urmă a avut de scop stabilirea impozitului care servea de semn al supunerii, pe când întâia înscriere se mărgini, fără îndoială, la numărarea oamenilor și averilor, și n'a fost urmată de imediata impunere a vreunor impozite. Toate, prinurmare, se explică fără greutate și în chipul cel mai firesc.

Între altele se obiectează de către criticii raționaliști, totuși cu mirare, că numai singur ev. Luca vorbește de un eveniment așa de important, ca înscrierea din Iudeea la finele domniei lui Irod; rămâne cu totul inexplicabil, pentruce I. Flavie, care transmite cu așa amărunțimi istoria țării sale din această epocă și care descrie

1) Wallon, De la croyance due à l'Évangile, edit. 2-a pag. 336.

2) „Nec aliter universos quam membra partesque imperii curae habuit“, Suetoniu, Aust, 49. Comp. Strabon XVII, pag. 839.

3) I. Flavie, Ant. jud. XIV, IV, 4. Comp. Appian. Syr. 49.

4) I. Flavie, De Bel. Jud. II, XVI, 4; V, IX, 4; comp. Appian. B. Civ. V, 75.

5) I. Flavie, Ant. jud. XVI, IX, 8; Comp. N. Lardner, Credibi City of the Gospel, Works 10, London, 1838, tom. I, pag. 390, H. Walton, De la croyance due à l'Évangile, p. 362.

6) I. Flavie, Ant. jud. XVII, XI, 1; Comp. Lardner, Credibility of. the Gospel, Works, p. 308.

amănușit turburările, ce s'au produs cu ocazia înscrierii produsă după anexarea Iudeei la provincia Siriei, a trecut sub totală tăcere această primă numărătoare, dacă ea s'ar fi efectuat. „I. Flavie, care așa de amănușit s'a întins asupra acestei epoci, scrie Straus, nu ne spune nici un cuvânt despre o asemenea înscriere“. Dar la aceasta trebuie răspuns, că doar istoricii romani nu spun nimica nici despre a doua înscriere¹⁾, cu toate turburările produse de dânsa; deaceia nu-i deloc de mirare, că ei nu pomenesc nici de întâia. Ce se atinge de I. Flavie, apoi el a putut omite mărturia despre dânsa sau pentru că n'a găsit nimica despre ea la scriitorul, dela care a împrumutat cea mai mare parte a informațiilor sale despre epoca aceasta, adică la Nicolae al Damascului, agentul și istoricul lui Irod, sau pentru că după înseși natura lucrului el a considerat-o ca neavând nici o importanță. În alte locuri el a trecut sub tăcere, în unele din scrierile sale, unde, firește, s'ar fi putut aștepta contrarul, fapte însemnate, omiterea cărora e încă și mai puțin explicabilă. Așa, în istoria războiului iudaic, el n'a scăpat nici un cuvânt despre o bătălie a concetățenilor săi contra romanilor, deși această luptă a avut o enormă înrăurire asupra soartei și peirei patriei sale: noi știind despre această bătălie din autobiografia sa²⁾. Această bătălie el n'ar fi trebuit să o omită din înseși istorisirea despre războiu.

Trbuie, de altmintrelea, să observăm, că, după părerea probabilă a unor învățați³⁾, I. Flavie, deși neprezentând acest eveniment, în aceeași lumină, ca și în Luca, totuși a păstrat amintirea despre înscrierea, produsă la sfârșitul domniei lui Irod, într'un loc din „Anticitățile Iudaice“. „Printre iudei, - zice el, - este secta, care declară, că ea știe cu exactitate legea și o împlinește cu râvnă. Pe membrii acestei secte îi numesc farisei. Anume ei îndrăsnesc să se opună regilor, de aceea urmăresc atent pe toți și totdeauna au pregătirea a se răscula față și a pune pedici. Când tot poporul iudeu era obligat să depună jurământ de credință Cezarului (August) și intereselor regelui, ei refuzară să jure în număr mai mare de șase mii de oameni⁴⁾).

1) Despre dânsa ne comunică numai singur I. Flavie, Ant. jud. XVIII, I, 1.

2) I. Flavie, Vita, 6; Lardner, Credibility of the Gospel, T. I, pag. 341.

3) Kepler, Bericht vom Geburtsjahr Christi, C. X, in Opera omnia, edit. Frisch 8, în 8, t. IV, 1863, p. 249; Lardner, Credibility of the Gospels, Works, t. I, p. 292-296; Feret, sur le temps précis de la mort D'Herod, in Memoires de l'Academie des Inscriptions, tom. XXI, pag. 239; Sanclemente, De vulgaris acrae emendatione, p. 438; H. Wallon, De la Croyance due a l'Evangile, pag. 365.

4) I. Flavie, Ant. jud XVII, II, 4, t. I, p. 658. Straus n'a putut să nu recunoască puterea acestui loc din I. Flavie și locul din „Analele“ lui Tacit (VI, 41) în favoarea înscrierii din Iudeea. El anume spune: „un loc la I. Flavie și mărturia prezentată de

Acest jurământ, după toată probabilitatea, a avut loc pe la sfârșitul domniei lui Irod; la el a fost adus cu sila de August și de Irod tot poporul, și el a trebuit să fie însoțit de înscrierea persoanelor, cum se vede aceasta din comunicatul, că șase mii de farisei nu s'au supus la jurământ. În înscrierea, de care pomenește ev. Luca, poporul a trebuit să jure pe lege; în jurământul, la care au refuzat fariseii, avea să se înscrie: prin urmare acesta e unul și același fapt, transmis diferit.

Astfel tot ceea ce ne transmite ev. Luca își găsește justificare deplină. Amărunchimile transmise de evanghelistul, despre caracterul și condițiile înscrierii, prezintă totuși un material pentru altă obiecțiune, pe care noi deasemenea nu trebuie să o lăsăm fără răspuns. Romanii, spun raționaliștii, au întreprins înscrierea nu după locul de origine al persoanelor, ci după locul unde se aflau proprietățile lor¹⁾. La asta noi putem să răspundem, că dreptul Iosif putea să și nu fie proprietar în Nazaret și, din contra, putea să aibă oarecare proprietăți de pământ în Betleem; dar noi nu avem nevoie nici să facem o asemenea presupunere. Numărătoarea, de care vorbește ev. Luca, era mai întâiu de toate numărarea persoanelor. Iar legea romană cerea, ca cetățenii pentru înscrierea personală din provincie să plece în Italia²⁾. Înscrierea era urmată și de comunicarea despre avere. Nu odată persoanele absente se eliberau de necesitatea de a săvârși asemenea călătorie, dar Scipione privea la asta ca la un abuz³⁾. Supușii italieni, cari se aflau în Italia, erau obligați, în puterea acelorăși prescripțiuni, să plece la locul originii lor, ca acolo să fie supuși înscrierii⁴⁾. Tot astfel dreptul Iosif a trebuit să plece la Betleem, locul originii sale sau a neamului său, ca să și îndeplinească obligația în vederea acestei înscrieri.

Preasfânta Maria trebuia să se înscrie împreună cu Iosif, logodnicul său⁵⁾, pentru că femeile erau supuse la darea pe suflet,

Tacit (Ann. VI, 4) s'a falsificat în folosul presupunerii, că înainte de prefacerea Iudeei în provincie romană, romanii, după o excepție deosebită, au produs acolo o înscriere. Lasă să fie așa.

1) „Is vero qui agrum in alio civitate habet, in civitate profiteri debet, in qua ager est; agri enim tributum in eam civitatem debet levare in cujus territorio possidentur“, I, 4, § 3. D. de Censibus (50, 51). Vezi Huschke, Ueber des Censur, p. 117.

2) „Ut cives romanos ad censendum ex provinciis in Italiam revocaverint“, Velleius, II, 15.

3) Aulu-Gelle, V, 19.

4) „L. Postumus consul pro concione ediserat, que socium Latini nominis ex edicta C. Claudii consulis redire in suas civitates debuissent, ne quis eorum Romae, sed omnes in suis civitatibus conserentur“. Tit Liviu, 43, 10.

5) Comp. Huschke, Ueber den Censur zur Zeit der Geburt Christi, p. 120.

ca și bărbații, cum dovedesc aceasta Pandectele, cari arată special în această privință la un exemplu din provincia Siria¹⁾. Darea pe suflet era impusă pe iudei deja sub stăpânirea macedoneană²⁾. Ei erau liberi de dânsa în curgere de șaptezeci de ani, cari au precedat luării Ierusalimului de Pompei³⁾, dar împăratul roman iarăși a reînviat această dare⁴⁾. Dacă ei n'au plătit romanilor darea sub Irod, apoi August a presupus, fără îndoială, să o restabilească, și decretul său a silit la înscriere pe toți oamenii, atât bărbați cât și femei⁵⁾. Dar dacă femeile deși nu erau obligate personal să se prezinte pentru înscriere, apoi vezi că ev. Luca nici nu grăește ceva contrar acestui lucru, și noi putem să spunem cu Straus: „dacă Maria a făcut călătoria la Betleem, apoi aceasta pentru că ea singură a voit asta, sau că Iosif a dorit aceasta dela dânsa“. Astfel ei n'au avut lipsă de impulziuni, cari i-au făcut să întreprindă această călătorie.

Astfel, în istorisirea evanghelică despre înscriere, examinată singură de sine, nu este nici o împrejurare de așa fel, care nu s'ar justifica de istorie și de monumentele anticității. Același lucru se confirmă și de cercetările următoare ale aceluși rol, care l-a jucat propriu în această înscriere, amintită de ev. Luca, Quirinius; despre care se va și vorbi mai la vale.

3) Rolul lui Quirinius în prima înscriere din Iudeea.

Ne rămâne acum să rezolvim cea mai importantă dificultate și anume, chestiunea despre rolul lui Quirinius în timpul înscrierii, despre care ne vorbește ev. Luca. „Al treilea evanghelist“, zice Straus, obiecțiunea căruia o expunem pe scurt, semnaleză acest eveniment cu zece ani mai înainte, deoarece Quirinius a fost cărmuitorul Siriei, abea numai după câțiva ani dela moartea lui Irod și niciodată n'a fost așa ceva mai înainte“⁶⁾. Reuss, repetând această obiecțiune, la rândul său zice, că „Quirinius n'a fost proconsul al Siriei în timpul lui Irod“⁷⁾.

1) „Aetatem in censendo necesse est, quia quibusdam aetas tribus, ne tributo operantur, valuit in Syriis a Qatuordecim annis masculi, a duodecim foeminae usque ad aexagesimum (quintum) annum tributo capitis obligantur“, I, 3.

2) I. Flavie, Ant. Jud. XII, III, 3.

3) I. Flavie, Ant. Jud. XIII, VI, 7.

4) Appian. Syr. 49 și Huschke, Ueber den Census, p. 122—123.

5) Lutterot (Le recensement de Quirinius en Jud in Iudee, Paris, 1865, p. 38, 43) presupune, că Iosif și Preasfânta Fecioară Maria au plecat la Betleem după propria lor voie, dar aceasta se explică, evident, nu corespunde senzului natural al textului ev. Luca.

6) Vezi Straus „Viața nouă a lui Iisus“, trad. franceză, Paris, 1864, tom. II, p. 20.

7) Reuss, Histoire evangelique pag. 144. Observăm în treacăt, că Quirinius (iar nu Kvirin) purta titlul nu de proconsul, ci de legat al Siriei.

În adevăr, protivnicii ev. Luca aicea considerau victoria lor mai mult sigură, dar între altele, aicea anume adevărul își și atinge triumful său cel mai strălucit. Evanghelistul n'a făcut nici eroare, nici anahronism. Quirinius în realitate a fost legatul Siriei de două ori, cum și vorbește ev. Luca despre asta, singurul martor al acestui eveniment din toți scriitorii vechi. În timpul de față este imposibil a pune această împrejurare la îndoială, și acest fapt îl admit chiar și acei critici, cari nu voesc încă să recunoască realitatea înscrierii produsă în timpul primei cărmuirii a lui în Siria ¹⁾.

Publiu Sulpiciu Quirinius este una din acele personalități din epoca împăratului August, despre care noi știm cele mai multe. Afară de locul citat în Evanghelia lui Luca despre el se pomenește la Tacit, Dion Cassius, Suetoniu, Strabon, I. Flavie și în câteva monumente epigrafice. Din diferitele mărturii ale scriitorilor clasici, că el a fost om de origine de jos ²⁾, de loc din Lanuvium, și n'a avut nici o înrudire cu vechiul gens Sulpicio. Cu toată origina sa obscură, mulțămită talentelor sale militare și meritelor sale, el a ajuns la situație înaltă. Sub domnia lui August, la anul 17 a. Hr. (anul 742 dela întemeierea Romei), el era consul cu M. Valerie Messalla. Cu câțeva vreme mai înainte, el, cum mărturisește despre asta Flor ³⁾, a cucerit pe marmarizi și pe garamanți. El a dus cu ei războiu ⁴⁾ cum s'a statornicit aceasta de Mommsen, în calitate de propretor al provinciei senatoriale al Cretei și Cirenaicei. După consulatul său, în periodul, neindicat de vechii autori, el a fost trimis în Asia și a cucerit în Cilicia un poporaș războinic, anume pe gomonazi, cari locuiau în munții Taurului ⁵⁾. Expediția lui a avut așa succes, încât după întoarcerea sa la Roma el a fost primit în triumf. În anul 759 dela întemeierea Romei, adecă la 6 ani după nașterea lui Hristos, el a fost făcut, cum se știe de legatul lui August, propretor în Siria. El a murit în anul 774, adecă în anul 21 al erei noastre. Între vechii scriitori, după cum am observat deja ⁶⁾, despre înscrierea lui Quirinius în anul 6 a erei noastre vorbește numai singur I. Flavie, iar despre înscrierea din vremea lui Irod, vorbește numai singur ev. Luca. Între acestea e interesant de

1) Așa Mommsen zice: „Quem (Quirinium) Luca recte appellat legatum Sirii. At inde minime sequitur bis censum esse Judaeam a Quirinio.... Sed hoc sequitur Lucam in rerum memoria tradenda vera falsis miscuisse. Res gestae divi Augusti, p. 124—125. Ceeace spune Mommsen contra ev. Luca, special e combătut în Patrici, Della descrizione universale mentovata de San Luca, Roma, 1876.

2) Tacit, Anno. III, 118.

3) Florus, II, 31.

4) Mommsen, Res gestae divi Augusti, edit. 2-a, p. 170.

5) Tacit, Ann. III, 48. Strabon, XII, VI, 5.

6) Vezi mai sus, pagina precedentă.

observat, că evanghelistul a știut despre înscrierea produsă în Iudeea după depunerea lui Arhelae, pentru că el în cartea Faptelor Apostolilor pomeneste de turburările, produse cu ocazia ei (Fapt. V, 37). Mai mult încă, numind înscrierea, ce a avut loc înainte de moartea lui Irod „prima“ (Luc. II, 2), el prin înseși aceasta presupune, că a fost și a doua înscriere, produsă în urmă. Mărturia lui, prinurmare, e clară, exactă și pozitivă.

Dar pe ce se întemeiază protivnicii ev. Luca, combătând istorisirea sa? Pe autoritatea lui I. Flavie. Ei admit de mai înainte, că deoarece acest scriitor, precum nici nimenea din vechii autori nu vorbește de două rânduri în funcția de legat a lui Quirinius în Siria, apoi însemnează că Quirinius a fost numai odată legatul acestei provincii, și, pelângă asta, după acel timp, pe care-l arată evanghelistul. În această epocă de mai târziu el a și făcut înscrierea în Iudeea, după datele cu totul lămurite ale istoricului iudeu. Și, în adevăr, după temeinica istorisire din „Anticitățile iudaice“¹⁾, această numărătoare a săvârșit-o numai după detronarea lui Arhelae, prinurmare după zece ani dela moartea lui Irod și, cel puțin, peste zece ani după nașterea lui Hristos, în anul 759 dela fondarea Romei și în anul 6 al erei noastre.

Această argumentație este așa de impunătoare, că chiar majoritatea apologeților creștini recunoscând în totul numărătorele din zilele lui Irod ca fapt neîndoelnic, în același timp au fost gata să convină la aceea, că Quirinius în realitate a fost făcut pentru prima oară legat al Siriei abea la câțiva ani după înscrierea, de care vorbește ev. Luca. În scopul de a împăca mărturia evanghelistului al treilea cu această părere comună, s'au făcut două explicațiuni principale. După una din ele, evanghelistul a avut în vedere nu în sens propriu pe cărmuitorul provinciei Siria, ci simplu pe trimisul extraordinar, împuternicit de împăratul să execute înscrierea în Iudeea²⁾. Expresia, întrebuințată de ev. Luca³⁾, n'ar trebui să se înțeleagă în sens strict, adică în sens de legat, ci în înțeles general de însărcinat al cezarului, împuternicit să facă înscrierea⁴⁾.

1) Ant. Jud. XIII, I, 1, edit. Didot, I, pag. 692—693. Comp. XVII, XIII, 5; XVIII, II, 1.

2) Această explicație a fost dată de cardinalul Noris Cenotaphia Pisana: „Plures conditi viri dicunt Quirinium cum imperio extraordinario in Syriam missum, ad censum peragendum. Nam cum eo anno pax toto romano imperio floreret, Augustus decrevit universorum, que vel subditi vel socii essent populi romani ac facultates noscere“. Cenotaphia Pisana Caii et Lucii Caesarum, diss. II, cap. XVI, § 12. Venise, 1861, pag. 320—321, la Burman, Thesaurus antiquitatum Italiae, edit. de Liège, 1723, tom. VIII, part. III, pag. 295.

3) Luca, II, 2. ἡγεμονεύοντος; în Vulgata praeside.

4) Expresia ev. Luca își poate în totul găsi justificarea după această ipoteză,

Acest prim mijloc al soluționării dificultății examinate presupune, că Quirinius în adevăr a jucat rol la înscrierea din Iudeea; dar, deoarece, afară de Evanghelie, noi nu avem nici un fel de dovezi în favoarea acestei ipoteze, apoi alți învățați au recurs la a doua tâlcuire a textului, după care funcționarul, care a efectuat în numele Romei înscrierea în Iudeea în anul 6 al erei noastre, adică Quirinius n'a luat nici o parte la înscrierea, produsă în anul nașterii lui Hristos. După părerea cercetătorilor de felul acesta, ev. Luca în istorisirea sa n'a voit nicidecum să spună, că înscrierea, făcută la sfârșitul domniei lui Irod, a fost executată de Quirinius; o astfel de înscriere e greșită; sensul frazei lui e acela, că înscrierea a avut loc „înainte ca Quirinius să se facă legat al Siriei“, cum traduc ei acest loc. Această soluție, presupusă la început de Herwart¹⁾, a fost însușită apoi de Olshauzen, Tolück²⁾, Lange, Krabbe, Lichtenstein, Vizeler, Ewald, Valan și mulți alții³⁾. Ea se razemă pe un deosebit idiotism al limbii grecești. Cuvântul protos, întâiul, în grecește, cu deosebire în dialectul atenian, poate avea înțelesul de grad comparativ și se întrebuițază în loc de proteros, mai întâiu, mai înainte de⁴⁾. Aname în acest sens ev. Luca a și întrebuițat această expresiune; el astfel a voit să zică, că numărătoarea produsă înainte de moartea lui Irod, s'a făcut înainte de aceea, care s'a operat de Quirinius, și nu-i aceia, care s'a săvârșit sub conducerea lui Quirinius. Deoarece înscrierea, care s'a făcut după anexarea Iudeei la imperiu, a fost mai însemnată și e cunoscută, apoi ev. Luca a și socotit necesar să o observe cu o deosebită expresivitate, ca să nu fie confundată cu acea înscriere, care a adus pe Iosif și Maria la Betleem. Aceasta este explicațiunea a doua.

Această lămurire a textului Evangheliei, deși își are

pentru că în adevăr erau funcționari deosebiți, special imputerniciți pentru facerea înscrierii, și ei purtau titlul de *legatus censuum accipiendorum* sau *censitor*. Marquard et Mommsen, *Hanbuch der römischen Alterthümer*, t. V, 1876, p. 208.

1) Herwart, *Novae, Verae et ad calculum astronomicum revocatae cronologiae capita praecipua*, Munich, 1612, cap. CCLI, p. 188-201. *Bibliothèque Nationale*, G. 930.

2) Tholuck, *Essai sur la crédibilité de l'histoire evangelique*, trad. H. de Valroger, Paris, 1847, pag. 194.

3) (Garrucci) *Nuovi studii cronologici, civiltà cattolica*, Ianuarie, 1831, pag. 222-223. *L'iscrittione di Q. Emilio Secondo*, ibidem, 1831, p. 728.

4) J. — Ph. d'Orville. *Charitonis de Chraerea et Oalirboe*, in 8-o, Mart Leipzig, 1783, p. 478. Nota 6 la pag. 114. Fr. Viger, *De praececa dictionis idiotismis*, edit. Hermann, edit 2-a, Leipzig, 1813, pag. 67. J. Frd. Schlusner *Thesaurus Philologico-criticus Veteris Testamenti*, Leipzig, 1820, t. IV, p. 518. In Noul Testament sunt multe exemple incontestabile despre o asemenea întrebuițare *πρῶτος*: Ioan, I, 30, *ὅτι πρῶτος μου ἔγινε*, și XV, 18: *ὅτι ἐμὲ πρῶτον ὄμων μεμίσσησα*. Evt. VIII, 7: *εἰ γὰρ ἡ (ἀεισουργία) πρώτη ἐκείνη ἦν ἀρεμπετος*.

temeiul său filologic, în tot cazul se pare trasă de păr. Nimenea nu se va îngreua de a lua cuvintele ev. Luca în înțelesul lor evident și firesc dacă se va putea dovedi, că Quirinius în adevăr a fost, de două ori legat al Siriei. Însă acest punct capital astăzi se poate socoti neîndoelnic. Din timpul lui Sanclemente, în anul 1793, diferiți învățați au afirmat, că Quirinius în două rânduri a stat în fruntea provinciei Sicilia, după părerea lor se părea foarte discutabil, și numai în timpul din urmă ea și-a găsit temeiu puternic.

Unii critici vechi în favoarea părerii lor au adus următoarea inscripțiune:

Q . AEMILIUS . Q . F
 PAL . . SECVNDVS
 (in) CASTRIS . DIVI . AVG(USTI)
 (SUB) P . SVLPICIO . QVRINIO . LE(G . AUG.)
 CAESARIS . SYRIAE . HONORI
 BVS . DECORATVS . PRAEFEC(TUS)
 COHORT(IS) . AUG(USTAE) . I . PRAEFECT(US)
 COHORT(IS) . II . CLASSICAE . IDEM
 IVSSV . QVIRINI . CENSVM . EGI
 APAMENAE . CIVITATIS . MIL
 LIVM . HOMIN . CIVIVM . CXVII
 IDEM . MISSV . QVIRINI . AD . VERSVS
 ITVRAEOS . IN . LIBANO . MONTE
 CASTELLVM . EORVM . CEPI . ET ANTE
 MILITIEM . PRAEFECT . FABRVM
 DELATVS . A . DVOBVS . COS . AD . AE
 RARIVM . ET . IN . COLONIA .
 QVAESTOR . AEDIL . II . DVVMVIR . II .
 . PONTIFEXS
 IBI . POSITI . SVNT . Q . AEMILIVS . Q . F . PA
 SECVNDVS . F . ET . AEMILIA . CHIA . LIB
 H M . AMPLIVS . H . N . S .

Au fost multe discuțiuni relativ de această inscripțiune. Originalul ei este pierdut, și ea în genere se consideră un produs fals ¹⁾. Astăzi autenticitatea ei nu mai este pusă la îndoială ²⁾; nu mai este supusă, pentru că însuși piatra a fost găsită în anul 1880 în Veneția, dar conținutul ei, în tot cazul, nu are pentru noi mare importanță.

1) Vezi Henzen. *Inscriptionum latinarum collectio, collectiones Orellaniae supplementa*, prim. sub Nr. 623, tom. III, p. 58.

2) Vezi (Garrucci). *L'iscrizione di Q. Emilio Secondo*, în *Civiltà catholica* 19 Mart. 1881, p. 715—716. Mommsen acum admite autenticitatea ei, ca și Garrucci, *Res gestae divi Augusti*, edit. 2-a, p. 166. *Titulus Venetus revendicatus*, în *Ephemeris epigraphica*, 4, 1880, p. 537 și următoarele. — Această inscripție a fost la început a lui Muratori, *Novus Thesaurus veterum inscriptionum*, tom. II, in folio, Milan, 1740, p. DCLXX; ea multă vreme a fost studiată de Sanclemente, în *De vulgaris aerae emendatione*, p. 426—434.

Quint Emilie K. F. Palatin Secuind după această inscripție a fost unul din ofițerii legatului P. Sulpiciu Quirinius în Siria. Acest monument a fost piatra mormântală a Palatinului și a femeii sale Hia. Ea provine din Berito sau Beirut, și nu se știe cu ce ocaziune a fost transportată în Veneția¹⁾. Palatinul, după porunca lui Quirinius, a făcut înscrierea în Anameea. Această înscriere nu are raport direct cu înscrierea, produsă în Iudeea, dar ea, cel puțin, se află în raport obligator cu aceasta din urmă, pentru că a fost operată în aceeași provincie a Siriei și sub același legat. Inscripția aceasta prezintă o nouă dovadă, că Quirinius a fost legatul Siriei și că înscrierea acestei provincii a fost făcută în timpul cărmuirii lui. Aceste fapte au fost deja cunoscute în parte și lui I. Flavie și nu s'au contrazis de nimenea. Inscripția astfel se prezintă pentru noi nefolositoare, pentru că ea nu ne dă nici un fel de informații despre un legat dublu al lui Quirinius, și acest lucru și trebuie să-l reținem noi și să-l stabilim. Din fericire, există o altă piatră, autenticitatea căreia nu mai poate deja să fie pusă la îndoială și sensul inscripției căreia se poate considera neîndoelnic și această inscripție ne mărturisește anume aceea, ce are pentru noi un profund interes.

Piatra a fost găsită în anul, 1764 în Tivoli, vechiul Tibur, peste hotarele Portului roman, între vila lui Adrian și calea Tiburtin, și în prezent se află în muzeul Latran. Numele persoanei, căreia a fost consacrată această piatră monument, a dispărut din cauza distrugerii părții de sus a pietrei și care până acum nu s'a găsit; din cauza aceasta epigrafiștii au raportat inscripția la început diferiților legați ai Siriei²⁾; dar Sanclemente chiar dela început a recunoscut cu mare afirmațiune, că ea nu se putea referi către nimenea altul, decât numai către Publiu Sulpiciu Quirinius³⁾, și Mommsen, cu aceeași erudiție, ca și cu ingeniositate, a dovedit contra tuturor protivnicilor acestei interpretări, că numai ea și poate fi admisă⁴⁾. Iată această inscripție cu acele completări, cari ingenios au fost făcute de savantul german. P. Sulpiciu Quirinius, fiul lui Publiu, Consul... (După aceea se enumeră funcțiile inferioare, ocupate de Quirinius).

Pretor. In calitate de proconsul a cărmuit provincia Creta

1) După Mommsen, ultimele cuvinte : Hoc Monumentum AMPLIVS Haeredem Non Sequitur, nu au sens în această inscripție, dar ele reproduc o obișnuită formulă și au fost intercalate după obicei.

2) Vezi G. Henzen, Inscriptionum latinarum collectio, supplementa, t. III, Zurich 1856, p. 58—59, 496.

3) H. Sanclemente De vulgaris aerae emendatione, p. 414—426.

4) Mommsen, Res gestae divi Augusti, Berlin, 1865. p. 111, 126.

P. Sulpicius P. f. Quirinius cos.

 pr. pro consul. Cretam et Cyrenas provinciam optinuit
 legatus pr. pr. divi Augusti Syriam et Phoenicem optinens
 bellum gessit cum gente Homonaden-
 sium quae interfecerat Amyntam
 REGEM - QUA - REDACTA - IN - POTestatem imp. caesaris
 AVGVSTI - POPVLIQVE - ROMANI - SENATUS dis immortalibus
 SVPPPLICATIONES - BINAS - OB - RES - PROSPere gestas et
 IPSI - ORNAMENTA - TRIVMPhalia — decrevit
 PRO - CONSVL - ASIAM - PROVINCIAM - OPTinuit legatus pr. pr.
 DIVI - AVGVSTI - ITERVM - SYRIAM - ET - PHOENICem optinuit 1)

și Cerenaica... (aicea s'au arătat obligațiile pretoriale). Legat pro-
 pretor a lui divi August al provinciei Siria și Fenicia; el a purtat
 război contra poporului gomozilor, care a ucis pe Aminta, regele
 său. Cu ocazia supunerii acestui popor stăpânirii și puterii lui
 divi August și poporului roman, senatul a hotărît pentru zeii
 nemuritori două rugăciuni pentru izbânda obținută de dânsul și
 pentru el a rânduit primire triumfală. El a primit ca... (vrednicia)
 de proconsul al Asiei și ca legat propretor. Divul August, pentru
 a doua oară, (i-a încredințat demnitatea de) legat al provinciei
 Siria și Fenicia.

Cel mai însemnat punct în acest monument epigrafic se cu-
 prinde în aceea, că persoana, căreia a fost consacrat acest mo-
 nument, a fost de două ori legat în Siria, iterum²⁾ Siriam (obținuit),
 sub domnia împăratului August. Numele persoanei, adevărat, nu
 este pe piatră, dar ceea ce s'a păstrat din inscripție, e deajuns, ca
 fără îndoială să determinăm acest nume, și această persoană nu
 este nimenea altul, decât Quirinius, după cum ne-am și silit noi
 să dovedim asta.

Istoria și cronologia legaților romani în Siria sunt cunoscute
 încă insuficient, cu toate cercetările, obiectul cărora au fost ele³⁾.
 Se poate alcătui totuși următoarea listă, care ne dă puțința să
 urmărim cu mare ușurință succesiunea.

| | Anul dela fon- darea Romei | a. Hr. | d. Hr. |
|--|-------------------------------|--------|--------|
| 1) Marc Tului Cicerone, fiul oratorului, | 724 sau 727 | 50 sau | 27 |
| 2) Varon | 729 - 731 | 25 - | 25 |
| 3) M. Titie | 746. | 8. | |
| 4) Sentie Saturnin ⁴⁾ | 746 - 748, | 8 - | 6 |
| 5) P. Cvintilie Bar | 748 - 750 | 6 - | 4 |
| 6) | | | |

1) Cu litere capitale sunt tipărite acele rânduri, iar până acum s'au păstrat în
 inscripție: punctele și literele cursive completate după Mommsen, Res gestae divi Au-
 gusti ex monumentis Ancyranis et Apollinensibus in 8-0, Berlin, 1865, edit. 2-a, p. 177.

2) Iterum poate să aibă alt sens; el totdeauna înseamnă: „a doua oară“.

| | Anul dela fon- darea Romei | a. | Hr. | d. | Hr. |
|--|-------------------------------|----|-----|----|-----|
| 7) Caius Cezar Praepositus Orientis | 758 - 757 | 1 | - | 4 | |
| 8) L. V. Saturnin | 757 - 758 | 4 | - | 5 | |
| 9) P. Sulpiciu Quirinius | 759 - 763 | 6 | - | 10 | |
| 10) R. Cecilie Metel Cratic Situan ⁵⁾ | 763 - 770 | 10 | - | 17 | |

Datele numerice înainte de cărmuirea lui Sentie Saturnin nu au un caracter neîndoelnic; din fericire ele nu au o deosebită importanță în chestiunea ce ne preocupă pe noi⁶⁾; Sentie Saturnin a fost legat al Siriei începând din anul 8 a. Hr.⁷⁾. De succesori al său l-a avut pe Cvintilie Var⁸⁾, în anul 6 a. Hr. El a cărmuit Siria până la moartea lui Irod și în cursul primelor luni, cari au urmat după ea, în anul 750 dela fondarea Romei, 4 înainte de era noastră⁹⁾. După acest timp, relativ de dânsul, nu se mai știe deja nici un fel de indicațiuni. Dela anul 4. a. Hr. până la începutul erei noastre, noi nu mai avem nici un fel de știri¹⁰⁾, și întâlnim o lacună în tăblița legaților Siriei¹¹⁾. În curgere de 4 ani nu mai știm nimica despre aceea, cum Roma a cărmuit această provincie. După anul 1 înainte de era noastră, Caius Cezarul, fiul lui Agrippa și nepotul lui August, care și l-a înfiat

3) Savații, cari s'au ocupat cu chestia, nu se unesc între ei în multe puncte, din care unele foarte importante. Mommsen, în a doua ediție a sa *Res gestae Augusti* a schimbat în parte părerea sa din ediția 1-a, și recunoaște a nu putea rezolvi unele puncte.

4) Nu sunt date, că Saturnin ar fi urmat imediat după Titie.

5) Intru adevărarea acestei liste vezi Mommsen *Res gestae divi Augusti*, edit. 1-a, p. 113—116.

6) Agrippa, ginerile lui August, a avut stăpânire peste tot Răsăritul, dela 731 până la 741 (23—13 a. Hr.), înainte de Titie, dar el a fost mai mult decât legat, a fost praefectus Orientis. Insuși August a petrecut în Răsărit dela 733 până la anul 735 dela fondarea Romei, dela 21 până la 19 a. Hr.

7) I. Flavie, *Ant. Jud.* XVI, IX, 1; X, 8; XI, 3.

8) Rudenia împăratului după femeea sa Claudia Pulhura, bogat, leneș, neastâmpărat (*Velleius Paterculus*, 2, 117 și urm. *Dion Cassius*, 56, 18 și urm.), proconsulul Africeii, 747—748; L. Müller, *Numismatique de l'ancienne Afrique*, Copenhagen, 1860, II, 41 etc.

9) I. Flavie, *Ant. Jud.* XVII, V, 2. Delegația lui se determină prin mijlocirea unei medalii dela 748 până la 750; relativ de primele luni, cari au urmat după moartea lui Irod, mărturisește I. Flavie, *Ant. Jud.* XVII, IX, 5; *Tacit. Hist.* V, 9.

10) Noi avem numai o singură istorie despre cărmuirea lui August, anume istoria lui *Dion Cassius*. Dar din această istorie ni s'a păstrat numai niște mici fragmente pe un period de zece ani, dela anul 6 a. Hr. până la anul 4 d. Hr. Zumpt ne indică tot o asemenea lacună și la istoricul I. Flavie. W. Zumpt, *Das Geburtsjahr Christi*, p. 25—27. I. Flavie nu vorbește de V. Saturnin, funcția de legat al căruia se confirmă de medalii. *Eckhel, Doctrina numorum veterum*, Tom. III, pag. 275.

11) Kellner (*Die römischen Statthalter von Syrien und Iudäa zur Zeit Christi*, in *Zeitschrift für Katholische Theologie*, Heft III, 1833, p. 473). Zadarnic neagă această lacună și face pe Var cărmuitor dela 748 la 753 dela fondarea Romei (dela 6 la 1 a. Hr.). Dar el nu aduce nici o dovadă în susținerea părerii sale. Var a trebuit să curme funcția sa în Siria după întoarcerea lui Arhelae în Iudeea, înainte de finele anului 750. Vezi Zumpt, op. citat, p. 28.

și apropiat în calitate de fiu, a fost trimis în Asia în vrâstă cam de douăzeci de ani, pentru cârmuirea acestei țări, dar în vederea tinereții lui i s'a dat, în calitate de consilier, la început Lolii, iar apoi P. Sulpiciu Quirinius¹⁾. La ocuparea Armeniei, fiul înfiat al împăratului a fost rănit la Artagir și a murit din pricina ranei sale la 24 Februarie, în anul 4 al erei noastre la Limir, în Licia. În timpul cârmuirii lui Caius Cezarul tot al Asiei, cum avem toate temeiurile să credem, Siria nu avea un legat deosebit²⁾. În anul, când a murit Caius Cezar, adică în anul 4 sau mai bine în anul 5, fără îndoială, cu prilejul acestei morți, legat al Siriei a fost făcut L. Voluzie Saturnin, rudenia familiei imperiale, cum aflăm despre aceasta din monetele Antiohiei³⁾. Acest post el, probabil, l-a ocupat până la anul 6; după aceea el a fost înlocuit cu P. Sulpiciu Quirinius; în anul 10 și însuși Quirinius a cedat locul succesorului său Metell Cretic Silan.

Legatul Siriei, numele căruia e însemnat pe piatra de Tibursc, a trebuit să fie prin necesitate unul din aceia, care s însemnați pe lista citată mai sus, deoarece într'însa se cuprinde, afară de lacuna dela anul 750 la 753 dela fondarea Romei, înșirarea tuturor acelorora, cari au ocupat acel post chiar și după moartea lui August, ce a urmat la anul 13 al erei noastre. Nici unul din numele, cuprinse în această listă, nu se repetă de două ori, dar deoarece al șaselea legat e necunoscut, apoi deaceia în mod logic urmează, că romanul, căruia i-a fost consacrată partea distrusă acum a inscripției și care a fost de două ori legat al Siriei, era una din acele nouă persoane, numele cărora ni-i cunoscută nouă. Se poate oare cu siguranță descoperi acest nume? Da, și iată pe ce temeiuri.

Al doilea legat Varron, al cincilea Var⁴⁾ și al șaptelea Caius Cezar, au murit înainte de August. Monumentul însă Tiburschi a fost făurit abea numai după moartea acestui împărat deoarece într'însul el se numește „divinul August“, Divi August, și titlul Divus niciodată nu s'a dat împăratului mai înainte de moartea lui. Afară de asta, Agrippa niciodată n'a fost proconsul al Asiei. Prin-

1) Dela 765 la 757 Kellner, Zeitschrift für katholische Theol. 1883, p. 474.

2) Asemenea foarte verosimilă părere a lui Mommsen (Res gestae divi Augusti, edit 1-a, p. 115), și a lui Kellner (la loc indic. pag. 475). Zunt (loc citat, p. 32, 71), se ține de altă părere. Deslegarea acestei neînțelegeri nu are așa interes în chestia noastră.

3) Monetele lui V. Saturnin poartă anul 35 al erei acestui oraș; anul 35 s'a început în toamna anului 4 d. Hr. Eckhel, Doctrina numerorum veterum, tom. III, p. 275.

4) Var a perit în Germania, la anul 762 dela fondarea Romei, în anul 9 al erei noastre, în timpul vestitei înfrângerii, ce au suferit-o romanii în această țară. Statuia lui Var, ridicată lui de orașul Pergam, acum se află în muzeul din Berlin. Mommsen, Römische Geschichte, tom. V, 1885, p. 40.

urmare, nici Varron, nici Agrippa, nici Var, nici Caius Cezar n'au fost de două ori legați ai Siriei.

Prima persoană din această listă, M. Tuliu Cicerone, fiul vestitului orator, n'a putut să fie un astfel de legat al Siriei dela anul 750 la 753 dela fondarea Romei, pentrucă deasemenea nici-odată n'a avut onoruri cu triumf, date persoanei, depe monumentul Tibursc. El n'a purtat nici un fel de războaie, și afară de asta el era prea bătrân, ca să trăiască mai mult decât August.

Groțius M. Titie, a fost consul în anul 723 dela fondarea Romei (anul 31 al erei noastre). Atuncea el avea prinurmare cel puțin treizeci de ani, și către timpul nașterii Mântuitorului el ar fi avut aproape șaptezeci de ani. În acești ani el deja nu mai putea să îndeplinească funcțiunea de legat. Ce se atinge de persoana a patra din lista examinată, Sentie Saturnin, apoi el a murit înainte de August; în caz contrar nu s'ar putea explica ceea ce Tacit, „Analele“ căruia se încep dela urcarea lui Tiberie, n'au scăpat nici un cuvânt despre omul, care a jucat un rol așa de important. Marele Saturnin, care a ocupat al optulea loc în tăblița cronologică, a fost proconsulul provinciei Africa, pe când legatul Siriei din inscripția noastră a fost proconsulul Asiei. Marele Saturnin, prinurmare, nu este acel necunoscut, pe care îl căutăm noi. În fine, al zecilea și ultimul, Ceciliu Metel, a rămas legat al Siriei și după moartea lui August, apoi dacă inscripția epigrafică a lui Tibur ar fi fost consacrată lui, noi am fi citit pe dânsa: „legat propretor al divului August și al lui Tiberie Cezarul August“. Prinurmare, monumentul a fost consacrat nu lui. Astfel prin expunerea procesului cercetării, noi ajungem la concluzia, că numele, semnalat pe monumentul examinat, a fost numele lui Quirinius, pentrucă numai el singur rămâne pe tăbliță.

Și în adevăr, toate se apropie de dânsul în acele fragmente, cari au ajuns până la noi. Tacit mărturisește, că el a primit „onorurile triumfului“ pentru cucerirea fortăreței Gomonazilor din Cilicia¹⁾. Strabon adaogă, că acești din urmă au ucis pe „regele“ lor Aminta²⁾. În timpul lui au avut loc „două rugi“³⁾; el a fost deasemenea proconsul al Asiei⁴⁾. În fine, el a murit în anul 771 dela fondarea Romei (către anul 21 al erei noastre), prinurmare peste opt ani după August. Lui și numai lui pot fi aplicate deci,

1) Tacit, Ann. III, 48.

2) Strabon, XII, 6, 5.

3) Mommsen, Res gestae divi Augusti, edit. 2-a, pag. 169.

4) Ibidem, pag. 170—171.

5) G. B. de Rossi, Buletino, 1877, p. 6.

toate acele mărunțimi, cari s'au păstrat în monumentul Tibursc, și de aicea urmează, că Quirinius a fost al șaselea legat al Siriei, cum a fost el și al noulea; cu un cuvânt, Quirinius a fost de două ori legat al Siriei „cum ne și indică aceasta textul evangheliei lui Luca“.

Faptele citate de noi sunt atât de neîndoielnice, încât îndoitul legat al lui Quirinius în Siria se admite astăzi de astfel de cercetători, ca Rossi⁵⁾, Bergmann, Henzen, Aberle, precum și Mommsen și Dessai¹⁾. Exactitatea textului evanghelic relativ de îndoitul legat al lui Quirinius în Siria, prin urmare, stă mai presus de orice îndoială.

Această primă misiune a demnitarului român în Siria explică în totul pentru noi, pentru ce a fost anume el ales de a face și adoua înscriere. Când Iudeea a fost alipită la imperiul roman, atuncea, deoarece biruitorilor ei li era cunoscut caracterul răzvrățitor al acestor supuși noi, împăratul, prevăzând posibilitatea unor greutăți la impunerea impozitelor, cu tot temeiul dispuse, că omul cel mai capabil să săvârșască cu succes cea de a doua înscriere și mai capabil de a potoli mințile, era anume același, care era cunoscut iudeilor și care pentru prima oară efectuase același lucru. Anume pe acest temei Quirinius a și fost dat în calitate de consilier lui Caius Cezaru, când fiul înfiat al lui August a fost trimis în Asia²⁾. Experiența legatului anterior trebuia să completeze ceea ce lipsea tânărului *praepositus Orientis*.

Intre altele rămâne încă o ultimă dificultate, pe care și trebuie să o deslegăm, înainte de a termina această cercetare critică. Cu toate numeroasele lucrări, edate până acum, despre anul exact al nașterii Mântuitorului, acest an, cum s'a observat deja de noi mai sus, încă nu s'a stabilit cu siguranță neîndoelnică. Unii îl împing către anul 7 înainte de era noastră³⁾, alții, și încă cea mai mare parte din învățații de astăzi, îl referă către anii 6 sau 5 a. Hr⁴⁾. Mai departe nu se poate împinge acest an, pentru că deja s'a dovedit, că Dionisie cel Mic, calculând era noastră, a admis eroarea: el a început-o dela finele anului 754 de la întemeierea Romei, adică cel puțin cu patru ani mai târziu, de-

1) Dessau, *corpus inscriptionum latinarum*, t. XIV, p. 397. Liebenam, *Forschungen zur Verwaltungsgeschichte*, p. 365, 367. Borgezi a apărut părerea lui Sanclemente în scrisorile sale către Henten (*Oeuvre*, tom. III, pag. 493). Vezi Sanclemente, *De vulgaris aerae emendatione*, p. 414—416. Orelli-Henzen, *Inscriptiones selectae*, t. III, No. 5366. Aberle, in *Theologische Quartalschrift*, 1865, p. 125—148. Cavedoni, in *Opuscoli di Modena*, Noemvrie 1865, p. 353—365. Patrizi, *Della gescrizione universale mentovata da san Luca e dell' anno in che venne eseguita nella Giudea*, Roma, 1876.

2) Vezi mai sus.

3) Wallon, *De la croyance due a l' Evangile*, p. 387.

4) Vezi Brockmann, *System der Chronologie*, Stuttgart, 1883, p. 101—104.

oarece Irod, în domnia căruia s'a născut Hristos, a murit în luna Aprilie anul 750 dela fondarea Romei, cu 4 ani înainte de era noastră.

De aceea e limpede dificultatea, ridicată de acest calcul contra istorisirii evanghelice a ev. Luca. Inscrierea, care a adus pe dreptul Iosif la Betleem, a avut loc înainte de moartea lui Irod, prin urmare, nu mai târziu de anul 750 dela fondarea Romei. Intre acestea, Quirinius a devenit legat al Siriei întâia oară în anul 751, sau nu mai târziu de finele anului 750. Printre medaliile bătute în Antiohia cu numele lui Var, predicesorul lui, sunt și astfel, cari sunt însemnate cu anul 750 dela fondarea Romei¹⁾. I. Flavie, într'un loc, spune deadreptul, că vrednicia de legat al lui Var a continuat încă și după moartea lui Irod²⁾. Quirinius prin urmare încă nu era legat al Siriei în timpul nașterii Mântuitorului.

La obiecțiunea opusă pe temeiul medaliilor din Antiohia, înainte s'a dat acel răspuns, că locuitorii acestui oraș au putut continua să bată medalii în numele lui Var în curgere de oarecare timp și după înlocuirea lui prin Quirinius, și această explicațiune nu e străină de verosimilitate, iar după mărturia lui Iosif Flavie este foarte determinată și foarte temeinică, ca să fie respinsă³⁾. E mai probabil aceea, că inscrierea s'a produs cu cunoscuta treptalitate, și fiind începută nemijlocit de predicesorii lui Quirinius⁴⁾, ea a fost terminată abea în timpul cârmuirii lui; anume de aceea ea a și fost atribuită lui și purta la iudei numirea de „prima inscriere“ a lui Quirinius⁵⁾. Informațiunile noastre prezente nu ne îngăduie să ana-

1) Eckhel, *Doctrina numorum veterum*, Vienne, anul 1794, tom. III, p. 275. Vezi în chestia asta Aberle, *Ueber den Statthalter Quirinius*, în *Theologische Quartalschrift*, 1865.

2) I. Flavie, *Ant. jud.* XVII, V, 2; IX, 3; X, I, 9; XI, 1.

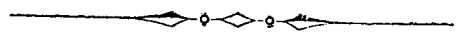
3) Aberle credea să găsească dovada aceea, că Quirinius n'a pășit deodată la cârmuire, și că Var a continuat să guverneze provincia Siriei până la sosirea succesurului său, în acel fapt, că Sabin s'a ținut mândru față de Var, în loc de a se supune lui, care fapt poate să-și găsească explicația numai în aceea, dacă noi vom considera pe Sabin procuratorul lui Quirinius. Aberle, în *Theologische Quartalschrift*, 1865, pag. 132—135; Comp. Desjardins, în *Revue des questions historiques*, 1867, t. II, p. 45—48.

4) Tertulian atribue lămurit inscripția lui Sentie Saturnin: „Sedet census constat actos sub Augusto nunc in Judaea per Sentium Saturninum, apud quos genus ejus inquirere potuissent“. *Ad. Marcionem*, IV, 19, t. II, col. 405. Tertulian nu ne dă primul nume a lui Sentie Saturnin, și ar fi fost cu totul posibil, ca acela, de care vorbește el, nu era legatul Siriei. El nu-i dă acest titlu. Noi știm, că legatul cu acest nume avea trei fii în Siria (*I. Flav. Ant. jud.* XVI, XI, 3), deasemenea și unul din frații lui (*Ibidem*, XVIII, I, 1). Acela, de care ne vorbește Tertulian, a putut fi ocupat numai cu chestia inscrierei. Kellner, locul citat, p. 472.

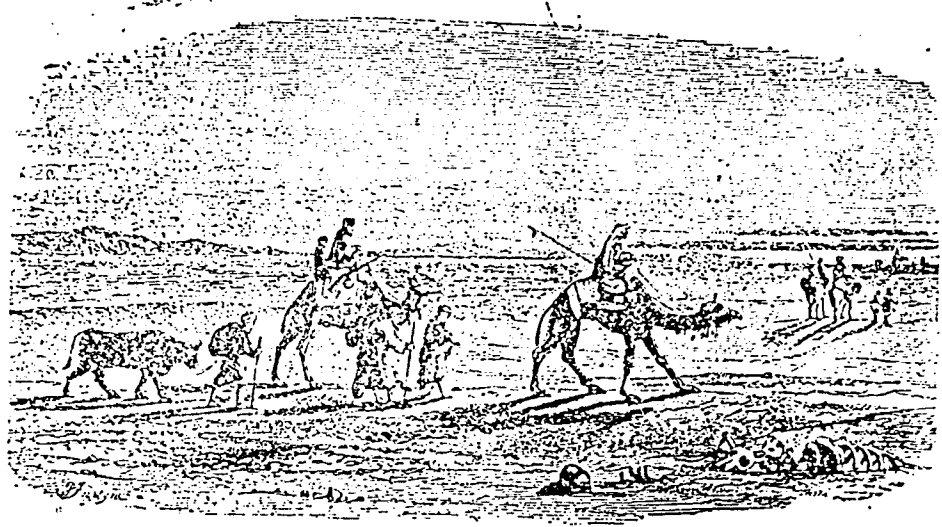
5) Noi am observat deja, că textul Evangheliei lui Luca nu vorbește, că inscrierea a fost efectuată de Quirinius, în timpul când era el legat, ἡγεμονεύοντος τῆς Συρίας Κυρίνου (Luca, II, 2, ce se poate referi la faptul inscrierei. Vezi Zumpt, *op. citat.*, p. 207—224).

lizăm până la cele mai mărunte amărungi acest punct; dar dacă noi nu putem deplin și absolut să deslegăm această ultimă problemă, apoi ultimele opere epigrafice dau o justificare prea suficientă pentru mărturia ev. Luca despre faptul, că Quirinius a fost de două ori legat în Siria, ca să ni se poată refuza dreptul de a considera această mărturie drept un fapt pe deplin istoric.

Or când anume Var ar fi încetat propriu de a fi oficial legat al Siriei, e neîndoelnic, că ev. Luca, cu toate glumele necredincioșilor, nu s'a înșelat, atribuind lui Quirinius legat dublu în Siria, și că istoria, îmbogățindu-se cu cunoștințe nouă, a semnalat acuzația, căreia el a fost supus atâta vreme. Ce se atinge de exactitatea aceluși rol, pe care Quirinius l-a jucat în timpul înscrierii în Iudeea, efectuată de dânsul în parte nemijlocit sau mijlocit, în timpul de față încă nu se poate a o determina definitiv, dar aceasta e o chestiune secundară, o problemă de interpretare, care nu se atinge de esența a înseși istorisirii. Nedreptatea necredincioșilor față de ev. Luca, prin urmare, este perfect dovedită. „Dacă noi am întâlni la Zonara, la Malala sau la alt, careva compilator al istoriei bizantine o mărturie de felul acesta, pe care ne-o dă al treilea evanghelist, — cu toată dreptatea zice Aberle, — atunci noi am privi la ea, ca la un depozit pentru știința istorică, ca la o complectare prețioasă a celor vechi, așa de adese a izvoarelor atât de incomplete. Pe ce temeiuri însă ne putem noi raporta altminterlea la ev. Luca¹⁾? Acest autor este contemporan, vrednic de toată încrederea și pe măsura în care se întăresc atacurile asupra revelațiunii, Pronia Dumnezeiască ne dă în mâni dovadă nouă a adevărului ei.



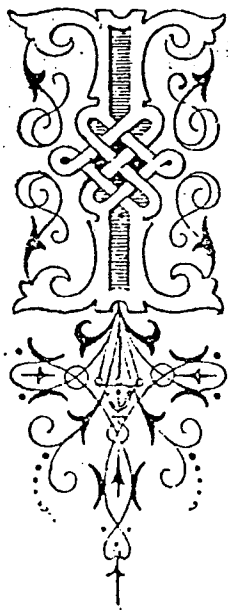
1) Aberle, Ueber den Statthalter Quirinius, in Theologische Quartalschrift, Tübing. 1865, pag. 147—148.



Caravană în pustie

CAPITOLUL III.

MAGII DE LA RĂSĂRIT.



mprejurări neobișnuite și miraculoase au fost la Nașterea lui Hristos; dar între ele, cu deosebire uimitoare, din punct de vedere istoric, a fost acea împrejurare pe care în scurt, dar cu o expresivitate solemnă, o expune ev. Mateiu. El zice: „Când s'a născut Iisus în Betleemul Iudeei, în zilele regelui Irod, au venit la Ierusalim magi dela răsărit și au zis: unde s'a născut regele Iudeei? Că am văzut steaua Lui la răsărit și am venit să ne închinăm Lui¹⁾. Ideea teologică demult a văzut în aceasta prima arătare a lui Hristos lumii păgâne, care avea să primească o participare așa de mare la mântuire, și această arătare s'a săvârșit în persoana tainicilor ei reprezentanți, cari au venit dela răsărit. Deaceia, după însuși importanța evenimentului, dela sine se naște necesitatea de a lămurii, ce magi sunt aceștia și de ce impulziuni se conduceau ei, întreprinzând călătoria lor dela răsărit la capitala poporului iudeu²⁾.

1) Mat. II, 1, 2.

2) Vezi W. Upham, the Wise Men. New-York, 1873. Lenormant, La magie chez les chaldeens, Paris, 1874; articolele Magier, la Enț Herzog'a și Magi în dicționarul bibl. a lui Smit, „Magii“, în enciclopedia rusască a lui Brotchauen și secțiile corespunzătoare din Viața lui Iisus Hristos a lui Farar, etc.

Magii nu pentru prima oară apar aicea pe paginile Sf. Scrip-
turi. În Vechiul Testament deasemenea întâlnim pe magi, cari, sub
diferite numiri speciale, apar mai ales în cartea prorocului Daniil.
La curtea regelui Babilonului, după mărturia acestei cărți, erau
state întregi de diferiți înțelepți, cari se cheamau la rege în acele
cazuri, când trebuiau deslegate anumite nedumeriri sau fenomene
misterioase. Când, de exemplu, odată regele era nedumerit de un
ciudat vis, pe care el, între altele, l-a și uitat din cauza unei ne-
obișnuite turburări, atunci el „a poruncit să chieame văzătorii de
taine și pe gâcitori, vrăjitorii și pe haldei, ca ei să spună regelui
visul lui“¹⁾. Aceste numiri speciale se generalizează apoi în una
generală: „magi“ sau „haldei“²⁾; dar și între numirile speciale se
întâlnesc titluri, cu care anume ev. Matei îi și numește pe străini,
cari au venit dela răsărit să se închine lui Hristos, ce se nă-
cuse atunci. Această numire este de magi³⁾, traduse (deși nu cu
destulă consecvență) în textul slavon și rus prin cuvântul „volfi“,
iar în cel românesc prin „magi“. Deja deaicea se poate vedea,
că „magii“ din Evanghelie aparțin anume către acea serie de
înțelepți, cu care se slăvea Babilonul, și aceasta își află o confir-
mare încă și mai limpede în situația suplimentară geografică a
evangelistului, că magii aceștia au venit „dela răsărit“. Prin
„răsărit“, atât la scriitorii Noului Testament, cât și la cei ai Ve-
chiului Testament se înțelegeau toate țările, cari se întindeau spre
răsărit de Palestina, și prinurmare în numărul lor intra și Meso-
potamia. În asemenea caz cea mai apropiată lămurire a chestiunii
despre magi trebuie căutată în acele date, cari se găsesc relativ
de magii răsăriteni.

În istoria orientului antic magii prezintă un fenomen destul
de obișnuit, și prin ei, în genere, se înțelegeau oameni, cari po-
sedau oarecari însușiri neobișnuite sau talente, care-i puneau
mai presus de oamenii obișnuiți. Aceștia erau înțelepți, puterea
căroră se cuprindea în cunoașterea de către dânșii a tainelor ne-
pătrunse pentru muritorii de rând, și aceasta ne-o arată însuși înțe-
lesul filologic al cuvântului „Mag“. Cu toată claritatea neîndestu-
lătoare a cercetărilor filologice relativ de rădăcina etimologică a
acestui cuvânt, în tot cazul, se poate cu probabilitate presu-
pune, că el se află în înrudire genetică cu sanscritul *Magh*,

1) Daniil, II, 2.

2) Dan. II, 12, 13; IV, 5, etc.

3) *Μάγοι*, în traducerea greacă a celor LXX, și magi în Vulgata. Cuvântul Mag se
întâlnește și în textul evreu, ca evident împrumutat din titlul unuia din trimișii regelui
Babilonului, Nergal-Sarețer, care se numește rab-mag, adică „Șeful magilor“. Ier.
XXXIX, 3, 13.

cu *meg* den vechea-zenda, sau *mag* de unde își trag originea lor termenii din scrisul cuneiform magus¹⁾. Grecesul μέγας, latinescul *magis*, slavono rusescul *moghii*, *mogucii*. Deaceia se lămurește deja ideea predominantă, care se lega cu cuvântul *magi*. Aceștia erau în adevăr oameni puternici sau mari, puternicia sau mărirea cărora consta în posedarea de către dânșii a unei înțelepciuni neobișnuite sau o știință inaccesibilă pentru alții. Cuvântul *magi* se întâlnește la Herodot, care numește așa pe unul din cele șase triburi Midiene²⁾, care se remarcă între altele, poate, prin aceea, că el, asemenea tribului lui Levi între evrei, concentrase în mâinile sale toate funcțiile religioase, și prin urmare poseda și știința exclusivă, care-l așeza mai presus de celelalte triburi. Intemeindu-se pe aceasta, unii cercetători au afirmat, că magismul este fenomen special midian sau persan după originea sa, din care cauză și magii evanghelici de obicei se identifică cu înțelepții persani³⁾. Dar o asemenea afirmațiune nu are destule temeiuri, pentru că ea nu cuprinde existențele magilor din timpurile cele mai depărtate dela popoarele mai vechi ale asiro-babilonenilor, ale locuitorilor Mesopotamiei. Mesopotamia cu cultura ei haldeiană, care consta în sforțarea de a pătrunde în tainele naturei, ca cu ajutorul științei obținute să capete puțința să ducă mai reușit lupta cu fenomenele și puterile fizice sau spirituale dușmane omului, mai mult decât oricare altă țară poate să aibă dreptul istoric la numele de patria magilor, care deja deacolo, cu răspândirea culturii asiro-babilonene, s'au răspândit peste tot răsăritul și au pătruns chiar și la apus. Și, în adevăr, magia, una din cele mai importante ramuri ale științei în vechea Asiro-Babilonia, și-a jucat un enorm rol în viața poporului.

După esența ei ea era o știință, care dădea posibilitatea să se ia contact cu lumea duhurilor de sus sau de jos, pentru a le atrage să conlucre spre un anumit scop în folosul sau vătămarea oamenilor, precum și puțința de a afla dinainte viitorul⁴⁾. În ultima privință, o deosebit de mare importanță se dădea observațiilor asupra astrelor cerești, cari prin strălucirea lor încă de mult au atras asupra lor atențiunea superstițioasă a locuitorilor Mesopotamiei și au dus la aceea, că însuși cultul asiro-babilo-

1) Deaceia Delitsche în traducerea sa evreiască a Noului Testament numește pe magi megușim. Vezi Mat. II, 1, 7.

2) Herod I, 101, 132.

3) Le Camus, La vie de Jésus Christ, ediția 4-a, tom. I. p. 188.

4) Potrivit cu scopul, ce urmărea magia, bun sau rău, ea se numea albă sau neagră. Vezi Lenormant, Histoire de l'Orient, ediția IX-a, tomul V, pag. ilustrată, Tom. V, 192.

nean avea caracterul de *sabeism*, adică închinarea la stele. Precum în puterea privirilor copilărești asupra naturii în genere, așa și sub influența cultului religios în deosebi, la magii babiloneni s'a prelucrat și s'a înrădăcinat adânc părerea, că toate fenomenele din viața de pe pământ și a oamenilor ce-l populează se află în cea mai strânsă dependență de mișcarea astrelor cerești. Din această cauză și înseși cercetarea astronomică, prin care erau renumiți savanții babiloneni au căpătat caracterul astrologic, caracterul cititorilor de stele, care avea de scop al său, ca prin observarea stelelor să definească și să afle dinainte evenimentele și fenomenele din viața oamenilor. Pentru aceste observări astrologice existau la toate templele principale observatori, cari aveau din această cauză o importanță nu atât riguros științifică, ci socială și de stat. După cutare sau cutare aspect al lunii, după cutare sau cutare constelațiune a stelelor, astrologii babiloneni sau haldeii se sileau să găsească viitorul, recolta, foametea, războiul, inundațiile etc. și toți dela rege până la ultimul sătean luau aminte la ei cu cea mai încordată atențiune. Pe baza observațiunilor lor, haldeii alcătuiseră chiar calendare întregi astrologice. O deosebită importanță dădeau ei fenomenelor de eclipsă și privind în ce lună sau în ce zi avea să se întâmple eclipsa, ei i se dădea o interpretare sau alta. De exemplu, într'un calendar astrologic, care s'a păstrat în scrierea cuneiformă, se spune: „Eclipsa de se produce în luna Edula, în paisprezece zile ale ei . . . regelui Mulliasa i se va da corona . . . vor fi ploi în câmp și în albiile râurilor va fi inundație. Foamete în țară și oamenii vor vinde pe copiii lor pe argint“. „Eclipsa în ziua de cincisprezece. Fiul regelui ucide pe tatăl său și ocupă tronul. Dușmanul pradă și mănâncă țara“. „Eclipsa în ziua de douăzeci. Ploi în ceriu și inundație în râuri. Țara încheie pace cu țara și face prăznuri“¹⁾.

Dela asiro-babiloneni magii au trecut și la perși, unde ei au întâmpinat o puternică împotrivire din partea sacrificatorilor indi-

1) Records of the past, Vol. I, pag. 160. Diodor Sicilianu, care a trăit cu o generație a. Hr. vorbește despre astrologii răsăritului: „Ei socot, că cea mai nobilă știință este studiul celor cinci stele, numite planete, pe care ei le numesc prorocițe. Această numire le-o dau din cauză, că celelalte stele nu rătăcesc asemenea lor, și au un mers determinat, pe când aceste stele au căile lor proprii și prevestesc fenomenele ce au să fie, rălcuind astfel oamenilor voința zeilor. După declarațiunea lor, ele prevestesc pentru aceia, cari le studiază stăruitor ceva prin răsărirea lor, altă ceva prin apusul lor, și deasemenea alta prin lumina lor; căci într'un timp, după părerea lor, ele prevestesc furtuni grozave, în alta prisos de ploae sau arșiță, apariția de comete, eclipse de soare și de lună, cutremur și în genere mare schimbare în ceriu sau nenorociri nu numai pentru popoare, ci și pentru țări, pentru regi și pentru poporul de rând“. Diodor Sicil. II, 29, 30. Comp. Strab. XVI, I, 6.

geni. Dar, după aceea, magismul se înrădăcină și la perși, contopindu-se cu sacrificatorii localnici, așa că și însuși cuvântul mag sau crai la perși căpătă sensul de sacrificator sau preot ¹⁾. Zoroastru în multe monumente vechi se înfățișază ca o căpetenie sau reformatorul clasei magilor. După definițiunea ultimului lexicograf al lui Suida, magii se numeau la perși filosofi și teologi. Din monarhia persană ideea de magi a trecut la greci, la început la cei asiatici, iar apoi și la cei europeni. Sub numele de magi, grecii în genere începură a înțelege diferiți vrăjitori și descântători, meșteșugul cărora avea câteodată o însemnătate foarte dubioasă. Insuși cuvântul „magi” a devenit, mai ales în urmă, sinonim cu orice fel de înșălătorie și șarlătănie. La scriitorii greci, de altminterlea, se poate observa o însemnată oscilațiune în această privință. Platon, de exemplu, vorbește cu respect despre magia lui Zoroastru, ca alcătuind o așa bază de educațiune, care e mai bună decât cea asiatică. Xenofont deasemenea se referă aprobativ către magi în a sa *Chiropedie* ¹⁾. Dela greci, și în genere direct dela popoarele orientale, magii au trecut și la romani, cari foarte curând începură să privească la magii orientali ca la șarlatanii cei mai josnici, cari fără pic de jenă exploatau superstiția poporului. Tacit nu mește înțelepciunea magilor orientali superstiție ²⁾, iar Pliniu vede într'insa deșertăciune și înșelătorie ³⁾. Satiricii romani, de pe timpul imperiului, biciuesc atât pe însuși magii, cât și pe numeroșii lor clienți. Cu toate acestea, magii câștigară tot mai multă înrăurire în societatea romană.

În multe case a aristocrației romane magii erau salarizați, iar la curtea Cezarilor în anumite timpuri trăiau cânduri întregi, jucând roluri importante în toate intrigile dela curte. S'au făcut nu odată încercări să se izgonească magii din Roma, deși aceste încercări suferiră neizbândă din cauză că înseși împărații personal erau departe de a fi indiferenți față de ei și în taină se înconjurau de turme întregi de haldei, după expresiunea sarcastică a lui Tacit. Dar acești reprezentanți de mai târziu ai magismului oriental erau deja departe de a exprima vrednicia reală a magilor orientali, ~ vrednicie, care continuă a se păstra în fundul răsăritului și a se folosi de respectul poporului. La numărul acestor prea vrednici reprezentanți ai vechei științe magice și aparțineau acei magi, care, după mărturia ev. Matei, au venit dela răsărit să se închine

1) „Persarum lingua Magius est qui nostra sacerdos”. „În limba perșilor mag este tocmai ceace la noi este preotul sau sacrificatorul”. Apolog. p. 290.

2) *Magicae superstitiones*.

3) *Vanitates magicae, mendacia magica*,

lui Hristos. Dar ce anume propriu a servit de cauză îndemnătoare pentru dâșii să întreprindă vestita lor călătorie?

După mărturia ev. Matei, de îndemn pentru înțelepții dela răsărit de a pleca la Ierusalim a fost aceea, că ei, în timpul observațiilor sale științifice asupra cerului bine cunoscut lor, au fost uimiți de apariția unei stele neobișnuite, până atunci ne mai văzută de dâșii niciodată. Orce arătare de stea nouă, după învățătura lor, mărturisea apariția pe pământ a vreunui om mare, care avea să producă o însemnată înrăurire asupra soartei lumii. Dar această stea nouă era așa de neobișnuită, că ea stârni în magii un deosebit interes: ce putea ea oare să însemneze? Răspunsul la această întrebare putea fi spus pentru dâșii numai de acea credință, răspândită în toată lumea, care credință cuprindea în sine așteptarea curândeii veniri în lume a unui rege oarecare mare și tainic, care trebuia să se arate în Iudeea. Iar această așteptare, la rândul ei, se afia sub înrăurirea nemijlocită a iudaismului larg răspândit pretutindenea, devenită din timpul robiei babilonene dospitură pentru toată lumea păgână. Se știe, că mulțimea principală a iudeilor nu se mai întorsese la Ierusalim, ci rămăsese în comunități deosebite în țările robiei lor. Devotamentul lor către credință, ei îl dovediră prin aceea, că susținură în captivi dragostea de Ierusalim. La templu ei priveau ca la centrul lor religios. Iudeul babilonean se mândrea cu curățenia originii sale. Pe câtevreeii propriei Iudeei întreceau pe evreeii celorlalte țări, tot pe atâta iudeii babiloneni, după părerea lor proprie, întreceau pe înseși iudeii, după cum „făina curată întrece țărâța”. Din Babilon iudeii s’au răspândit prin toate țările răsăritului, și pretutindenea, orunde au apărut, au devenit misionari zeloși ai credinței lor. Diferite cauze au dus la tot o asemenea largă răspândire a iudeilor și la apus cu acelaș rezultat. Mulțămită prozelitismului încordat, atât răsăritul, cât și apusul, s’au umplut de iudei. În Egipt, ca și în alte țări ale Africei, era o mare populațiune iudaică. După spusa lui I. Flavie, lumea locuită era așa de plină de iudei, încât în imperiul roman te miră de rămăsese asemenea ungher, unde nu se puteau găsi ei ¹⁾. Marea sinagogă din Alexandria era așa de mare, că, dacă e să credem Talmudul, hazan sau cetețul trebuia să se folosească de baptistă, cu care făcea semn, ca adunarea să știe când să zică „amin” ²⁾.

Cât de mari erau succesele prozelitismului iudeu, în privința aceasta sunt multe dovezi întâmplătoare. Astfel de scriitori romani,

1) Ant. Jud. XIV, 7, 2. Bel. Jud. VII, 3.

2) Succa, 51 b.

ca Cicero, Horațiu, Iuvenal, Tacit și Seneca, deopotrivă s'au arătat exprimătorii a dominațiunii pretutindenea a iritațiunii din acea cauză, că mulți din greci și romani înclinau către superstiția uricioasă iudaică, cum se pronunță acești scriitori. Eliberarea dela slujba militară, rezervată iudeilor, privilegiile comerciale, de care ei cu deosebire se foloseau, căsătoria și alte legături, pretutindenea spori numărul prozeliților. „Credința iudaică, zice Seneca ¹⁾, acum se primește peste tot pământul: învinșii au dat lege învingătorilor”. „Acest neam, zice Dion Cassius, neconținut a fost biruit de romani și cu toate acestea a crescut uimitor, așa că a dobândit cea mai mare îndrăzneală ²⁾”. După mărturia lui I. Flavie ³⁾, în Antiohia o mulțime de greci acuși-acuși au devenit prozeliți ai iudaismului. Același lucru s'a petrecut și mai departe în răsărit, pentru că, după mărturia ev. Luca ⁴⁾, prozeliții se adunau la marele sărbători în Ierusalim din provinciile, cari se întindeau spre nord de Marea Mediterană, din Pont, Asia, Pamfilia, Capadochia, chiar din Roma, din țările sudice, ca Egiptul, Africa, Creta, din Cirenaica (din Libia) și din cele mai depărtate margini răsăritene ale ei, și chiar, nu mai vorbim de Mesopotamia, din astfel de țări, ca Paroia și Elam, din acele vaste țări, cari se întind dela Marea Caspică și până la golful Persic și încă și mai dede departe din răsărit. Cu un cuvânt, influența iudaismului se întindea peste toate țările lumii cunoscute pe atunci.

Printre părerile iudaice, larg răspândite pe pământ prin asemenea misionarism miraculos, încă nici una nu putuse să capete o așa de repede și de largă răspândire, ca anume părerea, care umplea mai ales sufletul și inima oricărui iudeu în vremea aceea, și anume așteptarea arătării marelui Rege, despre Care ei vorbeau, ca de Mesia sau Unsul. Cel mai bun indicator a dispozițiunii poporului este literatura aceluși timp. Iar această literatură iudaică din vremea lui Daniil până la nașterea lui Hristos din ce în ce mai mult se pătrundea de mesianism. Cartea lui Enoh, cărțile sibiline iudaice, Psaltirea, cărțile lui Solomon, Înălțarea lui Moise, Înălțarea lui Isaia, a treia carte a lui Ezdra, targumurile lui Onchelos și Ionatan și alte scrieri ale iudaismului de mai târziu, susțineau energia și stărneau duhul poporului în acet timp întunecat anume a propoveduirii procești despre apropierea mângăerei lui Israil. Toată literatura aceasta, pătrunsă de cea mai

1) Sen. De Superst.

2) Dio. Cassius, XXXVII, 17.

3) Bel. Jud. VII, 3, 3.

4) Fapt. II, 9 — 11.

inflăcărată nădejde, se deschidea înaintea lor, întrucât inima și cugetarea întregului Israel se concentrau anume în această mare așteptare.

Starea agitată politiceste a Iudeei era numai un nou simptom al acestei dispozițiuni obștești a cugetării poporului. Ura politică către stăpânirea străină și râvna religioasă contra incursiunii în mediul poporului iudeu, a dușmanilor păgâni și a obiceiurilor susțineau în popor o neconținută agitațiune. Această neliniște încă și mai mult se întărea la fiecare sărbătoare, din cauza asigurării rabinilor, preoților și a propoveduitorilor fanatici, că Iehova nu va suferi mult incursiunea păgânilor în pământul Său. Temându-se anume de asemenea dispozițiune a poporului, Irod a fost nevoit să construiască în Iudeea un număr de fortărețe de cinci ori mai mare decât se cereau în Galileea. Și totuși, cu toate acestea, hoții și fugarii, ascunși prin munții Iudeii, nu încetau a duce lupta contra guvernului existent în numele lui Iehova. Aceasta era încă și mai mult ajutată de aceea, că în popor domnea superstiția oarbă. Gloatele fanatice ale poporului neconținut erau amăgite de mesii mincinoși, care-i duceau când în muntele Eleonului ¹⁾, ca să vadă cum zidurile noului Ierusalim păgânizat vor cădea după cuvântul prorocului, când la râul Iordanului ²⁾, ca să treacă prin el, asemenea părinților, ca pe uscat, când în pustie, ca acolo să aștepte semnele Fiului Omului, prezise de Daniil ³⁾. Îți poți închipui, ce înrâurire avea această stare de lucruri asupra mulțimilor de iudei și de prozeliți, ce curgeau anual la Ierusalim din toate țările la sărbătorile cele mari. I. Flavie, poate, cu oarecare exagerare, istorisește, că la sărbătorile cele mari se aduna nu mai puțin de trei milioane de închinători ⁴⁾. Se înțelege, acești închinători răspândeau prin toate țările așteptarea marelui Rege iudeu, Care trebuia să cucerească lumea. Și acest Rege nu era altcineva, decât așteptatul Mesia. Nu-i de mirare, că I. Flavie, Tacit și Suetoniu au trebuit să scrie acest fapt, deși istoricul iudeu din simpla măgulire, iar ceilalți în vederea înseși întorsăturii lucrurilor, aplicară această prezicere lui Vespasian ⁵⁾.

1) I. Flavie, Bell. Jud. II, 13, 5.

2) Ibidem, Ant. Jud. XX, 5, 1.

3) Ibidem, Bell. Jud. II, 13, 4. Mat. XXIV, 24, 26.

4) I. Flav. Bell. Jud. VI, 9, 3.

5) „Ceva deosebit îi făcu pe ei să întreprindă acest războiu, și această prezicere cu două înțelesuri, care se afla deasemenea în cărțile lor sfinte. arată că aproape de acest timp cineva din compatrioți trebuie să se facă cărmuitor al întregului pământ locuit. După părerea iudeilor, această prezicere cu deosebire se referea la ei, și mulți din bărbății înțelepți au fost duși de ei în rătăcire. Intre altele, această prezicere, negreșit, avea în vedere cărmuirea lui Vespasian, care a fost proclamat împărat în Iudeea“ (Bell. Jud.

Dacă asemenea faimă circula în Roma, care, fiind capitala lumii de atunci, era centrul tuturor părerilor și a zvonurilor, de-aicea, la rândul său, fiind duse până la cele mai depărtate margini, apoi nu-i de mirare, că aceeași părere a putut să ajungă și până în depărtatul răsărit și, negreșit, era cunoscută înțelepților haldei sau persani. Și pentru dânșii, mai ales pentru acești din urmă, această faimă nu trebuia să prezinte ceva ciudat sau improbabil. Mesopotamia și în special Haldeea, era patria lui Avraam, unde pentru întâia oară a primit chemarea sa părintele credincioșilor și unde el a luat făgăduințele, esența cărora consta anume în ideea Izbăvitorului.

Tot acolo a trăit multă vreme Iacov, negreșit prin petrecerea sa înprospătând sfintele tradițiuni în cercul său mesopotamian și prin aceasta se explică acel fapt neîndoielnic, că urmele vechilor credințe patriarhale niciodată în realitate nu au dispărut din Mesopotamia, mai ales dintre înțelepții locali sau magi. Dovada izbitoră a acestui lucru l-a prezentat în urmă magul sau prezicătorul mesopotamian Valaam, care, în cunoscutele sale binecuvântări date poporului israilit, rostite înaintea intrării lui în familia făgăduinței, a manifestat o adâncă cunoștință a adevăratei religii și pe temelul acestei cunoștințe, sub influența inspirațiunii de sus, a rostit vestita prorocie, că „va răsări o stea din Iacov, și se va ridica toiag din Israil“¹⁾, arătând direct prin aceasta anume obiectul făgăduințelor și așteptărilor seculare atât ale poporului celui ales, cât și a toată lumea. Și, în timpurile de mai târziu legătura dintre Mesopotamia și poporul ales în realitate n'a conținut niciodată: prorocii israiliți neconținți au fost pe malurile râurilor Mesopotamiei, și prorocul Iona prin propoveduirea sa inspirată de Dumnezeu a zguduit chiar și mândra capitală a Asiriei, adică Niniva. Ce se atinge însă de timpurile de mai târziu, cari servesc de antreu arătării lui Mesia, apoi însuși centrul cultului orientale, anume Babilonul, a putut să cunoască ideea de Mesia dela ase-

VI, 5, 4). „După credința multora, în cărțile vechi ale preoților era scris, că răsăritul se va regenera aproape de acest timp, și că din Iudea se vor arăta oameni, cari vor pune stăpânire pe imperiu. Aceste preziceri se referă la Vespasian și Tit, dar poporul simplu după obișnuita înclinațiune a naturii omenești, interpretă o asemenea măreață soartă în folosul său propriu și n'a putut fi convins nici chiar de neazurile sale proprii“ (Tacit, Hist. V, 13). „Peste tot răsăritul domnea credința veche și înrădăcinată, că în acel timp din Iudea vor eși oameni, cari vor apuca puterea în mâinile lor. Deși această prezicere cum au arătat evenimentele, se referea la împăratul roman, iudeii o aplicau la ei înșiși și neconținți făceau răzvrățiri“ (Suet. Vesp. c. 4). Unii istorici presupun, că Tacit și Suetoniu numai au copiat pe I. Flavie. Pe de altă parte Keim respinge asemenea părere (in Herzog, Real. Enc. sub cuvântul Vespasian).

1) Numere, XXIV, 17.

menea reprezentant înalt și rostitor al acestei idei, ca prorocul Daniil, care, fiind consacrat în toată înțelepciunea haldeiană și ocupând locul de onoare între înțelepții babiloneni, desigur nu putea să nu le facă cunoscut lor obiectul celor mai scumpe și celor mai înflăcărate așteptări ale poporului său, în care, prin sistema sa a săptămânilor, determinase chiar și timpul realizării lor. După întoarcerea poporului iudeu din robia babiloneană iarăși legătura între iudei și Mesopotamia deasemenea nu s'a rupt deloc, ci, din contra — amândouă țările acestea au devenit oarecum înrudite între dânsele, deoarece amândouă erau populate în mare măsură de iudei, care și simțeau unitatea lor, cu toată separațiunea politică, și această legătură încă și mai mult a fost întărită prin elinism, care din timpul lui Alexandru cel Mare a devenit puterea culturală împreunătoare pentru toată lumea civilizată de atunci. Toată erudițiunea prin forța împrejurărilor a căpătat caracter elinist. Cunoștința limbii grecești și a literaturii grecești începu a se considera semnul necesar cultural, și înțelepții haldeeni, ca reprezentanți ai culturii, au trebuit inevitabil în acest curent general cultural să facă cunoștință cu literatura grecească, care a început să cuprindă în sine toate operele cele mai bune ale înțelepciunii cărturărești a tuturor limbilor și popoarelor. Drept dovadă a acestui lucru servește între altele aceea, că unul din înțelepții babiloneni, anume vestitul Beroze, care a trăit prin veacul III a. Hr. știa așa de bine limba greacă și literatura greacă, că însuși a fost în stare să scrie în această limbă vechiul letopiseț al Babiloniei¹⁾. Acesta a fost, în adevăr, periodul puterniciei culturii eliniste, și deoarece anume către acest timp a eșit la lumină traducerea greacă a Vechiului Testament, săvârșit sub protecțiunea vestitului filoelin Ptolomeiu Filadelful (285-247 a. Hr.) apoi, negreșit, această vestită operă n'a putut să rămână necunoscută savanților înțelepți ai Mesopotamiei sau în genere ai răsăritului, și astfel acele credințe iudaice, cari până atunci erau cunoscute numai după tradiție sau după comunicațiunile verbale, le puteau studia într'o traducere istorică în genere accesibilă. Și o astfel de studiere prin necesitate a trebuit să deschidă înaintea lor o largă perspectivă istorică și să le arate, că tot sufletul sf. Scripturii iudaice se cuprinde în explicarea acelei idei, pe care cândva a exprimat-o vestitul lor concetățan Valaam, anume în ideea de Mesia, ca o mă-

1) Βεροσός, care a trăit sub domnia lui Antioh II (261—246 a. Hr.), ocupa locul de sacrificator la templul lui Bel în Babilon, și cele trei cărți ale sale sub titlul Βαβυλωνικὰ le-a alcătuit pe baza vechilor arhive ale templului. Cărțile s'au pierdut, dar s'au păstrat în fragmente la I. Flavie, Eusebie, etc.

reață „stea din Iacov” și „toiag din Israil”, adică a neobișnuitului reprezentant al luminii și al puterniciei – Izbăvitorul lumii. Și în această idee, cu cea mai deaproape cunoaștere a ei, nu numai nu era ceva grozav pentru magii dela răsărit, ci din contra, ea se afla în deaproape corespondență cu vederile lor religioase proprii. Dacă se recunoaște, potrivit cu tradițiile foarte răspândite, că magii evanghelici dela răsărit au sosit propriu din Persia, atunci pentru magii persani ideea despre Izbăvitorul era în totul înțeleasă; pentrucă ea în parte decurgea din contemplațiunea lor despre lumea religioasă. După vederile lor, în lume se produsese o strașnică luptă între principiile binelui și răului, și această luptă trebuia să se deslege însfârșit. Toate nenorocirile, ce cuprinsese pe oameni în viața actuală sunt încercări vremelnice, care trebuie să înceteze cu triumful lui Ormuzd asupra lui Ariman. Pentru susținerea credincioșilor în această luptă cu ispitele, cari alcătuiesc lucrarea principiului rău, Ormuzd după decurgerea fiecărei mii de ani, trimite pe prorocul, care dă oamenilor o nouă revelațiune, ce instaurează pe pământ adevărul și legalitatea. Dar după aceea trebuia să se arate un deosebit proroc, care să distrugă împărăția lui Ariman și să întemeieze împărăția vieții fericite pentru o mie de ani. Acesta e așa numitul Sozioș (Çaoshyanç) adică Mântuitorul, Care trăgându-se din sămânța lui Zoroastru, se va naște din fecioară, ce avea să primească această sămânță, care s'a păstrat în curgerea veacurilor în marea, în timpul scaldării¹⁾. În ajutorul lui la opera cea mare a renașterii și a izbăvirei lumii de sub stăpânirea lui Ariman se vor scula din nou spre viață cei mai renumiți bărbați ai tuturor timpurilor. După terminarea mii de ani va avea loc învierea generală a morților și apoi se va începe marea ardere a lumii vechi în catastrofe strașnice: munții se vor dărâma și toată lumea va deveni ca o mare de metale topite, Ariman și iadul vor fi biruiți definitiv și va rămânea numai marea comunitate a fericiților, cari vor trăi în fericită comuniune cu Ormuzd. E clar, că prin asemenea privire asupra lumii, care poartă asupra ei toate semnele celei mai vechi credințe patriarhale, înțelepții răsăritului au trebuit cu o încordare neobișnuită să facă arătată ideea de Mesia sau de Izbăvitorul din toată literatura accesibilă lor, și deoarece această idee și-a găsit cu deosebire o înaltă revelațiune în cărțile sfinte ale poporului iudeu, apoi anume într'acoace a și fost îndreptată atențiunea lor. După revelațiunea acestor cărți, așteptatul Izbăvitor

1) Windischmann, Mithra, p. 80 la Herzog sub cuvântul Parsismus, XI, pag. 121

(Mesia, stăpânul - Dan. IX, 25), deasemenea trebuia să se nască din Fecioară și să întemeieze împărăția fericirii. Și deoarece în vechime unul din cei mai vestiți înțelepți răsăriteni, anume Valaan, de mulți confundat în urmă cu Zoroastru, a prezis, că din Israil anume trebuie să vină acest rege - Mesia, apoi nu-i de mirare, că magii răsăriteni au concentrat special atențiunea lor asupra Iudeei, ca loc al arătării Izbăvitorului, cu care lucru concorda în totul și faima generală, care-și găsisse ecou și la scriitorii romani. Pentru a se convinge definitiv de aceasta, lor le trebuia numai oarecare indicare de dinafară, și când această indicare s'a arătat pentru dânșii în noua stea neobișnuită ce s'a arătat, atunci întrebarea despre însemnătatea ei pentru dânșii a fost deja delegată și ei plecară în capitala Iudeei, ca să dea cinste și închinare noului născut Mesia¹⁾.

Arătarea acestei stele neobișnuite, în împrejurările date și sub influența așteptării lui Mesia, ce domnea pretutindenea, a fost destul temei pentru magii dela răsărit să ajungă la convingerea, că în lume, în adevăr, a sosit ceva mareț și anume s'a născut Hristos. Și iată ei, sosind la Ierusalim, au început să întrebe pe toți: „Unde s'a născut regele Iudeei?” În această întrebare a magilor răsună convingerea deplină despre aceea, că acest Rege deja s'a născut și lor li era necunoscut numai unde anume s'a născut și unde se află în momentul dat. După presupunerea lor, în capitala Iudeei fiecare trebuia să știe de asta; dar care nu fu mirarea lor, când se văzu, că acolo aproape nimenea nu știa de marele eveniment ce se săvârșise, și iudeii întrebau cu mirare pe magi, cum au aflat ei despre nașterea Regelui Iudeei. La asta magii le răspunseră, că au văzut steaua Lui la răsărit și au venit să se închine Lui. Asemenea declarație nu a trebuit să se pară iudeilor stranie, pentru că și printre ei era foarte răspândită părerea, că soarta oamenilor se află în strânsă dependență de arătarea stelelor, cu deosebire a planetelor și a constelației planetelor. Se știe, că iudeii deja cu mult înainte de nașterea lui Hristos erau atrași de astrologie și de diferite formule magice, care se atașa de această știință. Ei erau iscușiți în combinațiile tainice ale literelor și numerelor, de care se foloseau ca talismane și amulete, pentru ca să vindece pe bolnavi, să izgonească duhurile rele și să rostească grozavul blestem, când aceasta trebuia și chiar afirmau, că unele din vrăjile lor puteau să pogoare luna din ceriu sau să descopere haosul

1) Insuși cuvântul Mesia (Mașiah, Μεσias) nu putea prezenta ceva deosebit ciudat pentru magii persani, pentru că una din divinitățile lor ale luminii, anume Mitra (Mithra = Mithro, Μίθρα) după transcrierea greacă se numea Μεσias (la Plutarh).

de sub pământ ¹⁾). Asemenea ocupațiuni printre dâșii se întâlneau deja pe vremea lui Alexandru cel Mare. Printre dâșii era puternic dezvoltată ocupația cu aruncarea goroscoapelor pe temeiul importanței numerice a numelui. În tot imperiul roman se puteau întâlni magi iudei, tălcuitori de vise și gâcitori ²⁾). Inseși izgonirea iudeilor din Roma, I. Flavie o atribue faptelor înșălătorilor de tot felul ³⁾). Superstiția lor nu se oprea nici aici. Ei erau iscușiți în gâcirea tainelor înseși ale Astrologiei. „Planetele dau înțelepciune și bogăție“, spune talmudul, și în alte locuri adaugă: viața și soarta copiilor atâră nu de dreptate, ci de steaua lor“. „Planeta zilei nu are însemnătate, ci planeta ceasului (nașterii) are multă însemnătate. Aceia, cari s'au născut sub soare, sunt frumoși și nobili la înfățișare, sinceri și cinstiți; ceice s'au născut sub Venera, sunt bogați și amabili; ceice s'au născut sub Mercurie, sunt puternici la memorie și la minte; ceice s'au născut sub Lună, sunt slabi și neconsecvenți; cei născuți sub Iupiter, sunt drepti; cei născuți sub Martie, sunt fericiți“. „Citirea în stele este bucuria rabinilor“, se spune în Pirche-Abhot. În alt loc, adevărat, un rabin spune interlocutorului său, că „nu este nici o astfel de planetă, care cârmuește pe Israil“. Dar explicația adăugată la asta o manifestă mândria, care o poate exprima numai iudeul, anume, că fiii lui Israil ei înseși sunt stele“. Și în genere mulți rabini se dădeau ocupației cu Astrologia ⁴⁾). Nu-i de mirare deci, că I. Flavie dădea o deosebită importanță faptului, că înainte de căderea Ierusalimului, în curs de un an întreg, deasupra nefericitului oraș a lucit o stea în formă de sabie ⁵⁾). Ce se atinge de faptul, că și soarta așteptatului lor Mesia, Regele trebuia să se afle într'o corelație sau alta cu lumea stelelor; aceasta era cunoscut iudeilor mai mult decât orcu, deoarece vestita prorocie a lui Valaam despre stea, care avea să răsără din Iacov, se cuprindea în cărțile lor sfinte, și ei de demult o refereau anume la așteptatul Mesia, așa că de această credință se foloseau chiar și mesii cei mincinoși, ca de exemplu Barcolaba, care-și luase mândrul nume de „fiul stelei“, cu scopul de a influența mai puternic asupra grosului poporului. În fine, printre rabini circula deadreptul credință, că atunci când se va arăta Mesia, „steaua se va ridica la răsărit, lucind cu mare strălucire“, și „această stea va sta în răsărit cincisprezece zile ⁶⁾).

1) Hausrath. Zeitgeschichte, I, 108.

2) I. Flav. Sat. VI, 543—548.

3) I. Flav. Antic. XVIII, 3, 5.

4) Buxtorf, Lex. Heb. 1623. Gfrörer, Zahrlundert des Heiles, II, 416.

5) Bell. Jud. VI, V, 3.

6) Sohar la Eșire p. 3. Pesitha Sotaria la Numer. XXIV, 17.

Steaua betleemică și magii, firește, au servit de obiect a multe povestiri următoare. Despre înseși țara, de unde au plecat magii, despre numărul lor și numele ce purtau nu se vorbește nici în Evanghelii, nici în apocrife, dar singur de sine acest eveniment e atât de semnificativ și interesant, încât n'a putut să rămână fără adăogiri la el de către tradițiunile de mai târziu. După una din aceste tradițiuni, aceștia erau regii Savei, cari venise la lumina lui Mesia și la strălucirea ce răsărise peste dânșii¹⁾. Dealtmîntrelea păreriile relativ de țara lor sunt extrem de felurite, și patria lor se considerau diferite țări: Persia, Haldeia, Etiopia și India. În aceste povestiri a rămas fără deslegare chiar întrebarea: cine erau acești veniți, iudei sau păgâni, deși majoritatea păreriilor înclină în favoarea părerii, că aceștia erau anume păgâni, ca reprezentanți ai lumii păgâne, cari aveau deasemenea să ia parte la mântuire, și Evanghelia arabă a copilăriei²⁾, îi prezintă ca închinători ai focului, cari pelângă asta se refereau la prorocia lui Zoroastru relativ de Mesia³⁾. Intreitul număr al darurilor lor a dus la ideea, că și înseși magii erau în număr de trei, ce după presupunere corespundea celor trei părți cunoscute ale lumii de atuncea: Asia, Africa și Europa. După altă tradiție, totuși, ei au fost doisprezece, corespunzător celor doisprezece apostoli. Tradiția despre magi s'a răspândit cu deosebire în apus și exponentul ei s'a dovedit Beda „vrednicul de cinste”, care ne transmite deja informațiuni exacte despre dânșii. După mărturia lui, magii au fost trei. Dintre ei Melhior era bătrân cu păr lung alb și cu barbă mare, și el a adus noului născut Hristos aur; al doilea mag a fost Caspar, un tânăr fără barbă, cu fața rumenă, și el a adus în dar lui Hristos tămâe; al treilea mag a fost Baltazar, negricios, un înțelept peste tot păros, și el a adus lui Hristos smirnă pentru trebuințele Lui. În povestirile creștine orientale magii capătă o înfățișare externă încă și mai măreață și mai strălucită. Ei au sosit la Ierusalim cu o suită de o mie de oameni, lăsând în urma lor pe malul stâng al Eufratului detașamentul de oștire ca la 7000 de oameni. După întoarcerea în țara lor (în răsăritul îndepărtat, pe malurile oceanului) ei s'au dedat unei vieți contemplative și rugăciunii, și când în urmă apostolii s'au risipit pentru propoveduirea Evangheliei în toată lumea, atunci ap. Toma i-a întâlnit în Persia, unde ei au primit dela el botezul și ei înseși s'au făcut propoveduitori ai

1) Isaia LX, 3, 6.

2) VI, VIII.

3) Aceasta e una din bazele serioase pentru tradiția, că magii orientali erau din Persia. Într'un manuscris al primei Evanghelii se spune — ἐκ περσῶν.

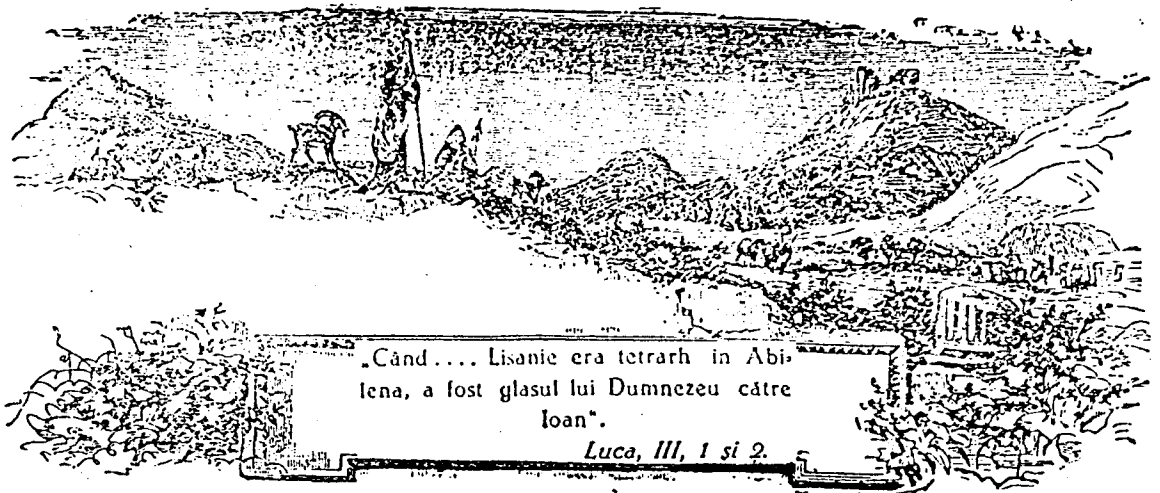
nouei credințe. Legenda adaugă, că moaștele lor, găsite de împărăteasa Elena, au fost puse la început în Constantinopole, dar de acolo au fost strămutate la Mediolan, iar apoi la Chioln. În catedrala din Chioln vizitatorilor încă și astăzi li se arată craniile acestor trei înțelepți, ce se păstrează în podcabe scumpe și expuse într'o mare raclă de aur. Aceste cranii ar fi fost descoperite de episcopul de Chioln Reinold în secolul al doisprezecelea. În cinstea magilor la apus a fost stabilită o sărbătoare deosebită, așa numita „sărbătoarea celor trei regi“, care a înlocuit sărbătoarea Arătării Domnului dela 6 Ianuarie. Acești magi au devenit în genere așa de populari în Europa apusană, că în poporul simplu ei se socoteau protectorii călătorilor, și cu numele lor adesea se numeau restaurantele și șurile de adăpost pentru drumetii.

Nu mai puțin obiect de conjecturi și de presupuneri a devenit și steaua Betleemului. Evanghelia arabă a copilăriei spune, că acesta a fost ingerul în chip de stea, care părere și-a găsit ecou la scriitorii de mai târziu. După părerea lui Origen, aceasta a fost o cometă. Din diferitele tradiții referitoare aicea, se poate cita una, nu lipsită de interes în unele privințe. În răsăritul îndepărtat, spune ea, trăia un popor, care avea o carte, în care se semnală numele lui Sit, și în această carte era scris despre arătarea stelei lui Mesia și aducerea darurilor pentru El. Cartea aceasta a trecut dela tată la fiu, dela o generațiune la altă generațiune. Au fost alese douăsprezece persoane, cărora li s'a dat în sarcinarea să privegheze aparițiunea acestei stele, și când din ele murea una, în locul ei se alegea alta. Acești oameni în limba acelei țări se numeau magi. În fiecare an ei după secerișul grâului se suiau în vârful muntelui, care se numea muntele biruinții. Pe acest munte era o peșteră, și muntele abunda în izvoară plăcută și arbori frumoși. Și iată, în fine, s'a ivit steaua, și pe dânsa s'a arătat figura Pruncului, și deasupra lui semnul crucii, și această stea vorbea înseși cu dânșii și le porunci să se ducă în Iudeea. În curgere de doi ani, în care ei au săvârșit călătoria lor, steaua se mișca înaintea lor, și ei nu aveau nevoie nici de hrană, nici de apă. Grigorie de Tour adaugă la asta, că această stea, în fine, a căzut într'un izvor la Betleem, unde el însuși a văzut-o și unde o pot vedea și astăzi, dar numai fecioarele curate¹⁾.

1) Relativ de aceste tradiții vezi Hofmann, Das Leben Jesu. Winer, Dicționarul Biblic, sub cuvântul Stern der Weisen, etc.

Toate aceste tradiții, negreșit, prezintă numai încercarea curiozității omenești de a pătrunde în taina dumnezeieștei arătări a lui Hristos și de aceea la ele se și privește ca la atare. Dar principal rămâne acel mare fapt, că steaua misterioasă a vestit înțelepților răsăritului cititori de stele de împlinirea așteptării popoarelor, și ei s'au invrednicit cei dintâi dintre păgâni să se închine lui Hristos cel nou născut, și închinându-se Lui înseși, după întoarcerea în țara lor, au devenit cei dintâi propoveduitori ai Lui în depărtatul răsărit. Cei mai mari reprezentanți ai înțelepciunii păgâne, cei dintâi au recunoscut toată insuficiența ei pentru satisfacerea setei supreme a omului și ei se îndreptară către Divinitatea întrupată, ca la izvorul a tot adevărul.





„Când.... Lisanie era tetrarh în Abilena, a fost glasul lui Dumnezeu către Ioan”.

Luca, III, 1 și 2.

CAPITOLUL IV.

LISANIE, TETRARH ÎN ABILENA, CA UNUL DIN CONTIMPORANII ARĂTĂRII LUI HRISTOS LUMII.



critica modernă negativă, în silințele sale de a combate realitatea și vrednicia istorică a evenimentelor evanghelice, s'a folosit și se folosește de orice dificultate a exegetei pentru aceasta, ca, interpretând în sens nefavorabil, prin aceasta să arunce umbră indoelei asupra scriitorilor Noului Testament. Și aceasta în multe rânduri i-a reușit, mai ales în acele cazuri, unde mărturiile evangheliștilor n'au găsit afirmațiune directă și limpede la scriitorii civili contemporani lor și la istoricii acelor timpuri. În toate cazurile de felul acesta reprezentanții negațiunii cu răutate fățișă indicau „micile inexactități” ale scriitorilor inspirați și produceau nu puțină turburare printre credincioși, cari nu aveau la îndemână date pentru respingerea clevetirilor. Din fericire, descoperirile cele mai nouă și cercetările din urmă în sfera arheologiei, pe fiecare an revarsă tot mai multă lumină asupra istoriei evanghelice și a evenimentelor legate de dânsa, și aceste cercetări, procurând material nou, până atunci necunoscut științei, lămuresc ceea ce mai înainte se părea neclar sau stărnitor de neînțelegeri și nedumeriri, și confirmă strălucit mărturiile evangheliștilor și, în genere, pe scriitorii Noului

Testament chiar și în cele mai mărunte detalii, în aparență întâmplătoare, dărâmand astfel concluziunile trufașe, prea devreme coapte, ale reprezentanților școlii critice. Unul din multele exemple de felul acesta se oferă în acest capitol.

Ev. Luca determinând timpul prediciei sf. Ioan Botezătorul și începutul slujirii obștești a lui Hristos Mântuitorul, între altele spune, că în acest timp „Lisanie era tetraarh în Avilena”¹⁾. David Straus, examinând acest obiect, a avut îndrăsneala să scrie: „Luca face să domnească cu 30 ani după nașterea lui Hristos, pe un oarecare Lisanie, care, fără îndoială, a fost ucis cu 30 de ani înainte de zisul eveniment: aceasta e o mică eroare cam de 60 de ani”²⁾.

În scopul de a prinde pe evanghelistul Luca cu minciuna, Straus, cum arată cele mai nouă descoperiri, a confundat grosolan pe cei doi Lisanii, cari au trăit nu în unul și același timp, și nu în unul și același loc. I. Flavie vorbește de un Lisanie, care în adevăr a trăit cu 60 de ani înainte de acel timp, când și-a început propoveduirea sa sf. Ioan Botezătorul pe malurile Iordanului, dar acesta n'a fost „tetraarhul Avilenei”, ci tiranul Halchidei, la poalele muntelui Libanu³⁾. Între acestea, Straus anume pe această persoană a și voit să o identifice cu acea persoană, de care vorbește ev. Luca. În scopul de a arunca umbra îndoielei asupra autenticității mărturiei a sfințitului scriitor, el recurge chiar la scriitorul iudeu. „I. Flavie” după cum cu totul adevărat a observat Vallon, „reprezentanții erudițiunei negative cu mari sforțări au tras la alianța sa contra evangheliei”⁴⁾; dar, între altele, când se cercetează, el devine evident, că asemenea sforțări sunt cu totul zadarnice și neizbutite. Aceasta și intenționăm noi să arătăm pe scurt, expunând istoria dinastiei Lisaniilor Avileni, cum este cunoscută astăzi pe temeiul medaliilor și inscripțiilor, cari lămuresc și completează sărăcăcioasele informațiuni pentru acest lucru după vechii autori. Această simplă situațiune va fi o strălucită justificare a dreptății evanghelistului.

Primul rege cunoscut din dinastia Lisaniilor, anume acela, evident, care a fost întemeietorul ei, este un oarecare Ptolomeu, fiul lui Menei. Ptolomeu a fost șeh sau conducătorul arabilor vagabonzi, cari, cutrierând împrejurimile Damascului, trăiau din prădăciuni și incursiuni. Pentru întâia oară îi întâlnim cam pe la anul

1) Luca, III, 1.

2) Straus, *Leben Jesu*, tom. II, p. 341 și următoarele (edit. 4-a, anul 1840).

3) I. Flav. *Ant. Jud.* XIV, VII, 4.

4) Vallon, *L'autorité de l'Evangile*, edit. 3-a 1837, p. 415. Kneiker face aceeași observație în dicționarul biblic al lui Schenkel, tom. I, pag. 28, anul 1869.

85 a. Hr.¹⁾. Aproape de anul 76, Alexandra, văduva lui Alexandru Ianeu, regele Iudeei, a trimis contra lui pe fiul său Aristobul, ca să apere Damascul de incursiunile lui prădalnice; dar expediția s'a dovedit nereușită²⁾. Când în anul 63 a. Hr. în Siria intră generalul roman Pompei, atunci Ptolomeu era deja stăpânitorul Halchidei³⁾, actualul Andjar, aproape de drumul actual din Damasc la Beirut, la un sfert de ceas de cale dela stația Masna sau Cisternele. Dela vechiul oraș aicea a mai rămas ograda dreptunghiulară cu câteva turnuri, frânturi de coloane și movile de felurite dărâmături⁴⁾.

Pomei pustii pământul lui Ptolomeu, dar lăsa pentru dânsul stăpânirea unui mic regat, deși l-a silit să-i plătească o mare sumă de bani⁵⁾. Ultimii ani ai acestui regișor⁶⁾ (a dinastiei Halchida au fost întunecați de tot felul de crime⁷⁾. El a murit pe la anul 39 sau 40 a. Hr. și succesorul lui a fost fiul său Lisanie⁸⁾, anume acela, pe care, după părerea lui Straus, ev. Luca l-ar fi luat drept contemporan al lui Ioan Botezătorul. I. Flavie numește pe acest Lisanie „regișor“⁹⁾, ca și pe tatăl său, iar nu „tetrarhul Lisanie“, în sensul numirei geografice, nu mai înainte de moartea acestui fiu al lui Ptolomeu¹⁰⁾.

Lisanie nu s'a folosit mult timp de autoritate. Cleopatra, regina Egiptului, silindu-se să pună stăpânire pe Siria, insistă întru aceea, ca Antonie să-l dea morții în anul 34 a. Hr. și astfel primi o parte din provincia lui¹¹⁾, aproximativ cu 60 de ani înainte de botezul lui Iisus Hristos.

Stăpânirea lui Lisanie se întindea nu numai asupra Halchidei

1) I. Flav. Ant. Jud. XIII, XV, 2; Bell. jud. I, IV, 8.

2) I. Flav. Ant. Jud. XIII, XVI, 2.

3) I. Flav. XIV, VII, 4.

4) Robinson, Later biblical Researches in Palestine, in — 8-a, London, anul 1865, pag. 495—498. Baedeker, Palestine et Syria, anul 1882, pag. 471. Chauvet et Isambert, Syrie et Palestine, anul 1882, pag. 631. Comp. Marquardt, Römische, Staatsverwaltung t. I, an. 1873, pag. 242—243.

5) I. Flav. Ant. jud. XIV, III, 2.

6) Anume asemenea titlu îi dă I. Flav. in Ant. jud. XIV, VII, 4.

7) I. Flav. Ant. jud. XIV, VII, 4; Bell. jud. I, IX, 2.

8) I. Flav. Ant. Jud. XIV. XIII, 3; Bell. Jud. I, XIII, 1. Până la noi au ajuns monetele acestui prinț. Eckhel, Doctrina numorum veterum, part. I, tom. III, pag. 263—264. Acest prinț poartă la ei titlul de tetrarh. Münter, De rebus Ituraeorum, p. 37—38.

9) I. Flav. Ant. jud. XV, IV, 1.

10) În anul 37 al erei creștine, prin urmare peste 71 de ani după moartea lui Lisanie I, I. Flav. (Ant. jud. XVIII, VI, 10; XX, VII, 1) întrebuințază numirea Avilena în calitate de sinonim a tetrarhului Lisanie, justificând astfel expresia Avilina, de care s'a folosit ev. Luca, cap. III, 1.

11) I. Flav. Ant. jud. XV, XIV, 1. Porfirie (care spune, neîndoelnic, de Lisanie, iar nu de Lizimah) în ale sale Historicorum graecarum Fragmenta, edit. lui Didot, t. III, pag. 724. Dion Cassius XLIX, 52.

ci deasemenea și asupra Avilei Antilibanice. Ptolomeu în „Geografia“ sa¹⁾ numește acest oraș „Avila lui Lisanie“, probabil pe numele acestui regișor, ca să o deosebească, după toată probabilitatea, de alt oraș cu acelaș nume, care era situat nu tocmai departe de dânsul în Decapolia. De la acest oraș deasemenea se trage numirea Avilinen, întrebuițat de ev. Luca²⁾.

Ruinele acestei mici capitale s'au descoperit astăzi și identificarea lor cu vechiul oraș Lisania e recunoscută ca neîndoelnică mai ales cu ajutorul monumentelor epigrafice. Orașul era situat pe drumul din Balbec spre Damasc, în una din prea frumoasele localități ale Libanului, în trecătoarea, unde râul Barada, părăsind valea Zebdani, se varsă în gorlovina îngustă, prin care ea procură vestitului oraș arab Damasc ape îndestulătoare, cari alcătuiesc frumuseța și bogăția sa.

Vechea Avila acum poartă numirea de Suc-Vadi, adecă „curentul vaiugei, sau râul Varadei“. Ea se află aproape la o depărtare de unsprezece ore de drum de Balbec, cale de șase ceasuri distanță de Damasc. Satul actual, înconjurat cu livezi de pomi roditori, e situat pe o terasă, care atârână deasupra unei prăpăstii, unde răsună apele râului Varad, care se varsă pe o vaiugă îngustă, înconjurată de păreți stâncoși. Ruinele principale ale vechei Avila și numeroasele grobnițe de înmormântare se află pe malul opus³⁾, și ele până acum au păstrat amintirea despre numirea sa primitivă, deoarece și acum se numește Nebi-Avel⁴⁾.

Afară de Halchida și Avila, Lisanie, fiul lui Ptolomeu, stăpânea deasemenea Balbeca (Iliopoli). Panea (Chesaria lui Filip) și șesul, ce se întindea în vecinătatea lacului Meromsc (Bar-El-Gule⁵⁾). Până la noi au ajuns monede, cari poartă numele lui Lisanie. Pe partea din față a lor este un cap, împodobit cu o diademă, iar pe dos se scrie următoarea inscripție:

1) Ptolom. V, 14, 1. I. Flav. îi dă acelaș nume (Ant. jud. XIX, V, 1), ca să deosebească de alte Avil. Avila sau Abola înșamă valea, și această numire a localității este destul de obișnuită. Comp. Avel-Beth-Maag sau simplu Avel, 2 Reg. XX, 15—18; Avel-Siltim, Numer. XXXIII, 49; Avel-Mehol, 3 Reg. IV, 12. Avel este același cuvânt, ca și Avila (din Vulgata ca și în traducerea rusască). Câteva din aceste nume proprii, citate aici, sunt traduse potrivit cu sensul lor ebraic, ca nume apelative.

2) Luca, III, 1.

3) Robinson, Later Biblical Researches in Palestina, London, 1856, p. 478—484. Chauvet et Lambert, Syrie, Palestine, p. 627. Baedeker, Palestine et Syrie, p. 575. Renan, Mémoire sur la dynastie des Lysanias d'Abilène in Mémoires.

4) Interpretarea neregulată a cuvântului Avel a făcut să se presupună, că anume aici se află mormântul prorocului Avel, fiul lui Adam. Avel aici nu e altă ceva, decât Avila. Vezi Robinson, Later Biblical Researches. p. 481—482.

5) Vezi I. Flavie, Ant. jud. XV, X, 1; XVII, VI, 4; Bell. jud. II, XI, 5; XII, 8.

ΛΥΣΑΝΙΟΥ ΤΕΤΡΑΡΧΟΥ ΚΑΙ ΑΡΧΙΕΡΕΩΣ.

Pe monete e închipuită stând în picioare Palada ¹⁾. Pe dănsesele nu e însemnat anul. După părerea unora, aceste monede aparțin aceluiași Lisanie, care a fost tetrarh în anul cinsprezecelea al domniei lui Tiberie și de care anume vorbește ev. Luca ²⁾; după alții, ele aparțin celuiilalt Lisanie, anume fiului lui Ptolomeiu ³⁾.

Regina Egiptului Cleopatra, nu s'a folosit multă vreme de proprietățile regișorului, pe care ea l-a pierdut prin mijlocirea lui Antonie al ei. Peste doi ani de la moartea lui Lisanie (în anul 32 a. Hr), fiul său Zinodor intră în posesiunea Vataneei, Trahonitidei și Hanranei ⁴⁾. Pe monedele lui i se dă titlul de tetrarh, iar pe verso este capul împăratului.

În anul 23 a. Hr. Zinodor, de altmintrelea, iarăși a fost lipsit de Vataneea, Trahonitida și Hanran, cari au fost date de împăratul August lui Irod cel Mare ⁵⁾, dar lui îi rămase, probabil, Halchida, Avila și Balboc ⁶⁾.

După Zinodor vechii autori, exceptând indicațiunea ev. Luca, nu ne mai comunică nimic despre dinastia lui Lisanie, dar, din fericire, această lacună se completează de o epigrafie.

În anul 1737 vestitul călător englez Ricard Pococke ⁷⁾ a descoperit chiar în ruinele Avilei un monument, care acum dispăruse, cu inscripția ⁸⁾, care alcătuia o parte a unui templu daric, ce stătea pe o înălțime și acum e aproape cu totul ruinat. Iată această inscripție, cum ea ni se comunică în Corpus inscriptionum graecarum ⁹⁾, cu acele complectări, cari sunt evidente în toate punctele cele mai importante:

1) Sestini *Lettere e dissert, numismalistiche, continuazione*, t. VI, Florence, 1819, pl. II, fig. 8, 9. Münter, *Be rebus Ituraeorum*, Hafniae, 1824, p. 38. Mionnet, *Description des médailles antiques, grecques et romaines, Supplément*, t. VIII, 1837, p. 119—120.

2) Hug. *Gutachten über das Leben Jesu von Strauss*, Fribourg-en-Brigau, 1840, p. 121—123. Kneucker, în dicționarul biblic al lui Schenkel, art. Abilene, tom. I, p. 28, Wieseler, *Enciclopedia reală a lui Herzog*, t. I, 1877, p. 89.

3) Renan, în *Mémoires de l'Académie des Inscriptions*, 1867, part. II, p. 64.—Cei vechi nu aveau obișnuința să deosebească ca noi, prin cifre pe regii, cari purtau același nume. Comp. Tacit, *Cronica* II, 42 și VI, 42, unde el vorbește de doi Arhelai diferiți Capadocieni, nefăcând între dănsii deosebire, după cum fac evangheliștii față de Irozi.

4) I. Flav. *Ant. Jud.* XV, X, 1.

5) *Ibidem*, *Bell. Jud.* I, XX, 4.

6) *Ibidem*, *Ant. Jud.* XV, X, 3.

7) Pococke, *Description of the East*, London, 1743—1745, t. II, part. I, p. 115—116.

8) Pococke a editat această inscripție în ale sale *Inscriptiones antiquae graecae et Latinae*.

9) Böckh et Franz, *corpus inscriptionum graecarum*, t. III, Berlin, 1853, No. 4521, p. 240.

Ἰπᾶρ (Ἰ(ῆ)ς) τῶν κυρίων Σε(βαστῶν)
 σωτηρίας καὶ τοῦ σῶμι(παντος)
 αὐτῶν οἴκου Νυμφαιος...
 Αυσανίου τετραρχου ἀπελα(ύθ-ερος),
 τὴν ὄδον κτίσας ἀστ(ρωτον οὔσαι καὶ)
 τὴν ναὸν οἴκου(δομ)ί(τας, τὰς περὶ αὐτὸν)
 φυτείας πάσας ἐψύ(τευσεν)
 (ἐκ τῶν ἰδίῳν ἀναλ(ωμάτων).
 Κρόνη Κυρίῳ κα(λ... σὺν)
 Εὐσεβίῳ γυ(ναικί).

Această inscripție vorbește absolut în favoarea mărturiei ev. Luca. Ea stabilește, cum vom vedea, acel fapt, că sub domnia lui Tiberie a existat un oarecare Lisanie, tetrarh de Acvilena. În acest monument epigrafic se arată numele „de Nîmfei, în totul omis de Lisanie tetrarhul“. Deoarece el a fost găsit chiar în Avila, apoi tetrarhul, de care este vorba aici, incontestabil este tetrarhul însuși al Acvileei. Mai mult încă, acest tetrarh este chiar acela, de care vorbește al treilea evanghelist, iar nu fiul lui Ptolemeu, care a murit cu șasezeci de ani înainte de botezul lui Iisus Hristos, de sf. Ioan înainte Mergătorul. Dovada acestui lucru se cuprinde în rândul întâiu al inscripției, unde citim: „după cei mai dinainte Augusti domni“. Acești Augusti sunt Tiberie și Livie. „Fără îndoială, cum spune chiar Renan, că în cazul dat nu ne putem pogori către epoca lui Marc Aureliu și a lui Ver, către acea epocă (unde s'ar putea găsi o formulă la fel, dar) când marea amintire de tetrarhul Lisanie deja dispăruse. Pe de altă parte. . . expresia τῶν Κυρίων Σεβαστῶν (domnitorii Augusti) nu se pot referi nici la un timp mai devreme decât domnia lui Tiberie, pentrucă înainte de urcarea pe tron a acestuia din urmă, în familia imperială niciodată n'au fost două persoane, cari în acelaș timp să poarte numele de August. Livia nu purta acest nume în timpul vieții bărbatului său; deja numai după moartea lui ea a primit în acelaș timp numele Iulia și titlul de Augusta. Inscripția aceasta, prin urmare, a fost făcută în intervalul dintre anul 14, când a murit August, și 29, timpul morții Liviei“¹⁾, adică, mai exact vorbind, în decursul acelu period, la care se referă mărturia ev. Luca. Astfel, mulțămită acestui prețios monument epigrafic, devine neîndoelnic, că dinastia Lisaniilor n'a dispărut împreună cu Zinodor, ci că în ea a mai fost cel puțin încă un tetrarh, cu numele

1) Renan, in Mémoires de l'Académie des Inscriptions, 1867, part. II, p. 68—69.

de Lisanie, acela anume, de care pomenește ev. Luca ~ Lisanie care a trăit în timpul domniei lui Tiberie.

Aceste deducții își găsesc confirmarea într'o altă inscripție, deosebite sfărâături din cari au fost găsite în diferite timpuri în Balbec, dar care, din nefericire, nici acum nu sunt complete. Două fragmente ale ei au fost descoperite de Pocock pe la jumătatea veacului trecut. În anul 1823 italianul Brcki a găsit a treia frântură, de pe care s'a și luat o copie¹⁾, neîndoindu-se nici decum, că este un fragment al aceleiași inscripții, ca și celelalte două frânturi, găsite de Pocock. Copiile, de altminterlea, au fost nesatisfăcătoare și sub alte raporturi. Cu exactitate aceste inscripții au fost reproduse pentru întâia oară de eruditul Rillo în anul 1837 și editate de Patrizie în comentarul său la Evangheliu²⁾. Între altele, nu mai de vreme decât anul 1851, De-Saulcy, membru al institutului francez, cel dintâiu a recunoscut importanța acestei inscripțiuni, ceea ce mai înainte nu bănuia nimenea. Studiind această inscripție, chiar în Balbec, el a găsit al patrulea fragment și s'a convins, că într'însa este vorba de Zinodor, și de Lisanie³⁾. Din timpul lui Saulcy această inscripție a fost obiectul a noui cercetări din partea lui Hogg⁴⁾ și Renan⁵⁾;

... θυγάτηρ Ζινοδώρω Δοσ(ανίσου) τετραρχου και Λυσ(ανία)

... (και τοι) ε υιοις μ(νήμη)ς χάριν (εδσεβως) ανέθηκεν

Senzul acestei inscripții e acela, că oarecare femeie, numele căreia e necunoscut, dar care era fiica unei persoane deasemenea cu nume insuficient, „a ridicat monument: ⁶⁾ lui Zinodor, fiul lui Lisanie tetrarhul; ⁷⁾ altei persoane, numele căreia se începea cu literele Lis și era, după toată probabilitatea, Lisanie, și deasemenea și copiilor lui.“ Numele persoanei a treia, care deasemenea putea să poarte numele de Lisanie, și anii ei ⁸⁾. Numele de Lisanie, din nefericire, în toate cazurile se găsește incomplet, dar restabilirea acestui nume în primele două cazuri poate fi conside-

1) Broccki, Giornale delle osservazioni fatte ne'viaggi in Egitto nella Siria e nella Nubia, Bassano, 1842, t. III, p. 173.

2) Patrizi, De Evangelis, 3 in — 4-o, Fribourg en Brisgau, 1853, tom. III, pag. 435.

3) F. de Saulcy, Voyage autour de la mer Morte, 2 in—8-a, Paris, 1853. t. II, p. 613—615, și pl. LIII.

4) Hogg. On the supposed Scriptural names of Baalbec, on the Syrian Heliopolis, and on the chief Heliopolitan Inscriptions, 1863.

5) Renan, in Mémoires de l'Académie des Inscriptions, 1867, part. II, p. 70—79.

6) Renan, in Mémoires de l'Académie des Inscriptions, 1867, part. II, p. 78. Această inscripție nu e corectată în Corpus inscriptionum graecarum, t. III, Nr. 4523, pag. 240.

7) În anii 37 d. Hr. Caligula, după urcarea sa pe tron, a dat tetrarhia lui Lisanie rigișorului Irod Agripa I; vezi I. Flavie, Ant. jud. XVIII, VI, 10; comp. XIX, V. Bell. jud. II, XI, 5.

8) De la Croyance due à l'Évangile, p. 401.

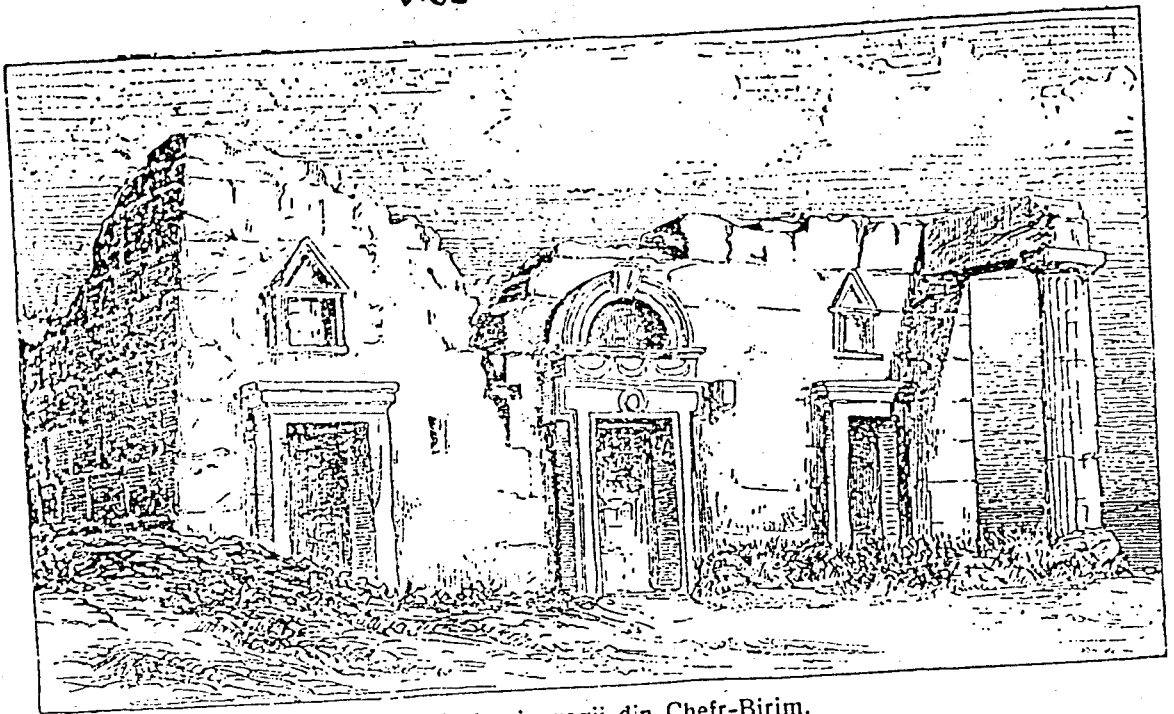
rat neîndoelnic. De aceea urmează, că după Zinodor a mai fost încă Lisanie de Avilena, de care noi ştim neîndoelnic, mulţămită primei inscripţiuni, citată de noi; aceasta din urmă se prezintă astfel ca o confirmare a ei. Ea, probabil, era deosebită în mormântul familiar al Lisaniilor, şi într'însa se pomeneşte de anume de acel Lisanie, de care vorbeşte ev. Luca, deoarece tetrahia, căreia acest regişor a dat numele său, deja nu mai exista către sfârşitul domniei lui Tiberie ¹⁾, şi deoarece Lisanie, de care e vorba, urmează imediat după Zinodor.

Din toate cele expuse, dela sine rezultă concluzia directă, care se poate trage, folosindu-ne chiar de cuvintele unui astfel de scriitor, ca Renan, care a avut destulă bărbăţie, să-şi mărturisească eroarea grosolană a „scumpului său dascăl“. „Admiţând o existenţă așa de lungă familiei lui Lisanie, fiul lui Ptolomeu, zice el, noi înţelegem mai bine expresia - tetrahia sau domnia lui Lisanie, de care se foloseşte I. Flavie. Lisanie, fiul lui Ptolomeu, a domnit nu mai mult de 5 sau 6 ani. Ar fi straniu, ca până la anul 59, adică peste optzeci şi şase de ani după moartea lui, fiul său să fi continuat a servi de numire pentru țară, dacă familia lui n'ar fi urmat să existe după dânsul. Afară de asta, cum bine observa Vallom, Avila nu alcătuia o parte esenţială a posesiunii lui Lisanie, fiul lui Ptolomeu. Pentru ca Avila să poată să devină pentru I. Flavie sinonimă cu tetrahia lui Lisanie, trebuia ca acest oraş să alcătuiască partea principală şi capitala existenţei tetrahiei lui Lisanie“ ²⁾.

Inscripţiile citate astfel, rezolva definitiv chestiunea despre cei doi Lisanii: despre cel care era fiul lui Ptolomeu şi de care vorbeşte I. Flavie, şi despre cel care a fost tetrahul Avileei în timpul domniei lui Tiberie şi de care pomeneşte ev. Luca. Chiar până la cea mai din urmă vreme apologeţii creştinismului n'au avut posibilitatea să-şi lămurească pentru sine această dificultate istorică altmintrelea, decât cu ajutorul ipotezelor, mai mult sau mai puţin probabile. Acum însă, mulţămită progresului în cercetarea vechilor inscripţii, această dificultate nu mai există, şi ironia unui necredincios pe socoteala exactităţii istorice a evanghelistului se întoarce din spate contra lui însuşi.

1) Vezi Kneucker, în Schenkel, Bibel-Lexicon, t. I, p. 28. Wieseler, în Herzog, Real-Encyclopädie, t. 1877, p. 88.

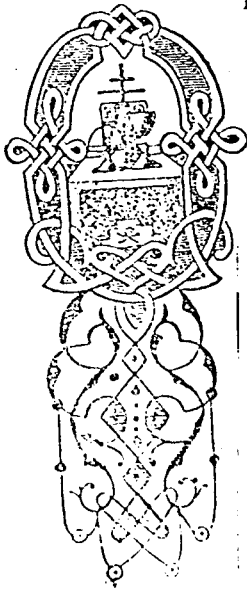
2) Renan, în Mémoires de l'Académie des Inscriptions, 1867, part. II, p. 80. — Ev. Luca spune în c. III, 1, că Ituria şi Trahonitida se aflau sub tetrahia lui Filip, fratele lui Irod, tetrahul Galileei.



Ruinele sinagogii din Chefr-Birim.

CAPITOLUL V.

SINAGOGILE PE VREMEA LUI IISUS HRISTOS ȘI A APOSTOLILOR.



însemnătate importantă au avut sinagogile în opera instaurării creștinismului. Pronia Dumnezeuască, cum se pare, le-a pregătit, pentru ca ele să servească drept catedră pentru apostoli. Insuși Mântuitorul Hristos adesea a învățat într'insele; în aceste locuri a adunării, ap. Pavel pretutindenea a rostit predicile noiei credințe¹⁾; prin toate orașele imperiului roman, ori încotro își îndrepta el pașii, întâlnea pe coreligionarii săi, pe cari Dumnezeu îi trimisese înaintea lui, ca oarecum niște pioneri inconștienți ai Evangheliei; ei construiau clădiri, cari, fără știrea lor, erau destinate să servească ca loc al proclamării prin gura fariseului convertit al divinității lui Iisus Hristos. Mai mult încă, deoarece în sinagogi erau săptămânal adunări regulate,

1) Fapt. IX, 20, etc.

apoi, din cauza asta, ele prezentau apostolului auditori deja perfect pregătiți, pe cari nu mai era nevoie a-i convoca, ba, altmintrelea, nici nu era cu putință a-i aduna. Aicea, prinurmăre, se afla izvorul vieții creștine pentru fiecare oraș, și din el se formau acele râulețe, cari după aceea se răspândeau în toate direcțiile, ducând încetul cu încetul pretutindenea Harul Domnului nostru Iisus Hristos.

În vederea unei așa importanțe a sinagogilor în lucrarea răspândirii și întăririi creștinismului, e foarte folositor să cunoaștem ce sunt ele, ce prezentau și cum erau organizate. Atuncea pentru noi vor deveni mai înțelese multe pagini ale Evangheliei și ale Faptelor Apostolilor, precum vom căpăta noi și mai multă putință să vedem cu respect cu ce grijă Pronia Dumnezească pretutindenea a pregătit calea pentru venirea Fiului Său și pentru răspândirea Evangheliei.

1). Origina sinagogilor.

Pentru a asigura păstrarea adevăratei învățături în mijlocul poporului celui ales, Dumnezeu a impus asupra religiei Vechiului Testament caracterul unității celei mai severe: Un singur Dumnezeu, un singur loc pentru a i se aduce jertfe, la început un singur cort, după aceea un singur templu, un singur trib preoțesc. În afară de orașul, unde se afla sicriul legii, nu mai era, prinurmăre, nici un loc altul, unde s'ar fi putut să se adune pentru rugăciunea comună și pentru învățătură.

Din vremea regilor, iudeii începură să simtă nevoia să se adune împreună pentru exprimarea respectului lor către Dumnezeu, și pentru asta, prinurmăre, ei au trebuit să construească clădiri, cari puteau să slujască în acest scop¹⁾. Dar necesitatea de aceasta s'a simțit cu deosebire în timpul robiei Babilonene. Cu silnicie smulși și rupți dela patria lor și strămutați în țară străină, fiii lui Israel încă și mai mult iubiră pământul părinților lor, și pe malurile râurilor Babilonului cântau scumpele și mult atingătoare imne: „De te voi uita Ierusalime, să mă uite dreapta mea. Să mi se lipească limba de ceriul gurii mele, de nu-mi voi aduce aminte de tine, și de nu voi pune Ierusalimul în fruntea veseliei mele”²⁾. Aflându-se în robia cruzilor săi stăpânitori și neavând putința de a merge la templul lui Iehova, ei au fost nevoiți să al-

1) Vezi 4 Regi, IV, 23.

2) Psalmul CXXXVI, 5, 8.

cătuiască adunări, pentru a susține în inimile lor și în inimile copiilor lor iubirea către patrie și să săvârșască înaintea lui Dumnezeu slujba obștească, pe care legea le-o îngăduia în afară de locașul sfânt, adică cetirea legii și rugăciunea obștească. Asta a fost, probabil, origina sinagogilor. Insuși această numire grecească, ne arată și ea, că aceasta era o „adunare” de oameni: clădirea a primit numirea sa dela adunările, cari erau între pezeții lor. Un loc din prorocul Iezechiel ne dă puțința să presupunem, cum socot unii, existența sinagogii deja la robii din Babilon¹⁾.

În Pentateuc nu se află nicăierea prescripțiunii de a se aduna în locuri deosebite pentru rugăciunea obștească în afară de locașul sfânt; dar astfel de adunări, cum s'au văzut mai târziu, aveau așa însemnătate și atâta îndemănare, că după robie, după întoarcerea din Babilon, după tradiția iudaică, sinagogile au început repede să se înmulțască. Toată populația era împărțită în parohii deosebite, cu șefi recunoscuți, și fiecare parohie se aduna în anumite zile la locul ales în acest scop, ca acolo să înalțe rugăciuni obștești, să cânte psalmi, să citească și să explice sfânta Scriptură. Anume către acest timp s'au ivit și cărturarii. Ei au înlocuit pe proroci, deși apăruse cu altă misiune. Prorocii se adresau către tot poporul, ca să-l susțină în credința într'un singur Dumnezeu; cărturarii începură a se ocupa mai mult cu persoane singuratece, sfătuindu-le să păzască legea potrivit cu felul cum o explicau ei.

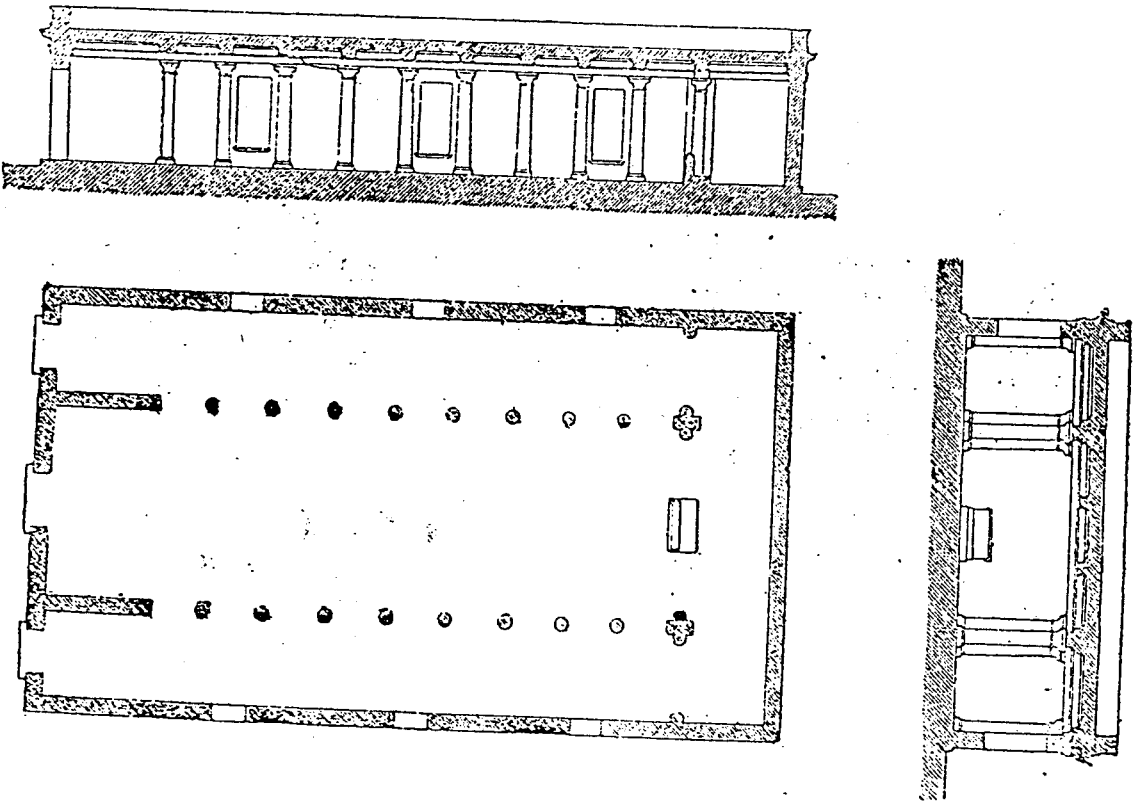
Se presupune, că acestei instituțiuni i s'a dat sancțiunea de către preotul Ezdra, care împreună cu aceasta a tras și liniile legii pentru cărmuirea ei. Sinagogile în Palestina erau tare numeroase; după spusa talmudului, numai în Ierusalim ele erau în veacul întâiu al erei creștine patru sute optzeci²⁾. Ele se construiau acolo și în alte locuri, unde erau iudei, adică în toate părțile imperiului Roman.

1) Iezechiel, XI, 15, 16. Unia traduc textul original a sfârșitului versetului al șaisprezecelea astfel: „Eu voi fi pentru ei oarecare sanctuar în acele țări, unde s'au dus ei”. Dacă aceasta este o aluzie la sinagogă, apoi ea este destul de neclară. Apostolul Iacov spune în Faptele Apostolilor XV, 21, ne dând totuși o indicație clară a timpului: „căci legea lui Moise din generațiunile cele vechi prin toate orașele are propoveditorii ei și se citește în sinagogi în fiecare sâmbătă”.

2) Grätz, Geschichte de Juden, tom. III, p. 391—Neubauer, in studia biblica, 1835.

2). Forma Sinagogilor.

Sinagogile, cum se pare, se construiau în genere după un singur plan ¹⁾, după un singur model al tipului sacru. Ele aveau forma dreptunghiulară, în care caz proporțiile în lungime și lățime difereau, potrivit cu locul și cu împrejurările. De obicei ele erau pardosite cu marmoră sau cu piatră. În ele se putea pătrunde prin unul din pereții extremi ai dreptunghiului. În partea opusă, la oarecare distanță de la perete, se afla un sicrieș, care conținea tezaurul cel mai sfânt al sinagogii, adică un exemplar al legii lui Moise, scris cu îngrijire pe cel mai curat pergament. Cartea sfântă



Planul obișnuit al sinagogii.

se dosea de privitori prin un acoperiș bogat. Între sicrieș și perete se așezau de obicei superiorii, pe niște canapele anume făcute pen-

1) Vezi planul alăturat aicea al sinagogii. Iată cum se descrie ea :

„Vechea sinagogă prezenta nu alta, ci o sală de adunare, având în sine un loc deosebit pentru citeț. Linia principală a acestei clădiri se îndrepta de la sud spre nord, adică ușa de intrare era spre sud, iar peretele dindărăt era la nord. Sinagoga consta din una sau mai multe despărțituri; în cazul din urmă fiecare despărțitură avea ușa în fațada sa. Despărțirile erau însemnate prin șiruri de coloane și se luminau prin puține ferestre, așezate în fațadă și în cei doi pereți laterali. Sicrieșul sacru, unde se păstra sf. Scriptură, era așezat în fundul despărțitunii principale între două coloane patrate, cu care se terminau colonadele. Cele două secțiuni laterale se uneau între dânsese la spate prin o

tru dânsii¹⁾. Visavis de dânsii, în altă despărțitură a sinagogii, stăteau rugătorii simpli. Aceștia se separau după sexul lor în două părți prin un perete sau grilaj, care despărțea încăperea principală și se ridica ca la 5 sau 6 picioare: de o parte a lui ședeau bărbații, iar de cealaltă parte femeile. În despărțitura menită în genere pentru credincioși, la mijlocul clădirii se afla un loc ridicat, pe care se găsea un fel de fotoliu. De pe această înălțime anume se citeau și se interpretau legea și prorocii²⁾.

Expediția engleză, care a cercetat științificește Palestina, în curgerea ultimilor ani a descoperit, cu deosebire în Galileea, ruinele a câtorva sinagogi. Cele mai remarcabile din ele sunt ruinele Chefr-Birim și Meiron. Unele din aceste clădiri sunt tare vechi și contimporane lui Hristos. Noi vom reproduce aicea vechea sinagogă din Chefr-Birim³⁾.

Deși în genere forma sinagogilor a fost totdeauna una și aceeași, detaliile podoabelor și chiar înseși construcția au variat pe alocurea. În Galileea într'însele totdeauna erau coloane, cari formau încăperi laterale, cel puțin două, ba cele mai adesaori patru. Coloanele nu erau înalte și se aflau aproape unele de altele; capitalele lor, de obicei, erau corintice sau ioniene; ele, probabil, susțineau acele grinzi și scânduri, pe cari se susținea acoperământul plan, făcut din pământ și argilă. Toată clădirea se lumina prin ferestre, dispuse în fațadă și, poate, și în pereții laterali. Pereții interiori erau, se pare, ștucaturiiți, dar nu se știe de erau acoperiți cu chipuri sau cu inscripții. Pe partea exterioară, fără îndoială, se găseau diferite podoabe: pilaștri, sculpturi, flori, gherlande, foi de viță de vie, struguri de vie, chipul sfeșnicului celui cu șapte lumini, tot ce se întâlnește prin ruine. În muzeul iudeu din

secțiune în curmeziș de aceiaș lățime. Toată clădirea se acoperea cu olane. Cum se vede de aicea, sinagoga sub toate raporturile ne prezenta prin forma ei planul unei bazilice fără narțex, în care locul altarului era ocupat prin catedra cititorului.

1) Mat. XXIII, 6. Comp. Iacov, II, 3.

2) 2 Ezdra, VIII, 4-8; Comp. Luca, IV, 20.

3) În Chefr-Birim din Galileea, s'au găsit resturile a 2 sinagogi, foarte vechi. Din cea mai mică din ele n'a rămas nimic mai mult, decât portalul sudic. Din cea mai mare, situată în mijlocul satului și care servește acum de locuință particulară, a rămas fațada sudică, care s'a păstrat până acum aproape în întregime. Noi o vom reproduce aicea după o fotografie. Aceasta este ruina, care ni s'a păstrat mai mult din toate sinagogile vechi care încă și acum pe alocurea se întâlnesc în Palestina de nord. Sinagoga din Chefr-Birim, fără îndoială, se referă, cel mai târziu, la primele veacuri ale erei noastre și, poate, exista deja în timpul Mântuitorului. Vezi The Survey of western Palestine, Memoirs, Galilee, t. I, in-4-o, London, 1881, p. 230-231. Vezi deasemenea ibidem descrierea sinagogii Del-Djinit, p. 224-226; a sinagogii Curbet-en-Nebratein, p. 243; Meiron, p. 251, 254; Irbid, p. 397-400; Thell-Hum, p. 415-417. Comp. Renan, Mission de Phénicie o Chefr-Birim p. 770-772; Meiron, p. 780; Journal asiatique, Avr.-Sent. 1876, p. 273; Schegg, Biblische Archäologie, t. II, 1888. p. 468.

Luvru se află un chip sculptat al sfeșnicului celui cu șapte lumini, care, după cum se presupune, împodobește sinagoga din Gadara¹⁾. Pe ușile dela intrare, de obicei, se scria un text din sf. Scriptură; câteva frânturi cu asemenea texte au fost găsite deasemenea prin ruine.

Cele mai importante sinagogi, ca sinagogile din Meirone, Chefr-Birim, aveau înaintea fațadei lor pridvor, alcătuit din colonade și ducea pe trepte în înseși clădirea.

Descoperirile făcute în alte câteva locuri în Siria, ne dau temei să credem, că toate sinagogile Palestinei de nord în timpul vieții pământești a Domnului nostru Iisus Hristos se construiau la fel. „Pe coastele Carmilului, — zice Conder, — am descoperit deasemenea o ruină, cunoscută sub numirea Semmaca sau a arborelui Sumaha. Acolo s'au găsit ceace, cum mi se pare mie fără îndoială, a fost o sinagogă. Proporțiile și podoabele pietrelor la uși corespund exact acelor proporții și podoabe, prin care se disting sinagogile din Galileea“²⁾

Noi știm, pe temeiul vechilor autori, că sinagogi au existat și afară din Iudeea. Sinagoga din Alexandria, care prezenta în sine o măreață bazilică, ce se distingea prin bogății incalculabile, se numea „slava lui Israil“. Într'insa se afla până la șaptezeci de jețuri pentru superiori și, dacă se poate crede talmudul, toate erau de aur masiv și împodobite cu pietre scumpe și cu perle, așa că fiecare din ele costa zeci de milioane.

Sinagogile din oarecare locuri aveau câte două despărțituri diferite, din care una era sinagogă, locul de rugăciune în înțelesul propriu al acestui cuvânt, iar alta servea de încăpere pentru școală și de loc de adunare pentru discuțiunile cărturarilor învățați. Iudeii numeau înseși sinagoga *bet hachenneset*, adică „casa de adunare“, iar școala *beet hamidraș*, adică „casa de învățătură“³⁾. Probabil, că în aceste case de învățătură sf. Stefan a și dus discuțiile cu grecii în Ierusalim⁴⁾ și ap. Pavel în Efes⁵⁾.

1) Vezi Marcu, V, 1; Luca, VIII, 26, 37. H. de Villefosse, Notice des monuments de la Palestine, pag. 50, editura anului 1839.

2) Conder, Tentwork in Palestine, 1873, tom. I, pag. 201—202.

3) Conybeare and Howson, Life and Epistles of St. Paul, 1880, p. 50.

4) Fapt. VI, 9.

5) Fapt. IX, 9. Nu se știe în tot cazul, fost-a oare școala Tiran, de care se pomenește în cartea Faptelor Apostolilor, școală iudaică, sau școală greacă. Unii comentatori au presupus, nu fără temei, că Tyrannus n'a fost nume propriu. — Despre sinagogi vezi Fouard, La vie de N. S. J. C. 1880, t. I, p. 260—265. Rawlinson, St. Paul in Damascus, pag. 148—160.

3. Organizația și slujba sfântă în sinagogă.

În capul fiecărei sinagogi se afla o căpetenie: roș-hachenoset, arhisinagog; în mâinile lui anume se afla conducerea treburilor materiale și duhovnicești ale parohiei; el prezida adunările și explica textul sfânt după senzul tradiției. Sub prezidenția sa se afla sfatul, care consta dintr'un număr mai mare sau mai mic de persoane, potrivit cu importanța parohiei. Aceștia erau superiori, respectați după anii lor și după viața lor; ei ocupau anume acele fotolii, de care s'a vorbit mai sus¹⁾; ei se mai numesc câteodată arhisinagogi²⁾, și datoria lor principală consta în aceea, ca să ajute căpeteniei principale cu sfaturile sale.

Aceștia nu erau, totuși, singurii demnitari ai sinagogii. Mai erau încă câteva persoane cu îndatoriri, cari ocupau dregătorii mai inferioare și anume: șeliah, hazan, zece batlanimi, targumist și citeții. Șeliahul se poate considera sfințitul slujitor³⁾; el pronunța rugăciunile în numele adunării și ca reprezentant al ei. Ca ajutor al său el avea pe Hazan⁴⁾, un fel de palamar, care deschidea ușile, pregătea cărțile și ajuta șeliahului în timpul rostirii rugăciunilor. Ca să aibă dreptul să-și îndeplinească îndatoririle sale și' unul și altul primeau hirotonia.

Cei zece batlanimi⁵⁾ erau persoane deosebite, cari aveau însărcinarea să asiste la toate adunările, ca să poată fi încredințați, că totdeauna se arată numărul suficient al celor ce asistă, ca să alcătuiască adunarea.

Targumist se numește de asemenea cu cuvântul, care înseamnă „tâlcuitor“⁶⁾ sau talmaci. Datoria lui consta în aceea, ca să explice credincioșilor îndată ce se citea un loc evreesc în limba țării, adică în limba siro-haldaică, dacă citirea se făcea în Palestina, sau în grecește, dacă citirea se făcea în Alexandria sau Antiohia, sau în înseși Grecia.

1) Vezi mai sus, pag. 869. Comp. Mat. XXIII, 6.

2) Marcu, V, 22; Fapt. XIII, 15.

3) Șeliah dela șalah, a trimite, înseamnă trimis sau împuternicit, legatus, celce a primit o anumită misiune. Compară Apocalips, I, 20; II, 1.

4) Hazan, „servitor“. Ev. Luca (IV, 20) îl numește ἐπίτακτος (după Vulgata, minister), propriu... de la ἐπί ἐπίτακτος (ἐπίτακτος) și după derivarea mai departe a înțelesului „slujitor, slugă“.

5) *Battachiș*, adică oameni fără lucru, asupra cărora nu apasa nici o îndatorire.

6) Acest tâlcuitor oficial se numea aproape tot așa, ca și la arabi, dela care s'a împrumutat cuvântul „talmaci“, și la turci cuvântul „dragoman“. Wogue, Histoire de la Bibl. Acest tâlcuitor era dator să știe două limbi: evrească și limba țării, și să știe deasemenea și religia, pentru îndeplinirea obligațiilor sale, el avea o numire oficială și primea salariu.

Citeții aveau îndatorirea să citească textul sfânt, *sidro* săptămânală¹⁾. Ei nu alcătuiau propriu o parte a personalului administrativ al sinagogii. Șeful după chibzuința sa designa o anumită persoană, care și îndeplinea această obligație²⁾.

Acestea erau persoanele de serviciu prin sinagogi. Ce se atinge de ordinea adunărilor și de înseși cultul, apoi ea de obicei era următoarea.

La sinagogi poporul se aduna de obicei câte de trei ori în săptămână, în ziua a doua, a cincea și a șaptea, adică luna, joia și sâmbăta. Slujba se începea prin rostirea rugăciunilor: șeliah se oprea înaintea sicriului, care conținea în el Biblia, și acolo, cu glas monoton, care este cunoscut tuturor celorce au fost în răsărit, rostea rugăciunea hotărâtă, care cuprindea în sine mulțămire și slavoslovie lui Dumnezeu, și deasemenea și câțiva psalmi. După terminarea acestor rugăciuni, Hazan scotea din sicriul sfânt unul din sulurile legii și-l dădea cuiva din membrii adunării, rânduit de căpetenia sinagogii (de „arhisinagog“) pentru executarea îndatoririi de cititor. Citețul după aceea se urca pe înălțime, însoțit de șeliah, datorită căruia era să urmărească citirea și să observe, ca ea să se facă cu exactitatea convenită. Citirea era stabilită dinainte și de fiecare dată cuprindea în sine șapte secțiuni. Primul citeț citea numai secțiunea întâia. Celelalte șase secțiuni erau citite de șase cititori deosebiți, cari pe rând își împlinea datoria sa³⁾. Citind un verset, cititorul se oprea; targumistul sau talmaciul îl explica adunării în limba locală, și când el termina interpretarea sa, atunci citețul citea versetul următor. Citețul de obicei își împlinea îndatorirea sa stând în picioare⁴⁾. După citirea tuturor celor șapte secțiuni, sulul legii se strânge și se pune la locul lui. Dacă aceasta s'a făcut sâmbăta, atunci din sicriu se scoate sulul proro-

1) „Pentateucul se împărțea: 1) în 669 de paragrafe, din care unele se numeau deschise, altele închise; 2) în 54 (după alții în 53) secțiuni, numite propriu *sidri*, dintre cari fiecare prezenta citirea sâmbetei în sistema crugului anual, destinat pentru aceea, ca în curgerea unui an, cu citirile săptămânale, să se termine tot Pentateucul, în care caz împărțirea varia, privind cum e anul: obișnuit, sau visect; 3) în 154 secțiuni, numite סדרים, care, după cum se pare, corespundeau înseși citirilor sâmbătale, dar împărțite pe trei ani. Crugal (de trei ani), obișnuit se întrebuința în Palestina și restabilit în unele din comunitățile cele mai nouă. În fine, fiecare din cele 54 de secțiuni se împărțea la un anumit număr de paragrafe, așa numitele פרשיות, cel puțin șapte, din care în fiecare se cuprindea un anumit număr de versete, cel puțin trei, cari erau destinate pentru citire de fiecare din cele 7 persoane și se numeau tora sâmbetei“. Wogue, Histoire de la Bibl. p. 130.

2) Luca, IV, 16—17. Citeți de regulă erau șapte.

3) Obârșia acestui obicei iudeii îl raportau la o epocă inmemorabilă, „dar care, în tot cazul, nu se părea mai veche de cât Ezdra“. Wogue, Histoire de la Bibl. pag. 165.

4) Vezi Luca, IV, 20. Mântuitorul a șezut nu mai înainte de a termina citirea. Vezi deasemenea Fapt. XIII, 16.

cilor ¹⁾ și al optulea citeț citește din el tot astfel un loc, sensul căruia targumistul, verset cu verset l-a explicat poporului. Șeliahul a trebuit să urmărească atât exactitatea citirii, cât și explicarea dată de targumist.

Când citețul termină, atunci căpetenia sinagogii invită pe citeți sau pe cineva din cei prezenți, după alegerea sa, să explice cele citite sau să ofere o cuvântare poporului ²⁾. Explicarea textului sacru se face în două feluri: se expune sensul literal, sau înțelesul tainic ³⁾. Dacă explicarea literală a fost suficientă pentru edificarea auditorilor, atunci se mărginesc la parafrizarea textului; dacă ea n'a prezentat nici un folos practic direct, atunci se stăruiau a edifica pe credincioși prin discuțiuni și aplicațiuni morale, cari, cu ajutorul înțelesului duhovnicesc, se extrăgeau din locurile citite. Dela sinagogi acest obicei a trecut și la Biserica creștină. În timpul slujbei dumnezeiești în aceasta din urmă se citea Vechiul și Noul Testament. Cuvântările părinților bisericii ne prezintă nu altă ceva, ci tâlcuirea acestei părți a scrip-

1) „Într'o epocă tot așa de necunoscută s'a stabilit obiceiul de a adăoga la citirea Pentateucului citirea capitolelor celor mai însemnate din cărțile prorocilor. În fiecare sâmbătă și sârbătoare, după slujba de dimineață, numită *iofer*, și citirea legii, se citea public de cineva dintre credincioși vreun loc din proroci și se explica de talmaci în limba poporului. La alegerea acestei citiri complementare, numită *Savtara*, neconținut se observa regula, ca locul ales nu numai să aibă singur de sine o anumită importanță istorică sau religioasă, dar și aceea, ca el după tot cuprinsul său sau în anumite părți să prezinte oarecare asemănare, cel puțin externe, cu secțiunea corespunzătoare a legii sau să se afle în raport cu înseși sârbătoarea zilei“. Wogue, idem, p. 165—166. — Slujirea se numea *iofer*, atât din cauza rugăciunii, cu care ea începea: „Fii lăudat, preaveșnicule Dumnezeu nostru, Împăratul lumii, celce ai format lumina și ai creat întunerecul“ Comp. Is. XLV, 7.

2) Fapt. XIII, 15.

3) Primul mijloc se numea *peșat*, iar al doilea *derăș*, literal „senz descoperit“, adică simplu; sensul literal căutat, depărtat, adică mai mult sau mai puțin ascuns sau chiar artificial. De la acest ultim cuvânt se trag ultimile *midraș* și *deraș*, adică „cuvânt“. Wogue, Histoire de la Bibl. 1881, p. 134. „Midraș este explicațiunea juridică și mai ales ca orice explicație morală a textului. Tâlcuirea literară a Bibliei (peruși) nu are sub împărțiri, dar tâlcuirea neliterară a putut fi juridică“, (*galaha*), morală (*haggada*) sau tainică (*sod*). Cuvântul *galaha* derivă dela *galac* „a merge“, și însemnă „mergere“, prin care trebuie a urma“, adică stabilirea legală a ordinilor juridice sau religioase. *Haggada* este cuvânt evreesc talmudic, derivat dela verbul *giggid* „a expune“, „a istorisi“. — Trebuie a deosebi două feluri de *Midraș*. Dacă e chestia de fapte de jurisprudență sau de practică religioasă, apoi el se numește tâlcuirea *galaha* sau *legistă*; dacă e chestia de dogme, de făgăduințe, de mângăerile religiei, de adevărurile vieții practice sau morale, apoi aceasta e tâlcuirea *haggadei* sau morală. Prima avea de scop să pue ordine în forma și exercitarea externă a religiei, iar a doua avea de scop să lumineze și să perfecteze pe omul lăuntric. După însemnarea sa obișnuită cuvântul *midraș* se mărginește (în alte locuri) cele mai adesa ori la munca *hagadiștilor*, adică la tâlcuirea părții morală, gnomică și dogmatică a sf. Scripturi... În fine, acest cuvânt, care la început designa o anumită sistemă de interpretare, s'a aplicat definitiv și se aplică și acum la operele, alcătuite în această sistemă“, și care cuprind în sine tâlcuirile cu caracter *haggadist*. Idem, p. 167.

turii, care mai înainte fusese citită de cititor, tâlcuirea când literală, când tainică, presărată cu observațiuni instructive spuse din textul sacru și de împrejurări.

Din toate cele spuse se poate vedea, cum apostolii, sau însuși Mântuitorul poate, au fost chemați la sarcina de citeți prin sinagogi sau să se adreseze cu învățături în adunare ¹⁾.

Când la rugăciune lua parte iudeul din altă parte, care nu aparținea comunității, atunci, dacă el prezenta o persoană marcantă, adunarea își exprima dorința să asculte tâlcuirea lui, cum asta se petrece și acum în raport cu predicatorii străini, și căpetenia sinagogii se adresează lui cu rugămintea de a le satisface dorința. Ap. Pavel niciodată nu perdeea ocazia ca să ia parte în adunarea sinagogilor, când i se întâmpla să sosească în vreun oraș, și el de fiecare dată se folosea de cazul favorabil, ca să propoveduiască învățătura lui Hristos.

După terminarea edificărei, se citeau din nou rugăciuni și adunarea se termina de caddiș: „Sfințască-se și slăvească-se slăvitul Său nume în toată lumea, pe care a făcut-o el după bunăvoința sa; să se răspândească împărăția Lui asupra tuturor oamenilor; să izbutească răscumpărarea Sa; să grăbească Mesia al Său să mântuiască poporul Lui în zilele vieții noastre și curând în zilele lui Israel“.

Astfel erau rânduețele slujbei dumnezeiești în sinagogi. Ele se repetau, cu foarte puține schimbări, dar de două ori în zilele de luni și joi, și de trei ori sâmbăta.

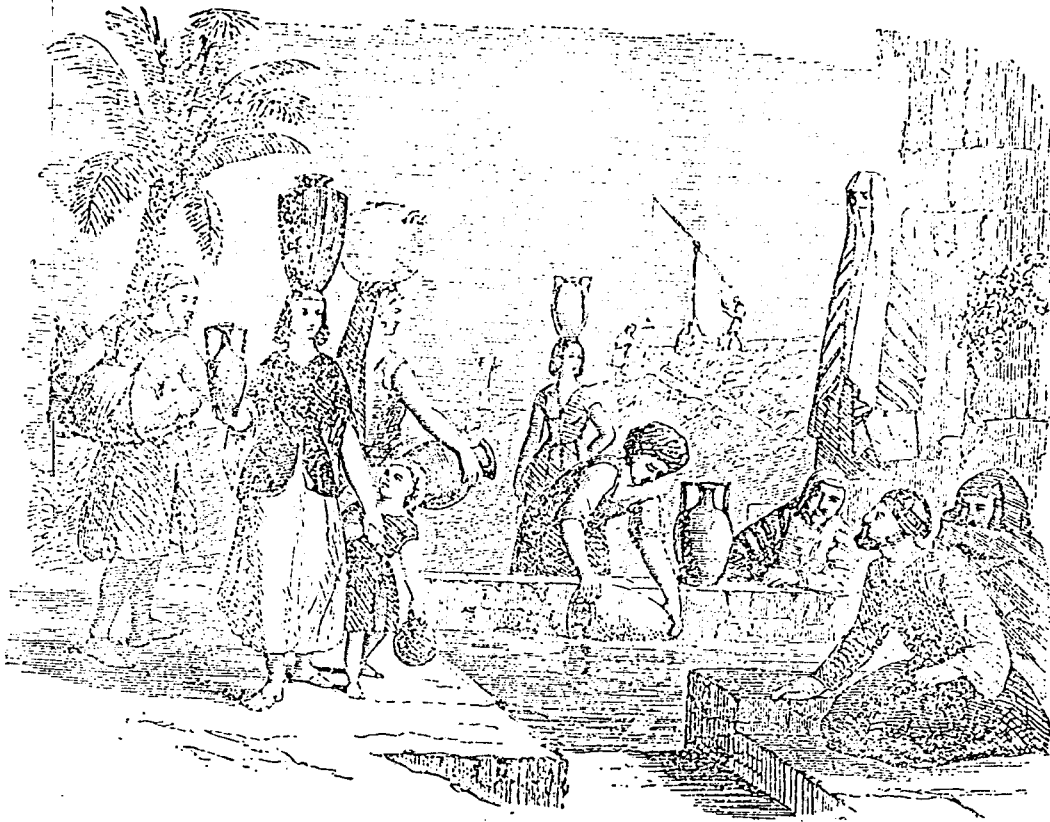
Din acele detalii, pe care noi le-am comunicat, se poate judeca, până unde cunoașterea sf. Scripturi era răspândită în popor în timpul vieții pământești a Mântuitorului Hristos. Când Hristos vorbea de lege și de proroci, precum și de psalmii lui David, El vorbea de astfel de lucruri, cari erau cu totul cunoscute ascultătorilor Săi. Când ev. Matei, destinând evanghelia sa pentru iudei, neconținut făcea recurs la proroci, atuncea el numai repeta acele explicațiuni, cari se dăduse prin sinagogi după citirea cărților sfinte. În ele neconținut era întrebarea de Mesia. Nu e de mirare dară, că Noul Testament exclude acele indicațiuni așa de numeroase la așteptarea iudaică a lui Hristos, venirii căruia el a consacrat-o.

Slujirea dumnezească în sinagogile iudaice ne dă o idee

¹⁾ Așa anume Iisus Hristos, în ziua sâmbetei, a citit în sinagoga din Nazaret și a tâlcuit pe prorocul Isaia. Luca, IV, 16—21.

minunată, ce fel era starea de spirit a contemporanilor lui Hristos, și anume de aceea credem, că studierea ordinii slujbelor dumnezeiești prin sinagogi se poate considera o pagină de comentariu la Evanghelie.





Fântână în Orient.

CAPITOLUL VI.

SAMARINENII ȘI IUDEII PE VREMEA LUI
IISUS HRISTOS ¹⁾.

1). Samarinenii și Iudeii.

În anul 721 a. Hr. orașul Samaria, capitala regatului lui Israil, a fost luată de armatele regelui Asiriei, Sargon. O mare parte de israiliți au fost duși în țara cuceritorului ²⁾, iar în locul lor au fost așezați coloniști din Babilon, Cuta, Amasa și Separvaim (Sinapa) ³⁾, în care Asarhadon a adăos mai târziu încă o nouă

1) Vezi Vigouroux, *Melanges bibliques*. Paris, 1882, pag. 376 etc.

2) În Samaria, între altele, a rămas un mic număr din ei. Vezi Amos, V, 3; 2 Paral. XXXIV, 8, 9. De această părere se ține Silvestre de Sacy, *Correspondances des Samaritains*, în *Notices et Extraits des manuscrits de la Biblioth. de Roi*, t. XII, init; de Wette, *Hebr. Archäol.* p. 49; Winer, *Realwörterbuch*, t. II, p. 369; Bertheau, *Zur Geschichte der Israeliten*, p. 360; Keil, *Commentar ad II Reg.* XVII, 24; IV, p. 24; Juynboll, *Commentarius in hist. gentis Sam.* 1846, p. 32; Knobel, *Zur Geschichte der Samaritaner*, ap. *Denkschriften der Gesellschaft für Wissenschaft und Kunst in Giessen*, 1847, t. I, p. 129.

3) 4 Reg. XVII, 24.

colonie de strămutați¹⁾). Acești noi locuitori ai țării samarinene au devenit cunoscuți în istorie sub denumirea de samarineni. Religia lor prezenta o ciudată amestecătură de idololatrie și iudaism. După întoarcerea iudeilor din robia Babilonului, ei le propuse să lucreze împreună cu dâșii la restaurarea templului. Primind refuz în această privință, ei se pătrunse față de iudei de o ură de moarte, care în urmă se întări tot mai mult și se făcu simțită prin tot felul de apucături și ciocniri până la înseși dărâmarea Ierusalimului. Cărmuitorul lor Sanavalat, în timpurile lui Neemia, s'a încercat să oprească această dușmănie cu ajutorul căsătoriilor, încheiate între cele două popoare, cu care prilej și însuși dădu pe fiica sa în căsătorie după Manasie, fratele arhierelui iudeu Siodduia; dar această încercare întări și mai mult dușmănia și desbinarea. Neemia n'a putut suferi asemenea căsătorii nelegiuite, cari, inevitabil, ar fi schimbat curățenia credinței lui Moise. El obligă pe iudeii călcători de credință să-și lepede femeile lor străine. Deoarece Manasie refuză să se supună în această privință, apoi a fost silit să se depărteze la socrul său²⁾. Ultimul, ca să mângâie pe ginerele său în exil, porunci să se construiască pe muntele Garizim un templu, la care l-a și făcut arhieru. Chipul acestui templu îl avem pe o medalie a lui Antonin Piu³⁾.

Construirea sacrilege a acestui templu, negreșit, încă și mai mult întări ura reciprocă dintre iudei și samarineni și el deveni obiectul discuțiilor nesfârșite⁴⁾. Când Ioan Hircan a dărâmat acest monument urât de iudei⁵⁾ și a distrus înseși Samaria⁶⁾, prin aceasta

1) Ezdra, IV, 2.

2) Neem. XIII, 28; I. Flav. Ant. Jud. XI, VII, 2; Bargès, Les Samaritains de Naplouse, pag. 115—116. Identificarea lui Sanavalat, pomenit în cartea lui Neemia, cu Sanavalat, pomenit la I. Flavie, întimpină, între altele, mari dificultăți. Vezi Calmet asupra lui Neemia, XIII, 26, p. 191—192.

3) Inchipuirea aceasta vezi la Akerman, Numismatic Illustrations of the narrative portions of the new Testament, London, 1846, p. 29. Pe una de părți a lui e inchipuit capul lui Antonin Piu împăratul, incununat cu lauri, împrejurul căruia este inscripția: ΑΥΤΟΚ (αυτορ), ΚΑΙΣΑΡ, ΑΝΤΟΝΙΝΟΣ ΣΕΒ (αυτορ) ΕΥΣΕ (βης). „Împăratul Cesar Antonin August Piosul“. Pe verso este inchipuit un templu pe vârful muntelui Garizim, cu o scară spre dâșul. Inscripția glășuește: ΦΑ. ΝΕΑΣΠΟΛΕΟΣ ΣΥΡΙΑΣ ΗΑΑΑΙΣΤΙΝΗΣ — „(Moneta) lui Flavie Neapoli, în Siria palestiniană“.

4) Ioan, IV, 20. Samarinenii afirmău, că Adam a fost creat din pământ, luat din muntele Garizim (Geiger, Zeitschrift der deutschen morgenländischen Gesellschaft, t. XX, p. 155), și că acesta a fost singurul munte, care n'a fost acoperit de apele potopului. (Bereschith rabba, cap. XXXII, fol. 27 d. Appel, Quaestiones, p. 27) etc. Vezi deasemenea Bargès, Les Samaritains de Naplouse, p. 31.

5) I. Flav. Ant. jud. XIII, IX, 1. „Aproape peste două sute de ani după construirea sa acest templu niciodată nu s'a mai restaurat, ci printre ruinele sale samarinenii au ridicat jertfelnic, pe care au adus jertfe până în cele de pe urmă timpuri“. Bargès' Les samaritains de Naplouse p. 30, vezi deasemenea p. 83.

6) I. Flav. Ant. jud. XIII, X, 3. Pe la anul 108 a. Hr.

el, negreșit, numai a sporit ura anterioară. Timpul, în loc ca să slăbească această dușmănie, din contra, a întărit-o. În timpul vieții pământești a Mântuitorului Hristos ea ajunsese până la ultimile limite, și ev. Ioan printr'un singur cuvânt, care se distinge prin o neobișnuită putere de expresiune, zugrăvește înaintea noastră această ură, când vorbește în Evanghelia sa: „iudeii cu samarinenii nu comunică“¹⁾.

Loviturile, aplicate samarinenilor de Ioan Hircan, au fost așa de crude, încât ei au putut să se vindece de ele nu altmintrelea decât sub protecția străină, anume când romanii au instaurat stăpânirea lor în Palestina. După luarea Ierusalimului de Pompei, în consulatul lui Cicerone și Antonin (în anul 63 a. Hr.), Samaria intră în alcătuirea provinciei Siria; orașul capitală al ei fu restaurat și rezidit de Gabinie, primul proconsul al Siriei, și locuitorii lui dinainte primiră poruncă să se mute din nou la locul lor de altă dată (cam pela anul 56 a. Hr.)²⁾. Romanii, cum se pare, oferiră samarinenilor anumite drepturi municipale și le îngăduiră în chestiunile religioase să lucreze după chibzuința lor³⁾.

Noi nu știm, cum s'a raportat către dânsii Iacomul triumvir Crass, care în anul 55 cârmuia Siria; dar știm, că Irod se raportă către ei cu o extremă bunăvoință, și ei puteau fi tot așa de mulțămiiți de guvernarea lui, pe cât de nemulțămiiți erau iudeii de dânsul. Când era încă tânăr, el cârmuia Galileea cu titlul de procurator, și atrase asupra sa atențiunea lui Sext Cezarul, cârmuitorul Siriei, prin acea asprime, cu care el înăbuși turburările dintre supușii săi, și ca recompensă pentru asta el primi în cârmuirea sa Colesiria și Samaria (în anul 41 a. Hr.). Pelângă îndămânarea sa, fiind partizanul infocat al lui Iuliu Cezar, el după moartea acestui din urmă, a știut să câștige bună voința lui Casie, așa că, spre recompensarea meritelor sale, a fost ridicat de dânsul la vrednicia de procurator a toată Siria, ba a primit deasemenea dela el și făgăduința ca în viitor să i se dea și tronul de rege în Iudeea. Din calculul său, el a potolit și turburările, cari un timp agitau Samaria și pricina căroră nu se știe. Și în adevăr, când după bătălia dela Filippi (din anul 42 a. Hr.) Samaria din nou se întorsese sub cârmuirea Siriei, rămase foarte devotată pacificatorului său și cu toate puterile îl apăra contra parti-

1) Ioan, IV, 9.

2) Appian, Syriac, C. LI, ed. Bekker, t. I, p. 309; I. Flav. Ant. jud. XIV, V, 3, t. I, p. 691.

3) Asta se poate deduce din βουλῆ τῶν ἐαμάρτων, pomenit la I. Flavie, în Ant. jud. XVIII, IV, 2. M. Appel, Quaestiones de rebus Samaritanorum sub imperio Romanorum peractis, p. 43.

lor, cari izgonise pe Irod din tetrarhia lui (în anul 40 a. Hr.); în anul următor acestui prinț i s'a oferit de senatul roman tronul regal în Iudeea. Ca să o ia dela Antigon el a trebuit să înceapă războiul contra lui. Dar Antigon era om sprinten: el izbuti, cu ajutorul darurilor, să cumpere în folosul său pe căpeteniile oștirilor romane Ventilie și Silon, care au și trebuit să ajute pe prințul idumeian să pășască la luarea coroanei oferite lui. Silon, ca să mascheze târgul său, și să justifice inactivitatea sa, produse artificial murmur printre supușii lui soldați, cari se jăluiră de lipsa de provizie, cerură răsunător bani și cartiruie pentru iarnă. Irod o vreme s'a aflat în mare agitație, dar eși din această dificultate, mulțămită samarinenilor, cari dorind să-și exprime atât recunoștința lor către dânsul, cât și ura lor față de iudei, îi arătară un concurs folositor în cel mai înalt grad, aprovizionară din belșug armata romană cu cele necesare, adecă cu pâne, cu vin, untdelemn, turme, ba chiar unei părți le oferi și cartiruie pe vreme de iarnă¹⁾. Ei dădură de asemenea chiar adăpost mamei regelui, Cipra și familiei sale²⁾, și satisfăcură și ura lui contra iudeilor prin aceea, că ajutară acestui principe să înceapă asedierea contra Ierusalimului³⁾. În anul 37 alese Samaria ca loc al încheerii solemne a căsătoriei sale cu Mariamna asmoneea, atât de vestită prin frumuseța sa, cât și prin nenorocirile ei⁴⁾. Dușmanii iudeilor, de bună samă, se dădură unei bucurii sălbatece, văzând că fiica și unica moștenitoare a acelu neam de principii, către care ei s'au raportat așa de rău, încât a fost pogorâtă până la așa umilință, se mărită cu uzurpatorul tronului părinților săi, cu inșeși acea persoană, care acum devenise călăul tuturor ruderilor sale. Mai târziu ei au trebuit să vadă deasemenea, cum copiii nefericitei Mariamna, Alexandru și Aristobul, au fost uciși în casele lor din ordinul propriului lor tată⁵⁾. Irod în genere se vede, era, așa zicând, idolul lor. În mediul lor, anume el, cu câțiva ani înainte de uciderea fiilor săi, și-a găsit oarecare liniște de regretul și mustrarea de conștiință, pricinuite lui de moartea aceluiași Mariamne, pe care el o pierduse așa de crud⁶⁾. Mai târziu el se căsătorii cu samarineanca Meltaca⁷⁾. La curtea lui în-

1) I. Flav. Ant. jud. XIV, XV, 3; Bel. jud. I, XV, 6.

2) Idem, Ant. jud. XIV, XV, 4; Bel. jud. I, XVI, 1.

3) Idem, Ant. jud. XIV, XVI, 1.

4) Idem, Ant. jud. XIV, XV, 14; Bel. jud. I, XVII, 8.

5) Pela anul 8 a. Hr. Povestirea despre moartea lui Alexandru și Aristobul vezi la Nicolae al Damascului, după Codexul Escorialensis, în de Saulcy, Hist. d' Hérode, roi, des Juifs. Paris, 1867, p. 326.

6) Inan. 30 a. Hr. I. Flav. Ant. jud. XV, VII, 7.

7) I. Flav. Ant. jud. XVII, I, 3.

tâlnim câțva samarineni și între dânșii pe Antipatru, fiul lui Irod și Dorida¹⁾).

În anul 25 a. Hr. Octavie alipi Samaria la regatul lui Irod. Atunci acest din urmă a lărgit acest oraș, ca să găsească într'insul apărare contra iudeilor, construind în el clădiri mărețe, îl înconjura cu zid de douăzeci de stadii și-l numi Sevastia, în cinstea lui August. Acolo el ridică deasemenea un templu, cu toate că nu știm, anume pentru care cult²⁾. Samarinenii nu avură să îndure, cum suferise dela el alți supuși, din cauza apucăturilor lui sângeroase; ci erau deasemenea singurii din supușii lui, cari n'au luat parte la turburarea, pricinuită după moartea lui în acel timp, când fiii se aflau în Roma, ca să capete aprobarea testamentului lui din partea senatului și a poporului roman, când ei evită deasemenea și acele grozăvii militare, cu ajutorul cărora această turburare a fost înecată în sânge³⁾.

Potrivit cu sfătuirea lui Irod, fiul său Arhelae, idumeian după tatăl său și samarinean după mama sa, primi Samaria, Iudeea și Idumeea⁴⁾. August îi dădu numai titlul de etnarh, dar îi făgădui și titlul de rege, dacă se va dovedi vrednic de aceasta. În acelaș timp împăratul roman, ca să recompenseze pe samarineni pentru credincioșia lor din timpul răscoalelor generale, ridică de pe ei a patra parte din dările, ce ei erau datori să plătească⁵⁾. Între acestea Arhelae nu știu să guverneze pe supușii săi. El imită cruzimile lui Irod, dela care moșteni toate neajunsurile lui, neposedând în acelaș timp însușirile lui. Silniciile sale, de bună samă, erau insuportabile, când chiar și samarinenii, neavând putința să le suporte, ca și iudeii, trimiseră împreună cu iudeii soli, ca să spună plângerile lor comune guvernului din Roma⁶⁾. August luă în considerațiune jalba lor și nemulțămît de purtarea lui Arhelae, îl exilă la Viena, în Galia. Samaria și Iudeea după aceea fură supuse direct imperiului roman sub cărmuirea procuratorului, care-și avea rezidența sa în Cezareea și care se afla dependent de cărmuitorul Provinciiei Siria.

Ăpropierea vremelnică, pe care silnicia lui Arhelae o pro-

1) Ibidem, XVII, IV, 2.

2) I. Flav. Ant. jud. XVII, X, 9; Bel. jud. II, V, 1

3) Ibidem, XV, VIII, 5; de Saulcy, Histoire d'Hérodé. p. 135.

4) După ultimul său testament, zice Derembourg, Irod sfărâmă regatul Iudeei în înțelesul propriu, împărțindu-l între cei trei fii ai săi. Sudal, care consta din iudei și samarineni, fu dat lui Arhelae, fiul samarinencii.

5) I. Flav. Ant. jud. XVII, XI, 4.

6) I. Flavie își exprimă mirarea sa, că el tot așa de rău se raporta către samarineni, ca și către iudei. Bel. jud. II, VII, 8.

duse între samarineni și iudei, nu-i uni totuși duhovnicește și nu împacă inimile lor. Interesul vremelnic a putut aduce la invoire și pe acești dușmani neîmpăcați, dar desbinarea iară începu încă și mai puternică decât altă dată, după ce dispăru primejdia comună pentru dânșii. Religiozitatea iudeilor simțea viu jignirea din cauza înscrierii, pe care August a poruncit să se facă atunci în Siria. Samarinenii, deja obișnuși la supunere, față cu indiferența lor se aflau în situație mai bună: ei cu plăcere se supuseră înscrierii și impozitelor, fără dificultate primiră așezămintele romane și obiceiurile¹⁾. Această însușire neobișnuită de a se împăca cu jugul străinului putea numai să irite până la extrem pe iudei contra lor; protecțiunea, pe care procuratorii, ca recompensă pentru servilismul lor, o arătau în parte acestor supuși disciplinați, încă și mai tare iritau contra lor pe fariseii ierusalimleni. Procuratorul roman Caponiu duse bunăvoința sa către samarineni până la o strigătoare nedreptate. Acești din urmă, răzemându-se pe sprijinul lui, se raportau așa de obraznic către iudei, încât odată noaptea, în timpul sărbătorii Paștelor, profanară chiar templul din Ierusalim, aruncând într'insul oase omenești²⁾. Vinovații n'au fost pedepsiți, dar indignarea dreaptă a iudeilor, care fără nici un motiv au fost expuși la asemenea profanare, a servit de pricină, că August a rechemat pe nevrednicul cârmuitor, care se făcuse vinovat și de alte crime³⁾.

Politica romană totuși continua vădit să încline în favoarea samarinenilor, care serveau pentru dânsa drept un dig așa de important contra neîmpăcatului patriotism al iudeilor. De aceea și Pilat s'a expus disgrației pentru felul său aspru de procedare față de acești supuși, cari se bucurau de bunăvoința împăratului. Intr'o vreme s'a răspândit știrea despre aceea, că s'a găsit locul, în care Moise a ascuns sfintele vase din cort și, pe baza acestei știri, aproape de Tirataba s'a adunat o enormă mulțime de popor, în scopul de a se urca în vârful muntelui Garizim. Pilat, temându-se ca nu cumva de aicea să rezulte vreo turburare, se năpusti cu oștirea sa asupra acestei mulțimi neînarmate, produse un mare măcel și supuse închisorii de temniță pe aceia, cari evitașeră moartea. Asemenea cruzime stârni bocet mare în Samaria;

1) Samaritani quidem institutis moribusque Romanorum assueti non recusaverunt pensitare vectigalia, Judaei autem, quantum poterant, restiterunt (Ant. jud. XVIII, I, 1; Bel. jud. II, VIII, 1).

2) I. Flav. Ant. jud. XVIII, II, 2. — Binecredinciosul rege Iosia profană deasemenea, prin niște oase omenești, sanctuarul din Betel, ca să împedecă pe poporul său să se dedec acolo la idolatrie. 4 Reg. XXIII, 16.

3) I. Flav. Ant. jud. XVIII, IV, 1.

atunci a fost trimisă o deputație către guvernatorul Siriei Viteliu, care a ascultat plângerile acestor slugi credincioase ale Romei și, în scopul de a-i satisface, a rechemat pe Pilat și-l trimise în Italia la judecata împăratului, de unde a fost trimis în exil la Viena, în Galia. Astfel samarinenii au servit drept pricină a dreptei pedepse pentru acela, care, după slăbiciunea sa, a lăsat pe Iisus Hristos în mâna urei iudeilor.

În vremea aceea, la care noi am ajuns, trecuse deja trei ani de la moartea Mântuitorului, dar toate cele spuse ne dau putința să înțelegem mai limpede, ceea ce în evanghelii se istorisește despre samarineni și despre referirea către dânsii a lui Mesia. Noi am văzut, ce cauze politice și religioase au servit la origina urei furioase reciproce dintre iudei și samarineni. Această ură s'a ivit la orice ocazie potrivită și în apucăturile neplăcute de tot felul. Samarinenii refuzară ospitalitatea închinătorilor, care din nordul Palestinei plecau spre templul din Ierusalim. Ca să fie rău primiți de către ei, era de ajuns, după observațiunea expresivă a ev. Luca „a avea aerul de a călători spre Ierusalim“¹⁾. Erau încă fericiți acei călători, dușmănia samarinenilor către care se mărginea numai la o rea primire, pentru că samarinenii, nemărginindu-se numai la a refuza iudeilor închinători primirea ca oaspeți, le făcea câteodată atacuri, așa că drumul prin Samaria nu era deloc scutit de primejdii și de aceea mulți, în vederea siguranței, plecau din Galileea la orașul lui David pe drumul ocolitor, care ducea pe latura răsăriteană a Iordanului. Noi am văzut cum acești dușmani fii ai lui Iacob în chip nedemn profanase templul în timpul lui Coponie, prin urmare în periodul copilăriei Mântuitorului Hristos. Aceasta nu era unica jignire, pe care iudeii aveau temeiul de a se plânge contra lor. Iudeii, cari trăiau în Palestina, aveau obiceiul și dădeau a înțelege fraților lor, cari locuiau pe malurile Eufratului, ziua și ceasul noiei luni pashale, în care scop aprindeau pe muntele Eleon în momentul când se ivea luna nouă, focuri, cari serveau drept semnal pentru străjile așezate pe dealuri, cari, la rândul lor, imediat aprindeau și ele focuri, ce vesteau până la Babilonia apariția lunei nouă în Țara Sfântă. Samarinenii nu odată, cu rea intenție, aprindeau focuri în timp când nu se cuvenea, ca să amăgească străjile din munții vecini și astfel să le ducă în eroare. Istoricul arab Macrizie, care istorisește despre aceasta, adaogă, că iudeii turburați peste măsură, negăsind alte mijloace pentru curmarea acestei necuviincioase și sacrilege

1) Luca, IX, 53,

mistificațiunii, au fost nevoiți să schimbe semnul apariției noiei luni pashale prin ajutorul unor calcule exacte¹⁾). Pentru ca, așa zicând, să ducă pânăla capăt acea grozăvie, pe care samarinenii o stârnise în iudei, ei deja demult falsificase și Pentateucul însuși, și se lăudau cu aceea, că ar fi păzit legea mult mai bine decât aceia, cărora a fost dat la început.

Deaceea nu-i de mirare, dacă Iisus, fiul lui Sirah, în cartea sa Înțelepciunea zice: „de două popoare se îngreșoază sufletul meu, și al treilea nu este popor: aceștia sunt ceice șed pe muntele Seir, filistenii și poporul prost, care trăește în Sihem“¹⁾). Samarinenii, acești falsificatori ai legii, disprețuitorii poporului lui Dumnezeu, vrășmașii permanenți ai lui și aliații tuturor vrășmașilor lui, n'au meritat nimic altă ceva decât desgustul lui. Deaceea era necesar, ca între acești doi rivali să existe o deosebire tăioasă, pentrucă numai cu această condiție s'ar putea păstra credința curată în Israil. Iudeii, din simțul disprețului, de obicei numeau pe locuitorii Samariei cutei²⁾). Ei public îi blestemă prin sinagogile lor, nu-i cheamau în calitate de martori la judecățile lor, nu-i primeau nici chiar în calitate de prozeliți și nu le recunoșteau nici dreptul la viața veșnică. După părerile lor, nu era jicnire mai crudă, decât a numi pe cineva samarinean³⁾). Iudeii învinuiau pe samarineni, că se închină la idoli, pe care Iacov i-a îngropat sub stejarul dela Sihem⁴⁾). Ei nu voiau să aibă cu acești necredincioși nici un fel de raporturi; considerau nepermis a bea vin de al lor, și era lucru plăcut lui Dumnezeu, ziceau ei, dacă cineva pe cât e posibil să nu bea nici din apa lor⁵⁾).

1) Sirah, L, 27—28. În textul grec, în loc de Seir stă Samaria. În epitetul *μωρὸς* = prost, aplicat poporului din Sihem, se cuprinde un joc de cuvinte cu aluzie la Maria, vechea numire a Sihemului (Fac. XII, 6).

2) „Astfel pe care grecii îi numesc samarineni, zice I. Flavie (Ant. Jud. IX, XIV, 3), evreii îi numesc cutei“. Astfel de numire totdeauna le-o dă Talmudul.

3) Ioan, VIII, 48.

4) Fac. XXXV, 4: „R. Ismael ben Jose Samaritanis: Ostendam, inquit, a vobis non montem istum coli, sed idola in eum condita; extat enim in litteraris sanctis: Jacobus abdidit ea subter terebinthum quae est prope Sichem. Atque cum cavillatorem morte multare vellent, Neapoli, qua in urbe res accidit, aufugit“. Talm. Jer. Aboda Sara, V, 4, fol. 44. b. — M. Appel, Quaestiones, p. 64. Această anecdotă se referă deja către timpul de după Iisus Hristos.

5) Rabinul Eliezer, fiul lui Hircan, zice: „Nefas esse pane Samaritanorum vesci“. Mischna, Schebiith, VIII, 10; Appel, p. 56. — „R. Simeoni ben Eleazar . . . a Thalmude Babylonis causa tribuitur, cur R. Meir vino Cuthaeorum abstinendum censuerit“. Chulin, 6-a. Și rabinului Meir deasemenea i se atribuia un astfel de răspuns: R. Meir, omne, inquit, vinum eorum fas est potare, nisi apertum in foris“. Appel, p. 66. Rabinul Abohu a reînviat opreliștea de a bea vinu cuseilor. Talm. Jer., Aboda Zara, V. 4. Comp. Bab . . . Chulin, 6-a; Appel, p. 66 și 69; și el adaoge; „Utinam vetare possemus et aquam eorum bibi“ (Appel p. 69). — „Idem accidit R. Gamalieli III (vixit initio saeculi III), qui Judaeos

Cum se vede din toate acestea, iudeii o terminară prin aceia, că au dus până la extrem de fapt simțul legal, care ar fi urmat să-l fi reținut în anumite limite. Aceasta era anume ura, pe care o împărtășeau samarinenii și iudeii, și se arată cu predica pentru ei toți Iisus Hristos.

2. Hristos și samarinenii.

Raționalismul modern în sforțările sale să surpe veracitatea istoriei evanghelice sau, cel puțin, să o supună unei interpretări alterate, nu a lăsat fără atențiune nici chestiunea despre raportul lui Hristos cu samarinenii. Și nu-i desinteresant să vedem la ce metode recurg „criticii“, ca să găsească numai confirmarea iubitelor lor teorii. După părerea lor, Hristos i-a evitat în tot chipul. Unul din adepții lui Straus, anume Appel, ocupându-se special cu cercetarea acestei chestiuni în vederea acestora spune, între altele, următoarele: „după mărturia lui Marcu și Matei, Iisus mergea la Ierusalim prin Perea“¹⁾. Ev. Luca, fiind paulinist, adevărat, declară, că Iisus trecea prin Samaria, și că samarinenii s'au întors la adevărata credință, și la dânsul nu-i lipsă de exemple de comparație a miloserdiei și binefacerei lor cu cruzimea și neomenia iudeilor, ca, de exemplu, preotul și levitul părăsesc fără nici un ajutor pe omul ce zăcea aproape mort în drum, pe când samarineanul s'a îngrijit de dânsul și mântuește viața lui, sau încă atunci, când din cei zece vindecați de Iisus de lepră, nimeni nu s'a aflat să se întoarcă să-i mulțamească, decât numai un samarinean²⁾. În aceste istorisiri, ținta ce și-a pus scriitorul este să justifice felul de a proceda a lui Pavel, care propoveduia păgânilor, este evident. Ce se atinge de acel loc din ev. Ioan³⁾, unde se cuprinde istorisirea despre cuvântarea lui Iisus la fântână cu samarineanca, apoi coloritul poetic al acestei istorisiri și caracterul alexandrian al înseși scriitorului ne arată, că povestirea sa nu e istorică. În scenă, între Iisus și samarineanca la fântâna lui Iacov, cum foarte bine și temeinic zice Straus în întrebările și răspunsurile sale, autorul evangheliei a patra, de bună seamă, recunoștea, că el a lăsat să treacă o scenă curat poetică în genul aceleia,

noluit animalibus vesci, quae a Samaritanis mactata essent; quae lex ad finem saeculi III, renovata est“. *Babyl. Chulin*, 6a; Appel, p. 66. Aceste opreliști, cel puțin în genere, existau deja pe vremea Mântuitorului, Ioan, IV, 9.

1) Marcu, X, 33; Mat. XIX, 1-2; Luca, X, 33.

2) Luca, XVII, 16.

3) Ioan, IV, 6.

pe care ne-o transmite Omer, care istorisește despre convorbirea lui Ulise cu Calipso sau a lui Ahile cu mama sa zeița... Povestirea aceasta, fără îndoială, e poetică, alcătuiind o imitare a scene-
lor dela fântână între Iacov și Rahila, între Eleazar și Rebeica și socotită pentru aceea, ca ea să poată servi drept prototip pentru viitorul prozelitism al apostolilor, Iisus interzise chiar ucenicilor Săi, continuă Appel, de a intra în provincia samarinenilor și a păgânilor. Interzicerea Sa a fost păzită până la înseși moartea Lui și chiar câțiva ani după aceea ¹⁾.

E greu încă în puține rânduri a aduna mai multe absurdități și minciuni decât în această tiradă a savantului raționalist. Negreșit, dacă Iisus n'ar fi fost mai mult decât om obișnuit, El ar fi împărtășit toate prejudițiile compatrioților Săi și asemenea lor, ca și apostolilor Săi, n'ar fi nutrit alte sentimente ²⁾ către samarineni afară de ură. Dar dorința de a dovedi, că Iisus nu era Dumnezeu, încă nu dă dreptul a considera născocire istoria și a respinge din Evangheliile acele locuri, cari demască minciuna ideilor preconceptuate.

Hristos nu putea să respingă în totul desgustul, cu care iudeii se refereau către samarineni, pentru că acești din urmă o meritau, dar în acelaș timp El nu putea să aprobe nici extremele în această privință, ba încă și mai puțin, negreșit, să le împărtășească. Raportul Său către dânșii e foarte semnificativ. Aceste jertfe mizere a urei iudeilor au servit pentru Dânsul de obiect al manifestării celor mai simpatice și mai înălțătoare trăsături din natura omenească, așa că printr'insele anume cunoaștem unele din cele mai mărețe și mai atingătoare laturi ale creștinismului însuși. În adevăr, din gura Lui n'am auzit niciodată nici un cuvânt aspru contra samarinenilor — nici din primele două Evangheliile, nici din ultimile două. Când Iacov și Ioan au voit să pogoare foc din ceriu asupra unui sat samarinean, care refuzase ospitalitatea închinătorilor ce mergeau spre Ierusalim, atunci Hristos, care avea deplin temeiul să împărtășească nemulțămirea lor, nu numai nu s'a alăturat la dorința și indignarea lor, ci din contra, le reproșă pentru aprindere și le spuse vorbele vrednice de amintire, pe care Biserica Lui le va repeta până la sfârșitul veacurilor: „nu

1) Appel, *Questiones de rebus Samaritanorum*, p. 48-49.

2) Luca, IX, 54. Evangheliile dela Ioan, orce ar zice acolo Appel, ne arată pe acest apostol credincios caracterului său — chiar în istorisirea sa despre samarineanca, deoarece începând această istorisire, el se consideră, așa zicând, nevoit să explice călătoria lui Hristos prin această provincie drept o necesitate: „a trebuit ca El, zice evanghelistul, să treacă prin Samaria“ — IV, 4. Celce istorisește anumit fapt într'un fel oarecare protivnic dorinței sale, evident, nu-l născoceste, și așa poate să se exprime numai un iudeu, care trăește în Palestina și împărtășește sentimentele compatrioților săi față de samarineni.

știți ai cărui duh sunteți. Căci Fiul Omului n'a venit să piardă sufletele omenești, ci să le mântuiască" (Luca, IX, 55-56). Acest răspuns ne explică în totul raportul Mântuitorului Hristos față de samarineni. Să pătrundă dar bine într'însele aceia dintre cunoscuții tăgăduitori, cari voesc să le ia dela Mântuitorul omenirii, ca să le atribue unui oarecare partizan necunoscut al ap. Pavel.

De acelaș duh este pătrunsă și minunata convorbire a lui Hristos cu samarineanca, cuvântare, care devine încă și mai minunată, dacă e posibil să ne exprimăm așa, când luăm aminte la acea dușmănie de nedesrădăcinat și ură reciprocă, ce existau între cele două popoare vecine. În toată istorisirea despre acest eveniment, cum ni se comunică despre dânsul în Evanghelia lui Ioan, nu este nici o trăsătură de așa fel, care, așa zicând, n'ar fi un ecou aceeaș ne spune istoria și despre iudei și despre samarineni, și în înseși convorbirea lui Hristos cu femeea din Sihar nu este nici un astfel de cuvânt, care n'ar alcătui o tâlcuire și o reistorisire, scrisă de ev. Luca. Trebuie neconținut recitit acest capitol IV din Evanghelia lui Ioan așa de minunat, unde se poate, mă rog, vedea, așa zicând, o dare de seamă stenografică a convorbirii lui Mesia cu o păcătoasă (așa de vioi și, așa zicând, de pe natură prinse acolo ambele persoane), - trebuie citită neconținut, comparând-o cu ceea ce știm noi despre samarineni, ca să înțelegem în toată deplinătatea sensul și scopul răspunsurilor lui Iisus Hristos și într'un fel oarecare să cuprindem înseși divinitatea Lui. „Dacă tu ai fi cunoscut darul lui Dumnezeu... Apa, pe care Eu o voi da, se va face izvor de apă, ce curge în viața veșnică... Femeie, crede-Mă, că vine vremea, când nici în muntele acesta, și nici în Ierusalim vă veți închina Tatălui. Vine vremea și a și venit, când adevărații închinători se vor închina Tatălui cu duhul și cu adevărul, căci astfel de închinători își caută Tatăl. Dumnezeu este duh și ceice se închină Lui trebuie să se închine cu duhul și cu adevărul" (Ioan, IV, 10, 14, 21, 23 și 24). Uimitoare taină a Proniei Dumnezești! Mesia al iudeilor a descoperit întâiu unele din tainele Sale minunate celor mai neîmpăcați dușmani ai înseși acestor iudei! Miloserdia Sa către samarinenii rătăciți El a arătat-o cu totul în acelaș duh, în care a manifestat-o față de vameși și păcătoși. Adevărat, sufletele lor El le vindecă deasemenea, ca și lepra trupului lor (Luca, XVII, 16), și în pildele Sale El i-a prezentat în cea mai frumoasă lumină (Luca, X, 33), tot una cum prezenta în cea mai frumoasă lumină și pe săracul Lazăr, care șade în bube la ușa bogatului.

E adevărat, că ev. Mateiu nu pomeneste de ei niciodată, ci

numai într'un loc, unde se vorbește de aceia, că Hristos, trimițând pe apostoli pentru prima oară la propoveduire, i-a oprit de a intra în orașele samarinene (Mat. X, 5). Poate ev. Mateiu, care, cum se știe, a scris Evanghelia sa special pentru iudei, a omis tot ceea ce Mântuitorul a făcut spre folosul locuitorilor Samariei, ca prin această să nu atingă prea tăios simțimintele compatrioților săi. Dar, oricare ar fi impulsunile pentru asemenea omisiuni atât din Evanghelia sa cât și din Evanghelia lui Marcu, în tot cazul aceste omisiuni nu slăbesc nicidecum importanța mărturiei ev. Luca și Ioan, la care Hristos se prezintă activând față de samarineni, potrivit cu ceea ce corespunde în totul caracterului general, care rezultă istorisirea de acord a tuturor celor patru evangheliști. Se poate chiar spune, că tăcerea a primilor doi evangheliști despre raportul Invățătorului lor față de acest lucru confirmă mărturia ultimilor doi evangheliști; pentru că dacă Hristos s'ar fi exprimat relativ de locuitorii Samariei în spiritul iudeilor contemporani Lui, ei n'ar fi ezitat să comunice asta.

După aceea, Mântuitorul, trimițând pe ucenicii Săi la propoveduire definitivă, n'ar fi mai exclus pe nimenea din sfera acestei propoveduiri; El deja și însuși a întors la credință pe mulți samarineni din Sihar (Ioan, IV, 39), și după înălțarea Sa a poruncit limpede apostolilor Săi să meargă în misiune la samarineni (Fapt. I, 8). Și ei nu întârziară să împlinească această poruncă. Diaconul Filip a plecat la Samaria unde, după aceea apostolii, auzind de marele succes de acolo al propoveduirii evanghelice, trimiseră încă pe Petru și Ioan (Fapt. VIII, 5-14). Tot în această latură propoveduia și ap. Pavel, mergând la sinodul din Ierusalim (Fapt. XV, 3).

Pronia, între aceste, a binevoit, ca primul dintre eretici să iasă anume din mijlocul vrășmașilor iudeilor: Simon magul, acest părinte al eresurilor, a fost samarinean ¹⁾. Vrășmașii iudeilor astfel

1) Cartea Faptele Apostolilor ne zugrăvește pe Simon magul activând în Samaria, deși nu vorbește direct, că el ar fi fost samarinean. Dar despre asta mărturisesc limpede mulți părinți și învățători ai Bisericii, și în special Iustin Filosoful. Appel neagă această mărturie și presupune, că Simon magul era din insula Cipru. E greu totuși să ne explicăm în ce chip criticul a riscat să facă această afirmațiune. Singurul temei, citat de dânsul în favoarea părerei sale (Quaestiones, p. 49—50) constă din aceea, că I. Flavie consideră originea sa din insula Cipru. I. Flavie în adevăr spune (Ant. jud. XX, VII, 2) despre veacul lui Simon magul, care, după cuvintele sale, era iudeu din insula Cipru, și că anume de serviciile lui s'a folosit împăratul roman Felix cu scopul de a fermeca inima Druzilei, sora regelui Agripa și femeea regelui Emesei Azizi. Σίμων ἐν-ουρατι, ἰουδαίου, κόπριον ἐκ γένος, μάγον. Iată tot ce spune I. Flavie. De aceea, mai întâiu de toate, noi nu putem fi încredințați, că acest Simon, iudeu din insula Cipru, a fost

au devenit în număr mare și vrășmașii creștinilor. Sf. Epifanie, din veacul al patrulea, în cartea sa „Contra erezurilor“ spune, că religia lui Hristos n'a avut încă protivnici mai răi și mai primejdioși decât adepții acestui eretic ¹⁾.

Cu toate greutatețile timpului, samarinenii au trăit până la vremile noastre, deși, cum se pare, că se află în ajunul dispariției totale. În curgere de multă vreme ei au avut minunate colonii în Gaza, Damasc, Egipt, Roma și Constantinople. În acest din urmă oraș, în timpul împăratului Iustinian, ei erau cei mai bogați financiari ai răsăritului, și după numele lor însuși băncerii se numeau samarineni ²⁾. În Palestina iudeii, în fine, își potoleau ura lor contra samarinenilor prin aceea, că și capitala lor Samaria, înainte de dărâmarea Ierusalimului de către Tit, o dădură focului și sabiei ³⁾. Ea dispăru, ca să cedeze locul Sichemului, care mai înainte fusese schimbat prin ea. În anul 72, Sichemul la rândul său, în cinstea lui Flaviu Vespasian, primi o nouă numire de Flavia Neapolis ⁴⁾, de unde s'a și format numirea cea mai nouă a acestui oraș de Naplūs. Aice și trăesc resturile vechilor samarineni, numărul cărora astăzi e de 150 suflete ⁵⁾.

chiar acel Simon, despre care se vorbește în Cartea Faptelor. Savantul tâlcuitor al lui I. Flavie, Havercam, se ferește de a afirma aceasta. „Forte est Simon ille, zice el, de quo Act. VIII, 9“ („poate acesta-i același Simon, despre care se vorbește în Fapt. VIII, 9“). Dar chiar de ar fi acesta același, în ce chip un singur cuvânt în treacăt spus de I. Flavie, care adesea înșelându-se, ar fi putut să respingă autoritatea sf. Iustin Filosoful, care și însuși era de neam din Samaria și nu se mărginește la amintirea numai despre Simon magul, ci istorisește viața lui, și nu numai într'un singur loc, ci în câteva? Vezi Apologia lui, I, XXVI, ediția lui Mini, coloana 367, unde se afirmă de două ori, că Simon era samarinean (idem LVI, art. 114). Și alți câțiva părinți, necopiind pe Iustin, afirmă că Simon era samarinean.

1) Epiph. Adv. haer. I, haer. XXI.

2) Appel, Quaestiones, p. 55.

3) I. Flav. Bel. jud. II, VI, 14.

4) Despre asta mărturisesc medaliile Vespasian.

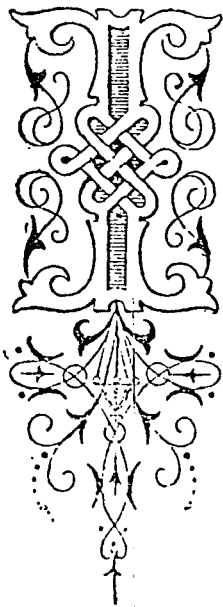
5) Robinson, Palästina, vol. III, pag. 327. Acum treizeci de ani englezul Djon Mills a găsit aproape același număr.



Mir de nard.

CAPITOLUL VII.

CE ESTE „MIRUL DE NARD?”



n Evanghelii nu odată se pomeniște de prețiosul mir de nard, care servește de obiect al unui deosebit lux pentru ungerea capului și a trupului. Anume cu astfel de mir a uns capul lui Hristos păcătoasa în casa lui Simon Fariseu, și deasemenea și Maria, sora lui Lazăr, ceea ce a stârnit indignarea lui Iuda (Mat. XXVI, 6-7; Marcu, XIV, 3; Luca, VII, 37-38; Ioan, XI, 2; XII, 3). Cu asemenea mir, probabil, și mironosițele s'au dus la mormântul Invățătorului lor. Dar ce mir era acesta?

Cercetările cele mai nouă ne dau un răspuns satisfăcător la această întrebare. Anticitatea cunoștea foarte bine mirul de nard. Așa, Ptolomeiu spune, că nardul este o plantă mirositoare, care crește, mai ales, în Rangamati, la hotarele țării, care se numește astăzi Butan. Pliniu deosebește douăsprezece soiuri. În locul prim el pune nardul indian, apoi

cel sirian, galic, nardul de creta. Nardul indian îl descrie el astfel: „acesta e un arbustru cu rădăcinile largi și țepoase, dar scurte, negre și fragile. Mirosul, de altminterlea, se aseamănă cu mirosul ciparisului; gustul aspru, foile nu mari și sunt smocuri. Vârfurile nardului se desvoltă ca niște spice țepoase. De aceea și provine aceea, că nardul e așa de renumit prin o îndoită producțiune cu spice țepoase și cu frunziș“. Prețul acestui nard în vremea aceea era o sută de dinari funtul (mai bine de 100 lei aur). Alte soiuri, cari prezentau nu altă ceva, ci niște erburi, costau mult mai estin și ele se puteau procura pe câțiva dinari. Galien și Dioscorid spun despre nard (în grecește *nardostachys*, nard în formă de spice) aproape cu aceleași cuvinte. Ultimul totdeauna declară, că nardul, cunoscut sub numirea siriană, în realitate provenea din India și se aducea în Siria, de unde se și răspândea în diferite țări. Cuvântul nard provenea, se pare, de la cuvântul tamulic *nar*, care înseamnă pachet de erburi mirositoare. Astfel soiurile de nard sunt multe și de diferite prețuri. Dar în Evanghelie, evident, se înțelege cel mai scump din ele, din care cauză el se numește „prețios“ (Ioan, XII, 31).

Afară de asta evangheliștii Marcu și Ioan (Marc. XIV, 3; Ioan, XII, 3) îl numesc încă cu un termen deosebit, — *πιστικῆς*, cu un cuvânt, care nu se întrebuițază la autorii clasici și nicăirea nu se întâlnește, din care cauză nu se găsește nici la toți evangheliștii.

De aceia, chiar un astfel de mare învățat, ca Alford, aproape refuză să dea un senz determinat sau chiar probabil unei asemenea expresiuni. Vechii comentatori, zice el, nu ne dau nimica alta, decât numai gâcături. Estimie Teofilact îl interpretează în senzul „adevărat“; Fericitul Ieronim în senzul „adevărat, fără fals“¹⁾, veretum absque dolo; Fericitul Augustin presupune, că acest cuvânt indică vreun loc, de unde se trăgea acest popor²⁾.

Dacă Fericitul Augustin nici n'a gâcit deodată adevărul, apoi el cel puțin se apropie de dânsul. Filologia dădu acestei expresiuni evangelice o explicațiune foarte verosimilă, care merită să fie comunicată aicea.

Nardul, cu care Maria a făcut o turnare așa de elavioasă și de bogată, este fără indoială „sincanard“, în pregătirea căruia adaosul principal și cel mai scump era rădăcina unei plante

1) În acest senz înțelege și textul rus, unde acest cuvânt e redat prin termenul „curat“; Vulgata îl lasă netradus (ristici), la fel și textul slavon („pistica de mare preț“. Ioan, XII, 3), iar Luter spune: „von ungefälschter Narde“ (nard nefalsificat).

2) Alford, Greek Testament, t. I, p. 140

indiene. Viliam Djons, vestitul indiólog anglican a descoperit, că aceasta e acea plantă a Indiei, pe care botanicii moderni o numesc *Nardostachys jatamansi*¹⁾. Roid în minunata sa lucrare: „Botanica munților Himalaia“, a dovedit, că descoperirea lui Viliam Djons a fost adevărată²⁾. *Nardostachys jatamansi* este o plantă indigenă în Neapole și Butan. Aceasta e un soi de valeriană, care se distinge printr'un ascuțit miros aromatic, și se întrebuințează în calitate de combinație la unsori și mirodenii, precum și în calitate de mijloc ațijător în medicină.

Nardul în formă de spic al celor vechi se numea în arabește *Sunbul*³⁾ *ut-tib*, „nard bun“ sau „binemirositor“. Indușii îl numeau balșur sau iatamansi. Această numire din urmă este egală după înțeles cu sanscritul *Sunbul hindî*, adecă „nardul indian în formă de spic“. Diferitele numiri ale acestei mirodenii: nard în evreește, nardin în arabește, nard în persiana, nardos în grecește, nardus în latinește; toate aceste forme sunt nalada sanscrită a uneia din numirile nardului în formă de spic. La strămutarea acestui cuvânt în alte țări, *l* și *r* s'au confundat unul cu altul. Cuvântul *nalada*, dela rădăcina *nal*, „a simți, a pipăi“ arată mirosul plantei.

În limba sanscrită *Nardostachys jatamansi* are câteva numiri, din cari unele servesc, afară de asta, pentru designarea și a altor plante. Între aceste numiri e remarcabilă numirea *pisita* sau *pisi*, din care și una și alta servesc de sinonime ale cuvântului *iata-mansi*. Prin acest din urmă se desighează o plantă cu o barbă deasă și încălțită, pentrucă rădăcina cărnoasă în realitate e tot așa de păroasă, ca și spicul. *Pisit*, cuprinde, se pare, în sine, o aluzie la caracterul cărnos al înseși rădăcinii. Cuvântul grecesc *πισιτιδος*, a rezultat, se pare, prin o ușoară schimbare a cuvântului *pisita* dela această numire sanscrită a plantei, rădăcina căreia procura scumpa parte alcătuitoare a mirodeniei. Numirea aceasta, ca și însuși obiectul, astfel, era de origină străină și „nardul pistic“ înseamnă simplu „nard de India“⁴⁾. În realitate, după cum am observat, erau câteva soiuri de nard, dar nardul indian se considera cel mai renumit și cel mai scump. Dioscorid deosebește două calități de nard. Nard de proveniență indiană; el îl numește gangist, dela râul Gange, în apropierea căruia se procură⁵⁾. Din

1) W. Roxburgh, Botanical observations on the Spikenard of the ancients, Valeriana Jata mansi, in Asiatic Researches, t. IV, p. 451—455 (cu gravuri).

2) Royle, Botany of the Himalayan, t. I, p. 242—244.

3) Sumbul, sunbul.

4) Vezi Houghton, The pistic Nard of the Greek Testament, in Proceedings of the Biblical Archeology, tom. X, Ianuarie 1888, p. 144—146.

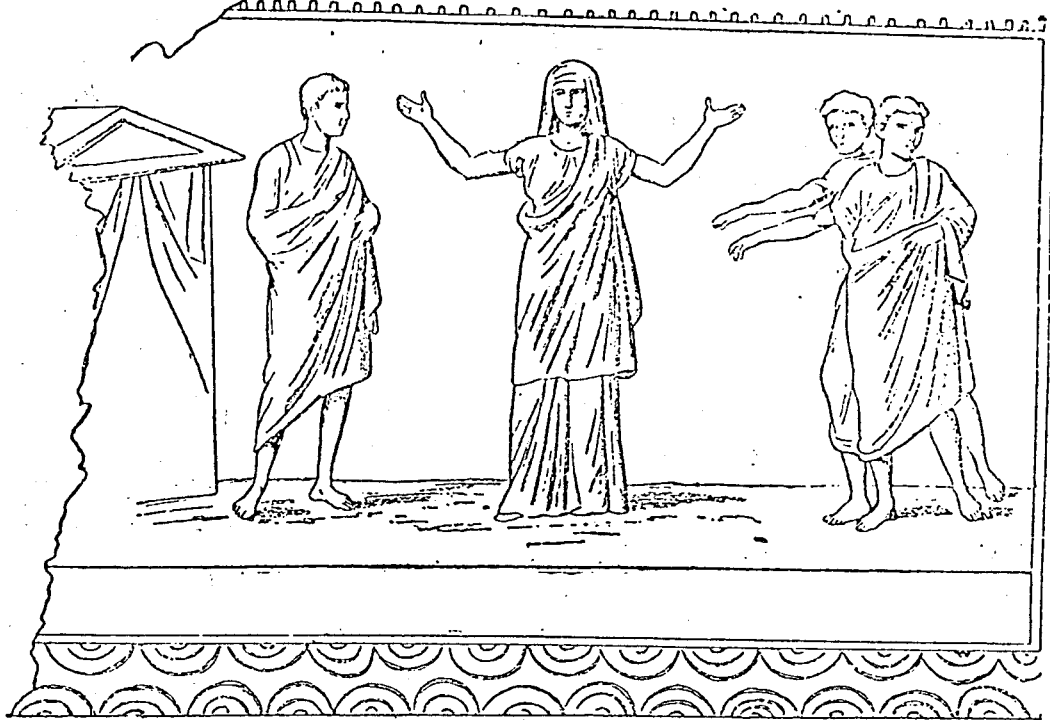
5) Dioscorid, I, 5.

India el se introducea în Iudeea și Persia. Încă și astăzi el alcătuiește obiectul exportului pentru Indostan, care-l răspândește în tot orientul. Despre acest nard se pomenește și în „Cântarea Cântărilor”. („Cântarea Cântărilor”, I, 14; IV, 13-14).

Nardul, care l-a turnat Maria, a fost adus de dânsa într'un vas de alabastru (Mat. XXVI, 7). Descoperirile, făcute în Sidon la 1887, ne pot da idee despre forma și caracterul acestui vas, care era în mare circulație în vremea aceea și care adesa se întâlnește la săpăturile, ce se fac în Egipt, în Fenicia și în alte țări. Iată ce citim noi în comunicările despre descoperirile făcute în acest vechiu oraș fenician.

„Săpăturile (din Saida sau Sidon) au dat câteva alabastrum sau forme de alavastre sau vase de alabastru, destinate pentru mirodenii. Ele toate sunt de alabastru egiptean, în formă de pară, de 25 centimetri înălțime, fără nici un fel de alte podoabe, fără linii rotunde, lăsate pe latura bombată de meșterul făuritor. Deschizătura îngustă (de 8 centimetri); însuși vaza e fragilă și are nu mai mult de un centimetru în grosime. Asemenea vase de alabastru, sunt aduse din insula Cipru de gen. Cesnoloi. Poate una din ele, anume de felul acesta s'a folosit și Maria, ca din vreme să ungă trupul Mântuitorului la una din ultimile cine în Vitania, pe care vas ea l-a spart la picioarele Lui. În acest vas, cum spune evanghelistul Ioan, se afla ca la un funt (400 grame) de mir de nard, pe care Iuda îl prețui ca la 1000 lei aur. Vasele de alabastru din Sidon pot conține în ele mult mir de acesta”.





Susana în poziție de rugăciune

CAPITOLUL VIII.

PATIMILE DOMNULUI NOSTRU IISUS HRISTOS.

Patimile Mântuitorului lumii, felul morții și uneltele torturii Lui, în timpul din urmă au fost obiectul cu deosebire a numeroase cercetări arheologice, rezultatele cărora, deși nu totdeauna autentice, interesază cu deosebire legătura iubire de cunoștințe a creștinilor credincioși ¹⁾.

Pătimirile lui Iisus Hristos în grădina Ghetsimani (Mat. XXVI, 36-56; Marc. XIV, 32-50; Luca, XXII, 59; Ioan, XVIII, 1-12). Grădina Ghetsimani se află spre nord-est de Ierusalim, la poalele muntelui Eleonului, lângă pârâul Cedronului, pe malul său răsăritean. Ghetsimani înseamnă teasc sau storcătoare de masline. Grădina acum e împrejmuită cu zid. Ea are cam 70 pași împrejur. Intrarea în ea duce pe poarta, ce se află în latura sud-estică a ei.

1) O. Zöckler, Das Kreuz Christi, religionshistorische und kirchlich — archäologische Untersuchungen, in 8-a Gütersloh, 1875. Vezi tot acolo, p. XIII—XXIV, bibliografia obiectului. Vezi deasemenea C. Fouard, La Vie de N. S. Jésus-Christ, edit. 2-a Paris, 1882, tom. II, p. 325 și tom. III, p. 149. Cl. Fillion, Evangile selon S. Matthieu, Paris, 1878. G. Martin, la Passion de N. S. Jésus-Christ au point de vue historique et archéologique, Lyon et Paris, 1886.

Ea se împarte în patru patrule, despărțite între dănsese prin grilaj destinat pentru paza câtorva maslini, cuprinși într'însa, de furtul evlavios al închinătorilor. Prin toată grădina se poate umbla, anume pe alea lată dintre zid și grilaj. Primul patruleter din stânga intrării, nu are maslini; alte două spre nord are fiecare câte trei maslini; al patrulea patruleter cuprinde în sine al șaptelea maslin. Acești arbori respectabili poartă asupra lor semnele unei extraordinare de adânci vechimi. Ei se susțin prin un sprijin deosebit de piatră, și fiecare din ei are trei sau patru proptețe, separate una de alta prin intervale destul de mari, deoarece sunt tare bătrâni. Coaja pe ei este tare scorțoasă și brăzdată de sbârciturile parecă a bătrâneței. Dacă acești maslini nu sunt chiar aceia, cari au fost martori ai suferințelor sufletești ale Mântuitorului, apoi ei sunt cel puțin mlădițe din ei. Maslinul, așa zicând, este nemuritor - zice Schatobrian, - pentru că el se renaște din trunchiul său. Insuși trunchiurile lor sunt fără îndoială seculare, și aspectul exterior al lor se deosebește în chip uimitor de trunchiurile ramurilor sau pueților tineri, produse încă și acum de ei.

Peștera suferințelor duhovnicești, unde Mântuitorul s'a supus sudorii până la sânge, se află la câțiva pași spre nord de grădină. A pătrunde acolo se poate prin ajutorul unei deschizături. Ea este de proporții mari ¹⁾ și are o formă destul de neregulată. Ea se susține de câțiva stâlpi. În mijloc, deschizătura dă puțința să pătrundă lumina într'însa. Peștera aceasta este naturală; stânca aproape pretutindenea e goală, colorată numai în câteva locuri.

Anume aicea în Ghetsimani a și avut loc trădarea lui Iuda; după aceea Mântuitorul a fost dus la Hanan (Ioan, XXIII, 18, 24) și la Caiafa (Mat. XXVI, 57; Marc. XIV, 53; Luca, XXII, 54; Ioan, XVIII, 21), locuința cărora, după indicațiunile tradiției, se afla pe malul opus, pe muntele Sion, spre sud-vest de Ierusalim, în orașul de sus. În locul casei lui Hanan, socrul lui Caiafa, astăzi se înalță biserica monastirii de femei armenesti (Deir Zeitun). Ea constă din două paraclise deosebite, dar unite la un loc. La stânga bisericii se pot vedea hultoane de maslini cu îngrijire îngrădite, unde, după tradiție, a petrecut noaptea Mântuitorul, în timpul trădării. Aceste hultoane sunt destul de asemănătoare cu maslinii din grădina Ghetsimani.

Ca din casa lui Hanan să dai în casa lui Caiafa, situată spre apus, trebuia să ieși din oraș pe porțile Sionului și să faci un ocol destul de mare; dar când sosești acolo, atunci vezi numaidecât,

1) În lung ea are aproape 8 stânjani, în lățime 4 stânjani și în înălțime aproape 2 stânjani.

că în realitate amândouă casele acestea se aflau în mare vecinătate între dânsule și se despărțeau numai prin o grădină sau ogradă, în care, în urmă, au fost construite zidurile actualului Ierusalim. Casa lui Caiafa e prefăcută în paraclis și aparține deasemenea armenilor. Altarul e făcut din piatră grosieră albă, o parte din care se poate vedea din două părți și dindărăt, și care ar fi fost piatră din sf. mormânt. În mijlocul monastirii este o mică ogradă. Aname acolo, după tradiție, se afla sf. Petru, când se săvârșea judecata Învățătorului său și acolo el de trei ori s'a lepădat de Dânsul (Mat. XXVI, 58, 69-75; Marc. XII, 66-72; Luca, XXII, 54-62; Ioan, XVIII, 16-18, 25-27).

Din casa lui Caiafa, Mântuitorul a fost dus la Pilat în Pretoriu. Insuși cuvântul „Pretoriu“ la început însemna cortul generalului comandant din lagărul roman. Mai târziu el se dădu reședinței guvernatorului provinciei, cum și era Pilat al cincilea procurator roman în Iudeea, pe care el a cărmuit-o dela anul 26 până la 36 al erei creștine. Acest slab reprezentant al Romei, care a condamnat pe Mântuitorul la moarte după timiditatea sa, deși el îl recunoscuse nevinovat, locuia în Cezareea, pe malul Mării Mediterane; dar el venea la Ierusalim cu prilejul sărbătorilor mari ale Paștelor și se instala în Pretoriu, unde săvârșea și judecata, în rând cu palatul lui Irod și turnul Antoniei, spre nord-est de templu.

Pretoriul (Mat. XXVII, 27; XV, 1-6; Ioan, XVIII, 28, 33; XIX, 9), cum se presupune, era dispus într'un grad însemnat în același loc, unde acum se află cazarma turcească. Se pot vedea încă acele pietre mari, cari ar fi aparținut acestei clădiri. Scara, care ducea din curtea de sus, unde era aranjat Pretoriul, în curtea de jos, a fost strămutată în anul 326 la Roma de împărăteasa Elena, și se află lângă biserica sf. Ioan de Lateran, onorată sub denumirea Scala Santa (scara sfântă). Ea constă din 28 trepte de piatră, acoperite cu lemn pentru ferirea ei de influențele externe dăunătoare. Pe dânsa se umblă nu altminterlea, ci în genunchi. La mijloc ea are două deschizături ovale în lemnul acoperitor, așa că prin ele închinătorii evlavioși pot săruta înseși piatra.

Prima tortură, la care a fost supus Mântuitorul omenirii, predat lui Pilat, a fost biciuirea (Mat. XXVII, 26; Marc. XV, 15; Ioan, XIX, 1). Talmudul descrie acest mijloc de tortură cu următoarele cuvinte: „mânile osânditului se leagă la stâlp; după aceea călăul ia de pe dânsul hainele, sfârșiindu-le, sau le ia până să-i descopere pieptul. Îndărătul osânditului se pune o

piatră. Pe această piatră stă lictorul ținând în mâni biciul sau cu-rele răsfirate așa, încât alcătuiesc două bice sau cnuturi ridicându-se și lăsându-se asupra osânditului". Horațiu cu dreptate numește această tortură: „Horibile” (grozavă)¹⁾.

Stâlpul biciuirii acum se află în Roma, în biserica sf. Praxida. El este de marmoră neagră cu vine albe, și are forma unui fel de pedestal, de 70 cm. înălțime și 45 în diametru jos.

Când Pilat a dat învoirea sa pentru răstignirea lui Iisus Hristos²⁾, soldații romani, înainte de a-l duce la Golgota, au adu-nat în Pretoriu toată cohorta, care de obicei consta din 625 de oameni, și acolo desbrăcându-l, l-au îmbrăcat cu o purpură (Mat. XXVII, 28). Această haină se numește la evangheliști „hlamidă” (Mat. XXVII, 28, 31). Hlamida este numire greacă, căreia co-rrespundea paladamentum roman, haină militară a soldatului ro-man. Ea avea forma ovală. Tribunii o purtau albă, iar generalii și împărații purpurie.

Imbrăcând pe Mântuitorul cu asemenea haină, cu scopul de a-și bate joc, soldații, ca să ducă până la capăt cruda lor bătae de joc, îi puseră pe cap o cunună de spini (Mat. XXVII, 29; Marc. XV, 17; Ioan, XIX, 2, 5), și în mâna dreaptă îi dădură un toiag de palmier în loc de sceptru (Mat. XVII, 29, 30). Cu-nuna aceasta dată lui Ludovic cel Sfânt, regele Franței, și păstrată multă vreme într'o capelă deosebită, construită în acest scop, ea acum se află în catedrala Maicei Domnului din Paris. În ora-șul Piza, în minunata biserică Spina, se află o ramură de zizif, căreia ea își datorește și numirea sa.

Cununa de spini, ce se află în Paris... „această vestită anti-citate, poate cea mai remarcabilă din câte posedă creștinii din cauza integrității sale relative, constă din mici ramuri țepoase; diametrul interiorului cununei are 210 milimetri, împletitura 15 milimetri în grosime, crengile legate pe 15 sau 16 locuri tot cu crenguțe la fel... Unele din ele îndoite, din care cauză se poate vedea, că planta este goală... În grădina botanică din Paris se produce o plantă, cunoscută sub denumirea *juncus balticus*, care se trage din țările calde și e întocmai asemenea cu planta, din care e făcută coroana ce se păstrează în catedrala Maicei Domnului din Paris. Ce se atinge de spin, apoi nu încapе îndo-ială, că acesta e rhamnus, numirea comună pentru trei plante,

1) Horatiu, Sat. I, 3, 119.

2) În strigătul iudeilor, care a făcut pe slăbul Pilat să convină la moartea lui Iisus: „dacă tu eliberezi pe omul acesta, nu ești prieten Cezarului”, se cuprinde cuvântul „φιλοκαίσαρ και φιλορώμαιοσ, prietenul cezarului, prietenul romanilor“.

foarte asemănătoare cu spinul, ce se află în biserica din Piza". Acest *rhamnus* este *zizyphus spino Christi*, sau așa numitul spin de pe lângă drumuri. În cununa Mântuitorului „crengile acestei plante, îndoite la mijloc, ca să alcătuiască forma oarecum de șapcă, erau întărite la capete înlăuntru sau din afară înseși cercului de crengi... se cerea, ca cununa să fie mai mare ca volumul capului, așa ca el să poată să intre într'insa, cu toată pedica, făcută de spini, și în adevăr s'a văzut, că cununa, păstrată în biserica Maicei Domnului din Paris, pusă pe cap, ar fi căzut pe umere. Nu a fost nici o nevoie de niscaiva legături ca să fixeze cununa, deoarece crengile ce pe rând treceau din sus și din jos, erau cu totul suficiente pentru asta. Anume această operațiune o au și putut înțelege, spunând, că „soldații au împletit cunună“ (Mat. XXVII, 29). Soldații, desigur, au evitat în tot chipul să se atingă de înghimpirea acestor grozavi spini, din care fiecare, fiind mai ascuțit decât unghiile leului, pricinuia mare curgere de sânge¹⁾.

Creanga zizifului din biserica din Piza are 80 de milimetri înălțime. Pe dânsa erau câteodată 6 ghimpi, din care au rămas neatinși numai trei. Cel mai însemnat din ei are mai mult de 20 milimetri. Spinul, care se află în biserica din Tuluze, are 41 milimetri, cei doi spini, cari se află în seminaraul Autunsc, au unul 38 milimetri și celălalt 34 milimetri; în cea mai mare parte ei sunt albi, iar baza lor are culoarea întunecată.

După biciuire și punerea coroanei de spini, în spatele Mântuitorului a fost turnată crucea, ca să-L ducă la Golgota. Cel mai obișnuit fel de tortură la iudei era uciderea cu pietre. Legea lui Moise vorbește deasemenea de pedeapsa cu biciul, de pedeapsa cu sabia, iar pedeapsa cu crucea era fenomen neobișnuit. Dacă câteodată pe criminali îi spânzurau pe cruce sau, mai exact, pe stâlp, apoi aceasta se făcea numai după moartea lor, ca să dea de exemplu tuturor celorlalți criminali, iar nu pentruca să-i omoare prin mijlocul acesta. Deoarece Mântuitorul a dorit să sufere moartea pentru noi, apoi El ar fi putut să fie ucis cu pietre, asemenea întâiului mucenic Stefan, aruncat în foc, asemenea tovarășilor lui Daniil, sau decapitat, ca ap. Pavel; dar El n'a voit să se aducă pe Sine jertfă anume în acest fel, ci a ales felul de tortură, care se întrebuinta la romani, ce domneau atunci

1) Ch. Rohault de Fleury, Mémoire sur les instruments de la Passion, Paris, anul 1870, pag. 202—208. Compară Gosselin, prêtre de Saint-Sulpice, Notice historique sur la sainte couronne et les autres instrumentis de la Passion de Notre-Dame de Paris, 1828.

asupra Palestinei, și această tortură a preferat-o tuturor celorlalte, deoarece ea corespundea mai mult planurilor Lui de miloserdie și de iubire (Evr. XII, 2). El însuși a prezis, că-și va duce crucea Sa; anume așa a și trebuit să moară El pentru omenire. Noi te miră de am fi în stare să ne închipuim pe Mântuitorul ucis cu pietre, sau murind în foc, sau prin sabie. Crucea trebuia să servească pentru Dânsul drept acea catedră sângeroasă, de unde El s'a adresat oamenilor cu cele de pe urmă cuvinte ale Sale. Cu acest fel de moarte torturatul păstră cel mai bine toate însușirile Sale mentale. Din înălțimea crucii Hristos să dea ultimul Său strigăt în acel moment, când a văzut, că toate s'au săvârșit; nu sub lovitura calăului, ci ca stăpân al vieții și al morții, El a scos strigătul Său ultim de biruință (Mat. XXVII, 50; Marc. XV, 37; Luca, XXIII, 46-47). Crucea a trebuit după aceea să înfățișeze cea mai simplă și cea mai naturală emblemă a religiei noastre; ea vorbește ochilor noștri și inimei noastre mai mult decât orice instrument de tortură, ea a putut mai ușor să devină, cum a și devenit în realitate, simbolul, însuși steagul creștinismului. Noi o putem purta pe noi și putem avea neconținut sub ochi chipul Celui răstignit. Lemnul crucii a fost, prin urmare, acel instrument, care era predestinat de Pronie pentru răscumpărarea lumii.

Dacă pedeapsa prin mijlocirea crucii a fost astfel, pentru aceste diferite pricini a corespuns mai mult intențiilor Mântuitorului, apoi ea deasemenea i-a prezentat Lui puțința de a satisface mai mult iubirea Sa, suferind pentru noi asemenea pătimire, care și era posibil de suferit. Crucea prezenta mijlocul de moarte cea mai lentă și cea mai crudă. Aicea nu se pricinuia vreo rană oarecare de moarte; torturatul murea de sete și de epuizare. Hristos a stat pe dânsa nu mai mult de trei ceasuri, din cauza anume a acelor chinuri, cari deja a trebuit să le sufere; dar erau cazuri, când criminalii se chinuiau pe cruce în curgere chiar de trei zile. Crucea se întrebuița deasemenea pentru torturarea sclavilor. Cicerone o numește „pedeapsa extremă și superioară pentru robi”¹⁾. Omul liber, și cu atât mai vădit cetățeanul roman, nici odată nu se condamna la această tortură rușinoasă... Chinurile, cari trebuia să le îndure cu acest prilej, încă și mai mult se îngreunau din pricina batjocorei. Aicea omul murea oarecum ca într'un foc încet, neavând nici cea mai mică nădejde de izbăvire, în mijlocul celor mai grozave suferințe fizice și morale, ceea ce

1) „Servitutis extremum summumque supplicium” Cicer. In Verr. V, 65, 169.

și făcea să se numească această pedeapsă „pedeapsa cea mai crudă și cea mai grozavă”¹⁾.

Răstignitului îi pricinuia o strașnică durere pironirea mânilor și picioarelor, în care caz membrele cele mai sensibile ale torturatului se pironneau cu cue, așa că osânditul se lipsea de puțința de a face fie și cea mai mică mișcare fără să nu încerce cea mai grozavă și strașnică durere. Ca mâinile răstignitului să nu se sfâșie de tot sub greutatea corpului său, pentru aceasta pe cruce se făcea un fel de treaptă, numită sedilo²⁾, ca răstignitul să se poată sprijini pe dânsa și să nu cadă jos. Asemenea chinuri provocau o sete arzătoare; de aicea se ivi obiceiul să se dea nefericitului răstignit o băutură deosebită, cu scopul de a potoli puțin setea sau a micșora simțirea ei (Ioan, XIX, 28-30).

Crucea Mântuitorului, după toată probabilitatea, a avut acea formă, pe care de obicei i-o dau, adică ea constă dintr'un stâlp drept, cu un curmeziș deasupra lui. După o veche tradiție, înălțimea crucei era de 4 metri și 80 de centimetri, și lungimea curmezișului dela 2 metri și 30 centimetri până la 2 metri și 60 centimetri. În curs de multă vreme s'au exprimat cele mai diferite păreri despre calitatea lemnului sau a lemnelor, din care a fost făcută crucea. Cercetarea științifică a diferitelor resturi a arătat, că lemnul crucii aparținea rășinoaselor și după toată probabilitatea a fost făcută din brad.

Mântuitorul însuși a trebuit să ducă unealta torturei Sale (Ioan, XIX, 17), și în acest scop a străbătut tot orașul, începând de la Pretoriu până la Golgota, care se afla în afară de zidurile orașului, spre apus, și prinurmă, a trecut spațiul dela 500 la 600 metri (mai bine de o jumătate kilometru). După calculul aproximativ, crucea trebuie să fi avut cam 100 kilograme. Târâtă fiind pe pământ, ea, negreșit, își micșora greutatea dela 25 până la 30 kilograme. Iisus Hristos, prinurmă, avea totuși să ducă pe umere o greutate aproape de 75 de kilograme. Deoarece El era deja stors de putere prin chinurile îndurate înainte, apoi această povară întrecea puterile Lui, așa că ostașii au trebuit în acest scop să pună la lucru pe un trecător, pe un oarecare Simon Cirineanul (Mat. XXVII, 32; Marcu, XV, 21; Luca, XXIII, 26), care a și dat astfel ajutor Mântuitorului omenirii. Noi nu știm, a dus oare crucea Simon Cirineanul singur, sau el numai a susținut o parte a ei împreună cu însuși Mântuitorul. Majori-

1) „Crudelissimum teterrimumque supplicium”. Cicer. In Verr, V, 66, 165.

2) „Zöckler, Das Kreuz pag. 437.

tatea părinților bisericei socot, că Hristos a fost cu totul scutit de povoara sa.

Răstignirea s'a săvârșit la locul Căpăținei sau Golgota (Mat. XXVIII, 33; Marcu, XV, 22; Luca, XXIII, 33; Ioan, XIX, 17). Acest loc sfânt acum se află în biserica sf. Mormânt, la intrarea într'însa, în partea sud-estică a bazilicii. El se ridică la $2\frac{1}{2}$ stânceni deasupra feței pământului. Lucrările ce au urmat, au lipsit această înălțime de forma ei primitivă. Inchinătorii se pot atinge de această stâncă, numai netezind cu mâna un fel de con, descoperit în partea sa de sus și care se află sub sf. masă a răstignirii.

După mărturia vechilor scriitori, la început se punea crucea, și după aceea condamnatul se lega de dânsa cu frânghii, și apoi se pironia cu cue. Mulți pictori și printre ei Rubens, anume așa au zugrăvit răstignirea Mântuitorului. Dar, de obicei, se presupune, că Mântuitorul a fost pironit încă de jos pe unealta torturii Sale, care a fost ridicată abea apoi împreună cu sarcina ei divină. Locul pentru cue se pregătea dinainte, cu ajutorul sfredelului.

Nu se știe precis câte piroane au fost întrebuințate la răstignire: după unii au fost numai trei, în care caz unul a servit la pironirea ambelor picioare la un loc; după alții, ceea ce e mai probabil, au fost întrebuințate patru¹⁾, câte unul de fiecare mână, și câte unul de fiecare picior. Toți pictorii greci înfățișază pe Iisus Hristos pironit pe cruce cu patru piroane. În tot cazul, fost-au ele oare trei sau patru, e neîndoelnic aceea, că Mântuitorul a fost pironit cu piroane pe unealta torturii Sale, cum arată aceasta limpede cuvintele, cu care El se adresează ap. Toma (Ioan, XX, 27).

În catedrala Maicei Domnului din Paris se păstrează unul din aceste cue, care are 90 de milimetri în lungime; el nu are coroană, și ascuțișul său neuniform a rămas nevătămat. În bazilica sf. Crucii Ierusalimitane din Roma, se poate vedea un alt cui, care are 12 centimetri în lungime și $8\frac{1}{2}$ milimetri în grosime în partea sa mai groasă; capătul lui de sus e acoperit cu un fel de coroană turtită. Vestita coroană de fier, care a servit pentru încoronarea împăraților și care se păstrează încă și astăzi în Manja,

1) Plautiu, Mostellaria, II, 12, presupune formal patru cue:

Ego dabo ei talentum, primusque in cruce m excucurrerit.

Sed ea lege ut offigantur bis pedes, bis brachia. Accia, cari presupun, că la răstignirea Mântuitorului au fost întrebuințate numai trei piroane, se referă la aceea, că versurile aduse din Plautiu indică un caz exclusiv. Dar oricum ar fi, în tot cazul e greu de înțeles, în ce chip se puteau ambele picioare pironi cu un singur piron.

aproape de Milan, își trage numirea sa dela cuiul luat dela crucea lui Hristos și fixat la coroana principală de aur curat, împodobită cu pietre scumpe; dar acest cui a fost făcut din o bucată de fer¹⁾.

Când condamnatul era dus la torturi, atunci la gâtul lui i se atârna inscripția, care trebuia publicată asupra pricinei condamnării sale. Această inscripție câteodată se ducea înaintea lui, un deosebit crainic public pronunța numele condamnatului, crima lui și pedeapsa lui. Inscripția, în care se arăta numele și vina Mântuitorului, fusese gătită dinainte de a eși din Pretoriu, și ea era purtată înaintea Lui pe acea cale, care ducea la Golgota.

Primii trei evangheliști nu ne transmit această inscripție literal: ei ne dau numai sensul ei (Mat. XXVII, 37; Marcu, XV, 26; Luca, XXIII, 58). Singur numai evangelistul Ioan reproduce literal această inscripție și, după mărturia lui, într'insa se cuprindea aceste cuvinte: „Iisus Nazarineanul, Regele Iudeei (Ioan, XIX, 19-20). Cuvintele acestea au fost scrise în trei limbi: în evreește sau arameește, în grecește și în latinește sau romanește²⁾. In biserică sf. Cruci Ierusalimlene din Roma se află o frântură mare din această inscripție. Aceasta e o scândură nu tocmai mare, toată mâncată de cari, alcătuită din lemn, specia căruia nu se poate preciza exact: stejar e oare, sau plop, sau sicomor? Ea are 235 milimetri în lățime cu 180 milimetri înălțime. Pe dânsa se văd limpede două resturi de inscripție, una în grecește și alta în latinește, și sus capetele unor linii strâmbе, cari de bună samă, prezentau capătul de jos al literelor ebraice din inscripția evreească. Inscripția mijlocie glăsuește NAZARENOYΣ, iar cea de jos NAZARENUS RE. Literile colorate cu culoarea roșie pe fond alb, sunt întrucâtva adâncite, deoarece ele au fost scrise cu un mic instrument. Ele au dela 28 la 30 milimetri înălțime, așa că se putea vedea limpede la acea înălțime, unde era fixată inscripția. Remarcabila particularitate o alcătuește aceia, că cuvintele inscripției erau întoarse, după metoda orientală, dela dreapta la stânga, așa că literile se par oarecum răsturnate, cum se văd ele în oglindă. Inscripția ~ titlu pe cruce în întregimea vederii sale trebuie să fi avut aproximativ 50 centimetri lungime și 20 lățime³⁾.

1) Fontanini, De corona ferrea, 1717.

2) O piatră romană pentru designarea unei mile pe drumul spre Samaria dovedește că în Palestina inscripțiile de obicei se făceau în câteva limbi. Pe această piatră, care se referea către timpul lui Marc Aureliu, inscripția era făcută în grecește și în latinește. Vezi această inscripție în Cosmos din 10 Septembrie, anul 1887, p. 144.

3) Rohault de Fleury, Mémoire sur les instruments de la Passion, p. 183-148.

Crucea a servit oarecum de mormânt al celui răstignit. Grecii și romanii priveau la lipsirea de îngropare ca la îngreșirea pedepsei; osânditul era lăsat pe cruce, ca să servească de hrană pentru paserile răpitoare¹⁾. Dar către timpul împăratului August începuse a se îngădui îngroparea răstigniților²⁾. Iudeii ceruse lui Pilat îngăduirea să ridice trupurile lui Iisus și ale celor doi tâlhari de pe cruce, ca ele să nu rămână spânzurate în ziua sărbătorii Paștelor, și procuratorul dădu învoirea sa la asta (Luca, XIX, 31).

Desăvârșirea sau sfârșitul torturii răstignirii era sfărâmarea fluierelor picioarelor. Deoarece pedepsirea prin crucificare era foarte înceată, apoi poate din compătimire a fost introdus acest obicei pentru scurtarea agoniei grozav de chinuitoare și grăbirea morții. Celor doi tâlhari deci li s'au sfărâmat fluierele picioarelor, iar Mântuitorul, care din cauza tuturor suferințelor suportate de Dânsul, lipsindu-se de orice putere, deja își dăduse ultima Sa suflare, apoi, ca și melului pashal, care era pentru Dânsul prototip, nici unul din oase n'a fost sfărâmat (Ioan, XIX, 31-57).

Ostașii, cari au săvârșit răstignirea, împărțeau între dânșii hainele celui răstignit (Mat. XXVII, 35; Marcu, XV, 24; Ioan, XIX, 23), și, deoarece hitonul Lui era necusut, ci tot țesut întreg, apoi ei nu l-au sfâșiat, ci au aruncat pentru el sorți (Ioan, XIX, 24). Tradiția spune, că această haină a fost dată de împărăteasa Irina dar împăratului Carol cel Mare, și a fost adusă din Constantinopole în Franța. Împăratul a pus-o spre păstrare în Arjanteile, unde ea se păstrează încă și astăzi, esceptând acele părți, cari au dispărut în timpul revoluției. Hitonul - prezenta haina principală de pe dedesubt; după întrebuințarea ei, hitonul se apropia de camașă; după forma sa el se apropia mult de bluza modernă. El se lăsa până mai jos de genunchi, aproape până la călcăe, în care caz mânicile ajungeau numai până la jumătatea mânilor. Hitonul, ce se păstrează în Franța, are doi coți în lungime și un cot și 40 de centimetri lărgime. El este țesut începând de sus pe toată întinderea și nu are cusături. Țesutura e făcută din păr de cămilă destul de moale și samănă cu un capifas din fire răsucite fin. El este făcut cu andreaua în chipul cel mai simplu³⁾.

1) Vezi Hom. II, V, 433; Odys. III, 271, etc. Sophocle, Antig. 29, 205, Ajax. 817. Eschyle, Sept. 1071; Suppl. 781, etc. Ciceron, Tusc. I, 43; Horace, Ep. I, III, 16, 48, (non pascas in cruce corvos); Luca in Pinars. VI, 543; Prudence, Perist. IX, 67.

2) „Cruces succiduntur, percussos sepelliri carnifex non vetat“ Quintilien, Declam. VI, 9. Comp. Digeste, XLVIII, 24.

3) Rohault de Fleury, Mémoire sur les instruments de la Passion, p. 254-257. Autenticitatea hitonului din Franța totuși e pusă la îndoială. Un hiton la fel se păstrează

Pentru înmormântarea Mântuitorului au fost întrebuințate aproape 100 de litre de mir și aloe (Ioan, XIX, 59). Aceste mirodenii aveau însușirea de a păstra corpul de descompunere. Patru sau cinci litre ar fi fost de ajuns pentru ca să îmbalsameze corpul lui Iisus, dar el, așa zicând, a fost cufundat în materii aromate, iar nu numai uns cu ele.

Pentru a reține această cantitate de materii aromate împrejurul sf. Corp al Mântuitorului, se cerea mare cantitate de pânză și scutice. Unele mumii egiptene sunt până întru atâta împodobite cu pânză, că ea se întâlnește câteodată în cantitate dela 100 până la 150 de stânjini. Arătând o dărnicie neobișnuită în ce privește mirodeniile scumpe, îngropătorii Lui, bărbați și femei evlavioase, desigur, n'au cruțat nici pânza pentru îngroparea Dumnezeescului lor Invățător.

Afară de această pânză, de care vorbește evanghelistul Ioan (Ioan, XIX, 40; XX, 5, 7) Hristos a fost înfășurat de Iosif Arimateeanul într'un giulgiu deosebit (Mat. XXVII, 59; Marcu, XV, 46; Luca, XXIII, 53), ca să se poată duce corpul depe Golgota la mormânt. Rămășițe ale sfântului giulgiu se văd în Turin, în Piemont și în Caduen din Dordonia. Giulgiul din Turin „prezintă o bucată de materie de in de 4 metri în lungime, puțin îngălbenită de timp. Marele pete, din care unele arată lămurit la situația capului, pot fi atribuite numai dumnezeescului sânge, cu care a fost împodobit acest sfânt giulgiu. Timpul a produs în țesătură găurile neobservate, cari au fost drese de principesele din casa de Savoia“¹⁾. Statuele regilor de Piemont, așezate prin colțurile capelei, pare că ar servi de strajă împrejurul acestui lucru sfânt.

În lungime sfântul giulgiu de Caduen are 2 metri și 81 centimetri; lățimea ei are 1 metru și 13 centimetri. Materia asta integrală, are bordură la două laturi în curmeziș și o bordură împodobită pe două laturi în lung... Culoarea sa este albă, schimbată la înfățișare de timp; dar coloritul apărut din această cauză nu are nici un raport cu acel colorit, ce de obicei se da tuturoi pânzeturilor, care se întrebuința la înmormântări în vechiul Egipt²⁾.

în Tric, și autoritățile romane încă n'au hotărât, căreia din două să-i dea preferință. Haina Domnului sau hitonul se păstrează în catedrala Adormirii din Moscova, și în cinstea ei s'a statornicit o sărbătoare deosebită „Punerea vestmântului Domnului“ (la 10 Iulie), iar o parte din haina lui Hristos se păstrează și în catedrala sf. Sofiei din Chiev și în St. Petersburg. Vezi Debulschii, Zilele dumnezeeștelor slujbe, I, 109.

1) Rohault de Fleury, Mémoire sur les instruments de la passion, p. 243.

2) Rohault de Fleury, Mémoire sur les instruments de la passion, p. 238—239. Mai amăruniță descriere vezi la Gourhues, Le Saint Suaire, Périgueux, 1868, p. 60.

Toate monumentele într'un glas dau acestei anticități denumirea Sudarium capitis Domini, adică acoperământul pentru cap al Domnului¹⁾.

Mântuitorul a fost îngropat în grobnița lui Iosif Aremateianul, unde până atunci nu fusese încă îngropat nici un om (Mat. XXVII, 60; Marcu, XV, 46; Luca XXIII, 53; Ioan, XIX, 38, 41). Mormântul acesta era săpat în stâncă, potrivit cu obiceiul acelei țări. Încă și astăzi aproape de Ierusalim și în împrejurimile lui se pot vedea o mulțime de morminte de felul acesta. Acea grobniță, care s'a proslăvit așa sub numele de sf. Mormânt, după tradiție, consta din două încăperi, din care prima servea de antret pentru a doua. Și anume în această a doua a și fost pus trupul lui Iisus Hristos.

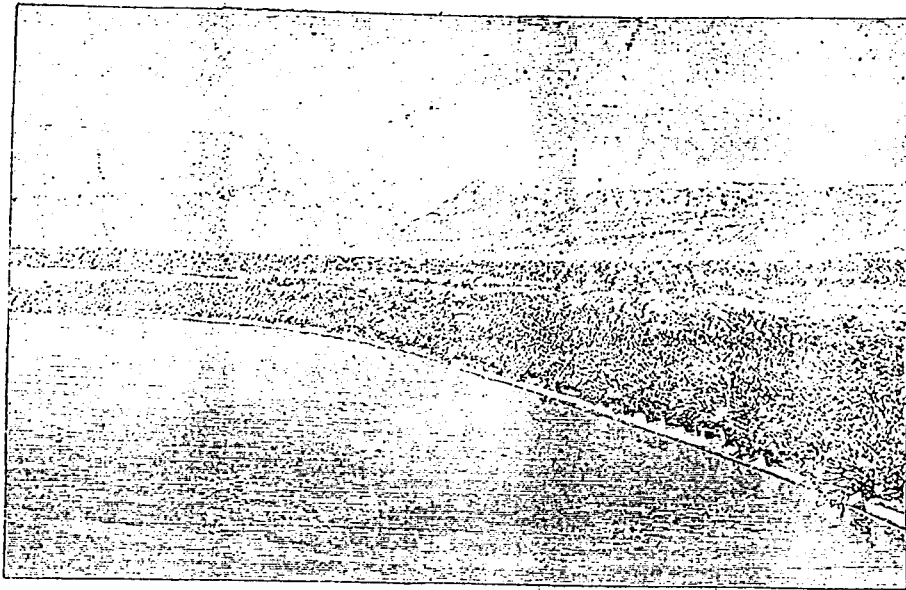
La cercetarea acestor locuri, acum nu ne putem face o închipuire exactă despre dispozițiunea primitivă a lor. Sfânta împărăteasă Elena, pregătind locul pentru a separa mormântul Mântuitorului, care se află în timpul de față în mijlocul bisericii sf. Mormânt, schimbă forma monumentului și-l făcu un patruleter. Prima încăpere a mormântului, numită paraclisul îngerului, deoarece, după tradiție, anume acolo îngerul a vestit sfințelor femei învierea Mântuitorului (Mat. XXVIII, 1-6; Marcu, XVI, 5-7; Luca, XXIV, 4-7), prezintă un fel de antret lung de 3 metri 45 centimetri, pe 2 metri 90 centimetri lățime. Intrarea în a doua încăpere, numită paraclisul mormântului Domnului trece pe o ușă mică și foarte joasă, făcută în peretele răsăritean. Această capelă are 2 metri și 7 centimetri în lungime și 1 metru 93 centimetri în lățime. Stânca naturală din ea e acoperită cu plăci de marmoră albă. Mormântul în propriul înțeles al acestui cuvânt, se ridică la 70 centimetri deasupra nivelului parchetului; el are 2 metri lungime și 80 centimetri lățime și se alătură de peretele răsăritean.

Mormântul a fost acoperit cu o piatră mare (Mat. XXVII, 60; XXVIII, 2; Marcu, XV, 46; XVI, 3, 4; Luca, XXIV, 4-7). O piatră de felul acesta, care încă și acum acoperirea așa numitul mormânt al regilor spre răsărit de Ierusalim, ne dă puțința să ne facem o idee lămurită despre ceea ce ne istorisesc evangheliștii. Această piatră are forma unei pietre de moară. Ea se poate mișca prin rostogolire. Pentru a acoperi mormântul, ea se rostogolea pe gura sau deschizătura mormântului. Pentru a deschide mormântul,

1) Vezi tot acolo p. 43 „pânza“ care se păstrează în Turin a putut servi pentru îmbrăcarea Mântuitorului, și pânza păstrată în Caduen a putut servi pentru acoperirea capului Lui. În evanghelia lui Ioan (XX, 7) se spune clar despre „măhrama“, care era pe capul Lui. Sfintele măhrame sau sf. scutice, deasemenea se arată în alte câteva biserici.

piatra se răstoarnă într'o mică galerie. Când această piatră rostogolitoare a fost pusă înaintea uşei de intrare, atunci era uşor de aplicat pecetea, aşa că nu se mai putea pătrunde în mormânt, fără a viola pecetea. Mântuitorul a voit, ca mormântul Lui să fie pecetluit (Mat. XXVII, 66) şi păzit de ostaşi (Mat. XXVII, 65-66), pentru ca încă şi mai slăvită şi încă şi mai neîndoelnică să devină minunea învierii Sale.

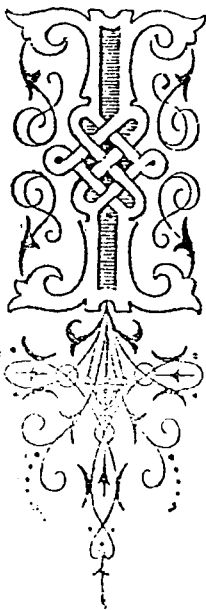




Genisaretul. Hanul Minielt.

CAPITOLUL IX.

HRISTOS ȘI SOCIETATEA CONTEMPORANĂ LUI.



ntre problemele istorice, cari sunt capabile să rețină mai mult asupra lor mintea cugetătoare, una din cele mai interesante și totodată profund instructivă, fără îndoială, se prezintă chestiunea despre acel raport, în care stătea Domnul nostru Iisus Hristos cu societatea și poporul înconjurător. Fiind Mântuitorul a toată omenirea, El, totuși, mai întâiu și mai mult ca toate, s'a prezentat ca izbăvitor al poporului Său, care pentru primirea Lui s'a pregătit printr'un lung proces istoric de înaltă educație și chiar până la venirea Lui a fost însuflețit prin cele mai entuziaste așteptări ale arătării demult așteptatului Mesia. În ce chip dară s'a întâmplat, că iasuși acest popor, înrudit cu Dânsul după trup și după duh, n'a cunoscut arătarea

Lui, și nu numai nu L-a primit în calitate de Mesia, ci s'a și pus față de Dânsul în cel mai dușmănos raport, care s'a încheiat cu

grozăviile morții de cruce? Ne vom încerca să răspundem în scurt la această întrebare ¹⁾.

Nu încapă îndoială, că pricinile acestui uimitor fenomen sunt foarte complicate și ele se înrădăcinează adânc în soarta și caracterul istoric ale poporului iudeu. Acest popor a trecut prin așa de multe calamități istorice, încât către timpul arătării lui Hristos el era departe de a sămăna cu acel popor, care era, de exemplu, pe vremea lui David și Solomon. Atuncea el se afla la înălțimea puterii sale politice și a conștiinței naționale: înaintea lui, în adevăr, fuseseră realizate cele mai înalte făgăduințe, date strămoșilor lui, și el, ca stăpânitor de frunte în cea mai bună parte a lumii culturale istorice, putea, cum se părea, cu cele mai luminoase nădejdi să privească și în viitor. În psalmi entuziaști David a găsit pentru sine cea mai deplină expresiune a idealului suprem al vieții duhovnicești a lui Israil, așa că tinzând la realizarea lui, el odată cu aceasta mergea direct într-o împințire și către acel ideal desăvârșitor, care se coprindea în făgăduința lui Mesia, ce trebuia prin arătarea Sa să termine procesul vieții istorice a poporului celui ales prin introducerea lui în familia a întregii celeilalte omeniri, care trebuia să formeze o singură frățime nedespartită. Dar viața istorică niciodată nu merge pe un drum în linie dreaptă, și după un luminiș strălucit al vieții religiozo-morale s'au început turburări și necazuri, cari au aruncat o umbră întunecoasă asupra veacurilor următoare ale istoriei poporului ales. La început a avut loc desbinarea, care deodată a aplicat o crudă lovitură puterii politice a lui Israil, ce începuse de acum să-și epuizeze puterile sale în luptele nefolositoare intestinale, iar apoi și robia, în timpul căreia viața poporului s'a păstrat, așa zicând, prinsă de un fir de păr, care nu s'a rupt numai în puterea unei deosebite purtări de grijă a lui Dumnezeu, ci și aceste fapte au produs o adâncă schimbare și în caracterul lui, și în soarta istorică. Sub înrâurirea grelelor încercări istorice s'a întunecat idealul slăvit de mai înainte al desăvârșirii duhovnicești, și a început să apară pe planul întâiu idealul politic. Acum, când toate chestiunile se concentraseră la conservarea existenței contra puternicilor dușmani înconjurați și când poporul iudeu, pierzând independența sa, a devenit numai o jucărie în mâinile puternicilor stăpânitori ce-l înconjura, care pe rând puneau pe dânsul mâna lor grea, lui îi

1) Vezi Geikie, *Life and Words of Christ* vol. I și II, New-York, 1886. Edersheim, *The Life and Times of Jesus the Messiah*, vol I-II, ed. 2-a, London, 1884; Fairbairn, *Studies on the Life of Christ*, ed. 6-a, London, 1891. comp. Hristiansco Citenic, fascic. V, art. N. N. Gluboconschi.

rămăsese numai să se lase în nădejdea unui viitor mai bun. Intre acestea au trecut veacuri, după veacuri și situația poporului nu numai nu s'a îmbunătățit, ci din contra, toate au devenit mai grele și mai rele. Toate semnele arătau, că s'a apropiat împlinirea făgăduințelor despre venirea lui Mesia, și între altele, realitatea devenea tot mai mult întunecată și fără bucurii, și, în sfârșit, în loc de sosirea slăvitei împărății a lui Mesia, sosi greaua stăpânire romană, cu regimul ei greu și atot înăbușitor. În țara sfântă se instaură urâciunea pustiirii și din pieptul lui Israel se smulse strigătul de disperare, care și-a și găsit un reflex în literatura de atunci (vezi de exemplu Psalmii Solomonis XVII și alții). Încă și mai jignitor era pentru simțul moral al iudeilor, că slăvitul tron al lui David, slava și mândria lor, a trecut în mâinile unor uricioși idumeeni, adecă a Irodienilor, a acestor blestămați vrășmași, care, nu odată își arătasera ura lor față de iudei în chipul cel mai batjocoritor ¹⁾. În asemenea împrejurări nu-i de mirare că mintea se pierdea în coniecturi despre soarta de nepătruns a Proniei Dumnezești și nădejdea se furisase până în cele mai curajoase inimi. Nu degeaba multora li se părea, că însuși pământul căzuse sub blestem, în puterea căruia, pe dânsul, nu mai cădea deja roua binecuvântării, iar roadele lui își perduseră gustul și aroma și ogoarele încetaseră să mai dea secerișul lor ²⁾.

Asemenea calamități istorice servesc drept cea mai bună cercare a vitalității a cutărui sau cutărui popor. Un singur popor cade cu totul sub greutatea lor și devine jertfa disperării și apatiei, care servesc drept semne limpezi, că rolul său istoric s'a terminat, și el este aruncat de procesul istoric peste marginile ființei istorice; altul, dinpotrivă, posedă așa vitalitate, că nici un fel de necazuri nu sunt în stare să-l înfrângă, și știe să se adapteze la cele mai felurite și mai grele condiții de existență. Prin o asemenea vitalitate anume s'a distins poporul ales, care, în această privință, alcătuește o problemă istorică nu mică, ca și în altele multe, ce-l fac chiar în ochii istoricilor sceptici popor excepțional. Asupra lui nu odată apăsă mâna grea și necruțătoare a puternicilor cuceritori, cari se mândreau cu aceea, că șterseseră de pe fața pământului popoare întregi și state, și tot această mână îl risipise ca praful prin toată lumea, în care el, cum se pare, ar fi trebuit să dispară ca un firicel de nisip, și totuși el neconștient a eșit viu și conștient de sub palma grea a acestor cuceritori, și în risipire nu numai nu a dispărut fără urmă, ci, dinpo-

1) Anume ei strigaseră cu ură contra Ierusalimului: „dărâmați-l, dărâmați-l până în temelii”, în cel mai critic moment al istoriei poporului iudeu.

2) Mișna la Gfrörer, Das Jahrhundert des Heils, Stuttg. 1838, II, 196.

trivă, el a exercitat o enormă influență asupra lumii înconjurătoare și a distrus însuși bazele părerilor acelei lumi, apucând în mâinile sale funcțiile principale ale vieții sociale și culturale ale popoarelor; așa că se poate spune în totul, că chiar în timpul imperiului roman, Iudeea robită robise pe cuceritorul său. Și această vitalitate uimitoare se manifestă și în aceea, că cu toată realitatea întunecată, poporul iudeu nu perduse cu totul speranțele într'un viitor mai bun, ci, dinpotrivă, se ia oarecum la întrecere cu această realitate, el însuși centrul existenței sale împinse din prezent către viitor și trăia deja într'o realitate atât personală cât și cu speranțele și iluziunile de viitor. Și bine înțeles, în vederea împrejurărilor istorice, ce colorit trebuie să fi primit aceste speranțe și iluziuni? Era, negreșit, nu puține astfel de persoane, cari sub influența realității triste, părăsise orice gând despre posibilitatea întoarcerii unor condițiuni mai bune a existenței pământești și începură să se gândească la bunurile duhovnicești, căutând în ele un schimb pentru bunurile pământești pierdute. Astfel de oameni renunțau la orice legături familiare și sociale și se duceau în pustietățile fără oameni, și se dedeau la un fel de traiu din cele mai ascetice. Această direcțiune își găsi expresiunea în eseism, care prelucrase ceva în genul puscniciei iudaice; dar ea cuprindea în sine abea o minoritate neînsemnată. Iar majoritatea poporului, din contra, se lipea de pământ și de bunurile pământești, și deoarece realitatea nu le dădea satisfacția în această privință, apoi ei se strămutaseră cu gândul în viitor și anume acolo își căutau cea satisfacție, pe care n'o găseau în viața prezentă. Sufletul acestei direcțiuni era rabinismul, și deoarece el alcătuește factorul cel mai substanțial pentru rezolvarea chestiunii examinate de noi, apoi e și necesar să ne oprim asupra caracteristicii lui mai detaliat.

Primele urme ale rabinismului sau ale cărturarilor, ca o clasă deosebită, se pot găsi deja curând după întoarcerea poporului iudeu din robia Babilonului. Se pare că el a fost provocat de o nevoie esențială a vieții. După întoarcerea la vechea sa cenușă, poporul iudeu prezenta priveliștea cea mai vrednică de plâns; el era un popor zdrobit politicește și duhovnicește, care nu avea nici stat, nici organizație religioasă. Pentru continuarea existenței sale trebuia restabilit și una și alta, și de lucrurile acestea se apucară strălucirii săi conducători Ezdra și Neemia, cari își alcătuiseră un cerc de oameni de un gând cu dânsii, cărora deopotrivă li erau scumpe interesele poporului. Ei înțelegeau, că pentru regenerarea poporului iudeu, la care din pricina înaltei sale chemări și a caracterului național, interesele religioase alcătuiau

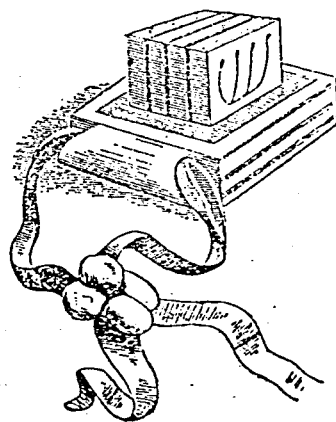
elementul cel mai esențial de viață, era necesar mai întâiu de toate să se restabilească acea bază, pe care se răsăma toată viața lui și anume legea lui Moise sau mai exact legea lui Dumnezeu, cum se exprima în cărțile lui Moise și ale prorocilor. Trebuiau să adune aceste cărți și să le facă moștenirea vieții socialo-religioase. Dar dacă era greu de adunat ele, apoi și mai greu era a le face moștenirea înțelegerii poporului, care în curgerea robiei babilonice reușise să uite până întru atâta limba sa veche evrească înăbușită de cea haldeiană arameică, încât el la citirea sf. Scripturi avea nevoie de traducători și apoi și de tâlcuitori. Și iată acest detaliu a și dus la formarea unei clase deosebite de rabini, adică de învățători, de cărturari sau tâlcuitori ¹⁾, cari, cu trecerea timpului, a căpătat o enormă importanță în viața iudeilor. Pe lângă aceasta, de altminterlea, s'au format două directive de cugetare, cari, în urmă, au dus la formarea a două din cele mai însemnate secte, ce au împărțit între dânsle inteligența poporului iudeu. După o direcție, pentru renașterea vieții duhovnicești a poporului era necesară întoarcerea la baza primitivă, și anume la legea lui Moise, ca curățită de toate depozitele istorice următoare. Numai această lege, care exprimă prin sine esența și baza teocrației, poate servi ca punct de plecare pentru renașterea națională. Această direcțiune, expresia principală a căruia a fost Sadoc ²⁾, s'a reorganizat în secta deosebită a saduceilor. Dar, deși această direcțiune a manifestat o vitalitate istorică, totuși ea n'a putut să răspundă pe deplin necesității reale a vieții social-religioase a poporului. Aceasta a fost un fel de raționalism, care tindea să curățe viața religioasă de depozitiile de prisos, după părerea sa. Dar chiar prin aceasta el a manifestat unilateralitatea sa, adică caracterul său unilateral. A se reîntoarce direct la pentateucul lui Moise, ca apoi pe acesta să-l facă temelie a vieții social-religioase a poporului, ce a trăit veacuri întregi tot felul de viață cu ale ei neobișnuite cercări și calamități, care inevitabil au așternut asupra lui pecetea sa neștersă, însemna a săvârși un pas nenatural înapoi și să șteargă toată istoria intermediară. Așa putea să procedeze numai direcțiunea, care nu punea nici un preț pe istorie, nu pricepea sensul ei și în realitate nu înțelegea cerințele vitale ale vieții duhovnicești

1) *Ravvi* în evreește înseamnă „învățător“, dela verbul *rabbâ* — a înnulți, a mări, a înălța. Rabinismul avea câteva trepte, din care inferioare era *rav*, după aceea *ravvi* și superioare *ravvan*. *Ravvuni* la Mat. X, 51 și Ioan, XX, 16 este forma pentru a însemna: „învățătorul meu“.

2) Așa, după o părere, după alta, numirea lor derivă dela adiectivul *ladic* = drept, cucernic. Întrebare încă nerezolvată.

a poporului său. Iată pentru ce saduceii niciodată nu s'au bucurat de popularitate, nu s'au aflat în legătură strânsă cu poporul, n'au pus la inimă interesele lui vitale și neconținut au rămas reci aristocrați, urmărind interese exclusiv ale clasei lor ierarhice. Din această cauză nu-i de mirare, că în ochii poporului mai multă importanță a căpătat cealaltă direcție a rabinismului, anume aceia, cari se țineau tocmai de vederea contrară, că pentru renașterea vieții poporului nu ajunge nicidecum numai pentateucul lui Moise, ci e nevoie să se ia în seamă și toate rezultatele dezvoltării ulterioare, tot acea „tradiție“, care alcătuește tâlcuirea istoricește formată pentru lege și este deci „ograda“ necesară pentru dânsa. Această direcțiune, care s'a refăcut deasemenea într'o sectă deosebită, și a servit de bază la formarea clasei *fariseilor*, renumită după însemnătatea sa în viața poporului iudeu și care socoteau drept mândrie a lor ceea ce ei anume s'au dovedit a fi făuritorii nebiruitei ogrăzi pentru lege și creară o sistemă deosebită de cuvioșie, care numai singură a putut să renască și să păstreze viața religio-morală a poporului. Acestei clase de rabinism nu se poate nicidecum a-i refuza o anumită parte de senz istoric, întrucât ea înțelegea, că viața poporului se cârmuește nu numai de legea scrisă, orcât de perfectă ar fi ea, ci de o sistemă întreagă de pravile și prescripțiuni complicate, ca de rezultatele raporturilor reciproce dintre lege și viață, dintre ideal și realitate, la care trebuie să recurgem pentru lămurirea legii scrise în aplicarea ei la felurite împrejurări, cari cer anumită interpretare, și care și alcătuește „tradiția“ în sensul cel mai larg și mai profund al acestui cuvânt. Recunoscând necesitatea tradiției, fariseii prin înseși aceasta au arătat în sine prezența aceluși spirit național, care anume se educă pe temeiul tradițiilor istorice și care dă putința de a pătrunde adânc în sufletul poporului și a căuta într'insul necesitățile strigătoare, ce au nevoie să fie satisfăcute.

Deaceia devine lucru înțeles, pentru ce fariseii stăteau mult mai aproape de poporul lor și se bucurau de o popularitate incomparabil mai mare decât concurenții lor saducei. Într'inșii poporul vedea pe adevărații săi învățători și conducători și se referea la ei cu cel mai mare respect și încredere. Insuși titlul de rabin-fariscu căpătă în mintea poporului o foarte înaltă însemnătate, și, în adevăr, rabinismul încetul cu încetul se transformă într'o



Filacterii.

mare putere, influența căruia se manifestă în toată viața poporului. Lipsindu-se de independența politică și neavând autoritățile sale de stat, poporul cu atât mai mare putere se alipi de conducătorii lor religioși-morali. Nu exista astfel de fenomen în viața socială sau privată, asupra căruia nu s'ar fi exercitat înrâurirea rabinismului. Rabinii ocupau toate funcțiile superioare și inferioare, dela arhierie până la șefii și reprezentanții sinagogilor. Aceștia erau învățătorii, preoții, judecătorii, magistrații și doctorii poporului lor. Dar influența lor pătrunse încă adânc, cuprinzând chiar și sfera vieții familiare. Fără sfatul și participarea rabinilor nu se petrecea nici un eveniment familiar, ca nașterea copilului, circumciziunea, educația, căsătoria sau înmormântarea, nu se săvârșau nici o sărbătoare familiară sau socială, nu se întreprindea nici un lucru, nu se încheia nici un contract și chiar nu se tăia un animal pentru mâncare. Ei în adevăratul înțeles al cuvântului „legau și deslegau”, adică interziceau și invoiau, cum li se părea lor mai potrivit cu anumite pravile. Ei erau, după expresiunea unui cercetător, ochii, urechile, creierul și nervii poporului lor, care ocupa în raport cu dânsii situația unor copii sub plină epitropie¹⁾. Influența enormă a rabinismului deveni cu atât mai naturală, cu cât rabinii nu alcătuiau o castă oarecare închisă, ci erau fiii poporului însuși. Accesul în rabinism era deschis pentru toți, și nu arareori erau cazuri, că fiul celui mai sărac iudeu, devenea cel mai renumit și mai influent învățător al legii. Nu puțină simpatie stârnea pentru această clasă în popor și aceea, că după pravila fundamentală rabinii își îndeplineau toate îndatoririle lor fără nici o răsplată bănească. Vestitul Hilel, care singur a ajuns la rabinism din cel mai sarac om, zicea: „cine scoate interes din cuvintele legii, viața aceluia va fi luată din lume”²⁾. Nici un învățător, propoveduitor, judecător sau doctoz dintre rabini, nu putea să primească bani pentru serviciile sale. În realitate această mare lege nu s'a observat totdeauna și rabinii știau trage foloase din situația lor, primind bani, care era pierdută de ei la serviciile particulare, și care ar fi putut fi consacrată la învățarea legii, dar în genere în popor se formase închipuirea despre rabini, ca de niște oameni, cari își îndeplineau slujirea lor fără plată. Existența lor se susținea în genere din meseria, care spre cîntea poporului iudeu, nu era deloc la ei în așa dispreț, ca la popoarele clasice ale anticității, ci se considera ocupație perfect onorată și potrivită cu orice situație. A învăța pe fiul său o meserie se considera

1) Gfrörer, Jahrhundert d. Heils, I, 155. Vezi deasemenea Geikie, Life and Words of Christ, I, cap. V și VI.

2) Schürer, Lehrbuch d. Neutest. Zeitgeschichte, 1874, p. 443 la Geikie.

una din cele mai dintâu datorii a părinților. „Cine nu învață pe fiul său o meserie, zicea rabinul leguda, acela procedează tot una, ca și cum l-ar învăța să fure“. Deaceea fiecare din rabini știa o meserie oarecare, care-i dădea putința să trăiască; despre cel mai mareș din ei, adică despre vestitul Hilel se știe, că el deasemenea trăia din munca mânilor sale. Unii din ei se ocupau cu meseria de cismari, alții cu ferăria sau cu stoleria, și măreața pildă întru aceasta noi o putem vedea la ap. Pavel, care, ca educat în mediul rabinic, era tot odată și cunoscător al meseriei de împletitor de corturi și a tot felul de pânze și de lucruri de lână. Negreșit, și această pravilă nobilă nu totdeauna s'a îndeplinit în realitate, și noi știm, că pe vremea lui Hristos, rabinii erau departe de a se distinge prin acea modestie și simplitate, care era cuviincioasă pentru chemarea lor. Situația lor influență le deschidea înainte multe mijloace pentru îmbogățire, dară ei nu neglijau a se folosi de ele. Unul din asemenea mijloace era căsătoria cu mireasă bogată. Pe socoteala asta printre iudei existau păreri foarte determinate, energetic susținute de ineseși rabinii. A da pe fiica sa după un rabin se considera o mare binecuvântare, iar a se căsători cu fiica unui rabin însemna a se apropia de împărăția cerului. Deaceea rabinii prin legăturile conjugale puteau intra în înrudire cu cele mai bogate familii, ceace se și petrecea foarte adesea. Alții mergeau încă și mai departe, și luau parte la întreprinderi mari comerciale și industriale, și se îmbogățeau cu ajutorul lor până întru atâta, încât deveneau prinți financiari între ai lor, care sărăceau mereu din pricina impozitelor din partea strângătorilor de impozite romane. Asemenea situație avantajoasă dădu clasei rabinelor-farisei o putere neobișnuită, cu care trebuiau să aibă de a face regii irodieni, ba chiar și romanii. Către timpul nașterii lui Hristos, clasa rabinelor-farisei se afla în culmea sa de înflorire și după mărturia lui Iosif Flavie ei se enumerau până peste șase mii de inși. Tot el observă, că influența era puternică asupra femeilor ca mai mult înclinate către entuziasmul religios¹⁾, și din această cauză de la sine se înțelege, că înaintea lor era deschisă toată laturea intimă a vieții familiare, adică la dispoziția lor se afla pulsul principal din viața poporului.

Fără de asemenea enormă înrâurire, rabinii-farisei ar fi putut să aducă mare folos poporului, instaurând în viața lui principiile legii dumnezeiești și pregătindu-l pentru primirea lui Mesia, Celce avea să se arate. Din nefericire, anume conștiința impor-

1) Ant. Jud. XVII, 2, 4.

tanței sale în popor duse la aceea, că ei neconținut începură a se alcătui într'o categorie deosebită, pentru care interesele sale de clasă mereu avansa pe contul intereselor generale ale poporului. Printre ei începu vizibil să se desvolte mândria de castă, nelipsită și nedespărțită de raportul neglijabil față de restul poporului. Fiind singura clasă, în mâinile căreia se afla știința legii, ei au început să se așeze la rând cu Moise, cu patriarhii și cu prorocii. După explicația lor patriarhii și prorocii, de aceea aveau așa importanță, că ei înseși erau și fuseseră rabini sau cărturari și succesiv au transmis erudiția lor legistă din generațiune în generațiune. Isaac, după înțelepciunea lor cărturărească, a învățat în școala lui Sit, Iacov a vizitat școala rabinică a lui Ever, și Iosif a fost cu atât mai renumit, că el cărturăria sa rabinică a completat-o încă și cu înțelepciunea egipteană. De aceea nu-i de mirare, că mândria lor nu mai cunoștea margini, și ei învățau, că rabinii erau tot așa de plăcuți lui Dumnezeu, ca mișmele aprinse înaintea lui. Pentru Israil ei trebuiau să fie mai scumpi decât tata și mama, pentru că părinții au însemnătate numai în această lume, iară rabinii au preț și în lumea asta și în cealaltă. După vrednicia lor, ei se așezară chiar mai presus de regi, căci oare nu e scris: „prin mine domnii domnesc?“ De aceea a trăi sau a mânca cu rabinii se considera cea mai mare fericire. A prânzi cu dânșii, însemna oarecum un reflex al fericirii cerești, căci masa rabinului ar fi mai nobilă decât masa regelui și cununa lui mai slăvită decât cununa regească ¹⁾. Mândria de clasă a rabinismului nu se mărginea nici la asta, ci desfășurându-se mai departe, atingea hulirea de Dumnezeu. După declarațiunile mișnei, a vorbi ceva nu în folosul rabinismului, însemna a săvârși mai mult decât o crimă, mai mult decât a huli cuvintele legii. Cuvintele rabinelor trebuiau să fie cinstite mai presus de cuvintele prorocilor, și ca dovadă la asta se istoriseau chiar minuni, cari s'ar fi săvârșit spre confirmarea sentințelor rabinelor. Unul din ei (rabinul Eliezer), întimpinând o obiecțiune la părerea sa, a strigat: „Fie ca acest arbore să dovedească, că eu am dreptate!“ Și arborele a fost smuls din rădăcini îndată și aruncat la 100 de coși departe de locul lui. Când cei ce obiectau observară, că arborele nu poate încă să dovedească nimic, atunci rabinul a exclamat: „Fie dar ca acest râu să dea dovada în favoarea mea!“ Și râul își întoarse apele sale din cursul lor și apucă înapoi. Când protivnicii și după asta continuară să afirme, că nici râul nu dove-

1) Vezi Eisenmenger, *Judenthum entdecktes*, Königsberg, 1711, volumul I, 337. Geikie, *Life*, I, p. 74.

dește nicidecum veracitatea cuvintelor lui Eliezer, atunci rabinul eșindu-și din sine, strigă: „In asemenea caz, dacă adevărul e de partea mea, să dovedească asta pereții școlii lui!” Și abea se rosti el, când în adevăr pereții începură să se prăbușească, și ar fi strivit pe toți ceice discutau, dacă nu s'ar fi ivit rabinul Ieșua, care cu amenințare zise păreților: „Ce treabă aveți voi, dacă discută între dâșii fiii înțelepților? Să nu cădeți!” și pereții supunându-se cuvântului rabinului, nu căzură, deși nu rămăseră cu totul la locul lor, ca veșnic să mărturisască în favoarea lui Eliezer, în care stare au și rămas pentru totdeauna. Văzând că și mișcarea pereților n'a convins pe protivnici, Eliezer se adresa pentru deslegarea discuției chiar către ceriu: „dacă eu am dreptate, să mărturisască ceriul!” Și atuncea din ceriu răsună glas (bat-Col) și zise: „Ce discutați voi cu rabinul Eliezer? El totdeauna are dreptate”¹⁾. Insfârșit mândria savantlăcului de clasă a rabinismului nu se opri nici aicea. In talmud este o povestire foarte caracteristică, dar împreună cu asta și adânc simțită despre aceia, cum fără participarea rabinilor câteodată nu se rezolvau nici chestiunile din ceriu, care, trebuie de observat, rabini le reprezentau cu totul în asemănare cu școlile lor rabinice. Odată, după această povestire, în ceriu s'a ridicat chestiunea despre curățirea leproșilor, și cu acest prilej se produse neînțelegere între Dumnezeu și îngeri. Disputa amenința să se lungească, și în fine disputatorii ajunseră la ideea să se adreseze la mijlocirea lui Ramvan fiul lui Nahman, care se considera drept un însemnat specialist în chestiunea despre lepră, care și însuși vorbea despre sine: „Nu este egal mie în chestiunea referitoare la lepră”. Deaceea sufletul lui Ramvan a fost adus la academia cerească și el a rezolvat chestiunea potrivit cu părerea lui Dumnezeu. După întoarcerea sufletului lui Ramvan pe pământ, numele lui s'a preamărit extraordinar, și la mormântul lui după aceea se săvârșeau minuni²⁾.

Deci, iată în mâinile cărei clase de oameni se afla viața duhovnicească a poporului iudeu către timpul arătării lui Mesia. Dacă ea ajunsese în părerea sa de clasă despre sine până la asemenea absurdități monstruoase, apoi, evident, ea se afla pe o cale greșită, și pe dânsa ducea și tot poporul. Dela falsitatea părerii despre sine prin forța lucrurilor a trebuit să se formeze și o falsă părere despre lume, și deoarece obiectul principal al studiului său era legea, religia, funcțiunile principale ale vieții po-

1) Bava Metzeia, 59 b. Geikie p. 75.

2) Ibidem, 86. Vezi la Eisenmenger'a I, 13. Geikie, 76.

porului, apoi, din nefericire, aicea a trebuit să se și exprime satul să se manifeste această minciună. Și, în adevăr, toată părerea rabinilor despre lume era pătrunsă anume de o falsitate monstruoasă în cugetare, abatere sau falsificarea totală a adevărului. Ei ca și tot poporul trăiau prin așteptarea curândeii veniri a lui Mesia, dar dela sine se înțelege, că Mesia lor deja nu putea fi acela, cum se prezenta El în vestirile legii și ale prorocilor, precum și în mintea oamenilor luminați duhovnicește, ci anume un Mesia în coloritul rabinismului contemporan. Fiind înseși dedați intereselor pământești, ei și pe Mesia și-l zugrăveau în înfățișare lumească, pământească. După părerea predominantă a rabinilor, și printr'inșii și a întregului popor, esceptând oamenii singuratici și luminați duhovnicește, se aștepta simplu un Mesia în persoana unui vestit cuceritor, care trebuie să întemeieze o împărăție fără precedent în ce privește puternicia și strălucirea. Chiar și ideea despre originea sa cerească nu era general răspândită; majoritatea și-o închipuia, că acesta va fi un mare erou, care-i va duce pe iudei la biruința tuturor vrășmașilor și, negreșit, mai întâiu de toate, a acelor cruzi păgâni, cari acum domneau peste poporul lui Dumnezeu. Față cu dezvoltarea amănunțită a acestei închipuiri, într'insa alături cu grăuncioarele adevăratei prorocii despre Mesia au inventat un noian întreg de născociri legendare și de exagerări, cari alcătuiau una din cele mai caracteristice particularități a rabinismului. Așa, toți erau de acord, că locul nașterii Lui trebuie să fie Betleemul, și că El trebuie să răsară din tribul lui Iuda; dar după aceea încep născocirile și falsificările, cari se îndreptau către aceea, ca să mărească pe Mesia din laturea externă, potrivit cu închipuirile grosolane senzuale ale înseși rabinilor. După aceste închipuiri, Mesia cel așteptat nici însuși nu va ști vrednicia sa mesianică, până nu va veni Ilie, însoțit de alți proroci, și nu-l va unge la Domnie. Până atunci El va trăi ascuns de popor. După părerea celor mai buni rabini, arătarea Lui a fost întârziată prin păcatele poporului, și „El ar veni, dacă iudeii s'ar pocăi măcar pentru o zi“. Mai întâiu El trebuie să se arate în Galileea, pentru că zece din triburile lui Israil, cari au suferit cele dintâiu dela vrășmașii de dinafară, tot cele dintâiu vor trebui să primească și izbăvirea. Mesia are a izbăvi poporul cu puterea armelor, și să-i supună lui toată lumea. „Cum minunat esclamă targumul ierusalimitan, regele Mesia, care se trage din casa lui Iuda! El își încinge mijlocul Său, apare și poruncește să înceapă lupta contra dușmanilor Lui, și va ucide pe regii și căpeteniile lor, și nu este un asemenea puternic, care l-ar putea să reziste

împotriva Lui. Munții îi roșește El cu sângele celor uciși de Dânsul din vrășmașii Lui; hainele Lui roșite de sângele lor, sunt asemenea bobitelor de vie purpurii". Măcelul va fi așa de mare, încât „fiarele câmpului se vor hrăni cu trupurile celor uciși în curgere de douăsprezece luni, și paserile ceriului se vor nutri cu ele în curgere de șapte ani" ¹⁾). „Domnul, zice același targum, își va răzbuna pentru noi pe adunătura lui Gog. În ceasul acela va fi zdrobită puterea popoarelor; ele vor fi, ca o corabie, căreia i s'au rupt catargurile și cârma, așa că nu i se mai poate întinde vintrelele. Atunci Israil va împărți între ai săi comoarele popoarelor, mulțimea mare de prăzi și de bogății, așa că chiar dacă printre ei se vor afla ologi și orbi, și aceia vor primi partea lor". Aicea, deja în toată deplinătatea, apare ideea de Mesia cuceritorul, așa cum a fost cultivată ea de rabinism. În dezvoltarea mai departe a acestei idei, rabinismul și-a epuizat toată puterea sa a închipuirii înguste naționale, ca să mai poată zugrăvi tabloul acelei împărății, care va fi întemeiată de Mesia. Această împărăție s'a închipuit ca un raiu, care după strălucirea sa va trebui să întrecă raiul cel dela început. Dar acest raiu va fi exclusiv pentru iudei, când celelalte popoare vor rămânea numai în calitate de slugi necesare pentru înălțarea fericirii „poporului de regi". La zugrăvirea a înseși stării raiului cu toate bunurile sale, rabinii dădură voie deplină fanteziei lor, și, deși s'au silit cu acest prilej să se întemeieze pe cuvintele scripturii, dar la înțelegerea acestor cuvinte au manifestat o uimitoare libertate sau, mai exact, bun plac, care a dovedit până unde eclectică rabinică a fost capabilă să denatureze acea scriptură, studiul și interpretarea căreia pentru popor era problema directă a cărturarilor. Cu sosirea împărăției lui Mesia, ziceau rabinii, „va fi belșug de pâine pe pământ, pe vârful munților" ²⁾), cum a prorocit David și pe lângă aceasta adăogau deja dela ei, că paele de grâu și de cereale vor fi asemenea palmierilor sau coloanelor. Negreșit, asemenea lan putea să se pară unora foarte nepotrivit pentru seceriș; dar cazuistica rabinică imediat găsi eșirea din încurcătură și explică, că pentru fericirii iudei nu se prezintă nici o nevoie să recurgă la seceriș, deoarece însuși Dumnezeu le va trimite din sălașurile Sale din spice, făină albă, curată. Inseși boabele de cereale în mărime vor fi cât doi rărunchi de bou din cei mai mari. Arborii, anul întreg vor aduce roade, iar viile vor fi așa de bogate în

1) Soliar, la Lev. p. 169.

2) Psalmul LXXI, 16.

roade, încât cu un singur strugure se va putea încărca un car sau o corabie și când asemenea strugure va fi adus acasă, atunci din el va curge, ca din poloboc¹⁾. O astfel de împărăție uimitoare după bogăția și abundența sa, trebuia să aibă și o capitală corespunzătoare măreției sale. O astfel de capitală, negreșit, va fi Ierusalimul, dar un Ierusalim schimbat și lărgit neobicinuit în proporții. Pentru el vor fi pini acei munți, pe care este așezat orașul lui David. Capitala fiului lui David va fi așezată pe toți munții istorici: pe Sinai, pe Tabor și pe Carmil, cari vor fi pentru asta miraculos apropiați între dânșii²⁾. Inseși capitala va fi așa de mare, că va acoperi un spațiu, care te miră de-1 va putea străbate un cal în fuga lui de dimineața până la amiază. Ea se va întinde chiar până la porțile Damascului, iar după unii și casele într'insa se vor construi astfel, cari vor avea în înălțime câte trei mile³⁾. Porțile ei vor fi făcute din metale scumpe și din perle, în lățime și lungime de trezeci de coți. Inseși țara împrejur va fi plină de pietre scumpe și de perle, așa că iudeilor le va fi posibil să vie de pretutindena și să ia fiecare cât îi trebuie⁴⁾. Asemenea bogăție nu vor lipsi să o adune în această împărăție a tuturor fiilor risipirii și cel mai sarac iudeu va fi îmbrăcat în purpură și vison⁵⁾, cum îi șade bine poporului domnesc, și toți vor fi așezați la masa de banchet, plină cu cele mai gustoase și mai delicioase mâncări.

Astfel, iată în ce linii rabinismul iudeu și-a descris împărăția lui Mesia. Negreșit, acest chip monstruos în grad considerabil se explică istoricește. El s'a făurit pe presupunerea destul de naturală, că împărăția mesianică trebuie să fie plină de răsplată pentru acea realitate amară, care a împresurat pe poporul ales. În curgere de veacuri întregi, cum s'a spus deja mai sus, el a fost jucăria puter-

1) Această miraculoasă închipuire, cărturarii cu ajutorul exgeticii lor, o scoteau din Deuteronom XXXII, 14, unde se spune simplu, că Domnul a nutrit pe Israil „cu grâu gras și l-a adăpat cu vin, sângele vițelor de vie“.

2) Asemenea închipuire se scotea din Isaia II, 2, unde se spune, că „în ultimile zile muntele casei Domnului va fi pus în capul munților și se va înălța peste dealuri și vor fi de spre dânsul toate popoarele“. Prorocia înaltă duhovnicește a lui Isaia, evident, e supusă celei mai monstruoase tâlcuiri străambe de mintea de falsă înțelepciune a cărturarilor.

3) Închipuirea rabinică în această privință, evident, era departe mai îndrăsneață decât imaginația contimporanilor noștri Eifelei, cari abea au îndrăsnit să se ridice cu turnurile lor la o înălțime de un sfert de kilometru. Dar remarcabil propriu nu e asta, ci aceea, că rabinii la asta au adus ca dovadă a născocirilor lor locuri din proroci, ca de exemplu Zaharia XIV, 10; IX, 1, etc.

4) Eisenmenger, II, 839, etc.

5) Visson — materia cea mai căutată în vechime din cea mai fină pânză albă. Bogății plăteau pentru materia asta bani grei.

nicilor cuceritori, cari au înjosit și au jăfuit acest popor și ca prăful l-au spulberat peste tot pământul și s'au uitat la dânsul cu dispreț, ca la poporul cel mai netrebnic al lumii. Toate acestea până la extrem au jignit sufletul mândru al lui Israil, care era deprins să privească la sine ca la un popor ales, predestinat pentru un viitor mare, și deoarece realitatea nu numai s'a înseninat, ci după măsura apropierei „plinirii vremilor“ se părea că toate se întuneca, apoi nu-i de mirare, că inima îndurerată își căuta ușurare și mângâere în viitor, și acest viitor, negreșit, se zugrăvea în trăsături cu atât mai luminoase, cu cât era mai întunecată realitatea. Înjosit, cucerit, jăfuit de un guvern străin, el cu plăcere își zugrăvea acel viitor nedepărtat, când însuși va cuceri toate popoarele, le va supune la tot felul de înjosiri și, jăfuindu-le, va aduna pentru sine toate comorile lumii, cu care se va și desfăta spre batjocura tuturor „goilor“. Și deoarece pentru temeiul natural și curat istoric o asemenea împărăție nu avea nici o putință în puterile prezente ale poporului iudeu, apoi acest slăvit viitor el îl și identifica cu împărăția lui Mesia, sosirea căreia era elementul cel mai esențial al așteptărilor istorice ale poporului. Dar, explicând posibilitatea originii unei asemenea închipuiri false despre împărăția lui Mesia, făgăduințele istorice totuși nu o justifică. Dacă poporul, prețuind mai presus de toate interesele vieții social-politice și economice, a putut să se lase târât de aiurări relativ de caracterul senzual al împărăției lui Mesia, apoi aceasta a fost după porunca și după neînțelegerea adevăratului spirit și caracter al acestei împărății. Altfceva sunt învățătorii lui, în îndatorirea cărora era să studieze legea și să o explice poporului, și dacă acești învățători nu numai nu și-au lămurit pe temeiul călăuzirii, date lor în sf. Scriptură, a adevăratului spirit și caracter a împărăției mesianice, nu numai n'au voit să se mulțamească cu acele prorocii despre dânsa, care sunt exprimate în scriptură, nu numai n'au trezit părerile poporului întunecat, predându-i și lămurindu-i cuvintele sănătoase ale legii și prorocilor, ci și ei însuși au cedat cu totul atracțiunii poporului și chiar s'au silit să găsească pentru asta temeiuri și justificare chiar în scriptură, deși pentru asta au trebuit să recurgă la tot felul de tâlcuiri strâmbe, falsificări și născociri, apoi față de ei asemenea închipuire era minciună și crimă și anume de aceste păcate grele era învinuit rabinismul contimporan lui Hristos. Și aceasta era cu atât de neertat pentru dânsul, cu cât adevărata înțelegere a împărăției lui Mesia nu era deloc întunecată, încât ea să le fie inaccesibilă priceperii învățătorilor lui Israil. Din contra, chiar în acest timp întâlnim o serie întreagă de persoane

luminate duhovnicește, cari nu împărtășiau nicidecum aiurările rabinice, ci așteptau împărăția lui Mesia, ca pe o împărăție duhovnicească a dreptății și a adevărului, cum erau Zaharia, Simeon, Ana, Nicodim, etc. Ba și însuși poporul în gloata lui nu credea deloc orbește în toate aiurările acestea, și cu inima sa simțitoare răspundea vioiu și la predica despre adevărata împărăție a lui Mesia, așa că a fost deajuns să apară în pustiu Ioan cu predica lui despre apropierea împărăției lui Dumnezeu și despre necesitatea pocăinții, ca condiții ale pregătirii pentru dânsa, ca spre o împărăție duhovnicească, și imediat poporul cu căldul se îndreptă să asculte această predică. Împreună cu poporul s'au ivit și înseși cărturarii, unde auziră dela marele proroc mustrare groaznică la adresa lor „pui de viperă“ (Mat. III, 7); dar această mustrare a căzut pe teren pietros.

După toate acestea, se înțelege, cu ce ochi au trebuit să privească rabinii la acea împărăție mesianică pentru instaurarea căreia venise Hristos. Aicea se întâlnește una cu alta două concepții despre lume cu totul opuse. Pe de o parte apărură rabinii cu creațiunea lor monstruoasă, întemeiată pe născociri și falsificarea cuvântului lui Dumnezeu și susținută până la moarte de rabini, care-și căuta răsplată fantastică pentru necazurile istorice într'o fericire senzuală pe socoteala tuturor celorlalte popoare, - cu împărăția lor, în temelie căreia era așternut egoismul cel mai extrem și cel mai extrem escluzivism; și pe de altă parte Hristos cu predica Sa despre o împărăție nu din lumea asta, împărăție, în care locurile se determină și se dau nu după origina națională și după preferințele de neam, ci după gradul de regenerare, după spiritul de dreptate și de adevăr. De aici contrastul deplin și în înseși caracterul lui Mesia. Dacă Mesia cel rabinic apărea ca un groaznic cuceritor, care fără cruțare măcelărea pe vrășmașii lui și cu trupurile lor hrănea fiarele câmpului și paserile cerului, apoi de altă parte adevăratul Mesia era înfinit de blând și smerit cu inima și, exprimând duhul împărăției Sale, învăța, că de te va lovi cineva pe un obraz, trebuie să-i întorci și pe celălalt. Îți poți închipui, cum această situație se părea de stranie și ofensătoare pentru mândria rabinului, care în trufia sa pretindea aproape adorare divină! După aceea și tot tabloul, zugrăvit de Hristos în predica Sa de pe munte, care era oarecum o nouă legislație sinaitică, o legislație a Noului Testament, un tablou, care exprimă adevăratul spirit și caracter al împărăției lui Mesia, mergea numai bine în curmeziș cu fanteziile iubite ale rabinismului. Rabinii își închipuiau și învățau, că împărăția lui Mesia va fi un fel de

academie rabinică, în care primul loc va fi rezervat lor, ca unor înțelepți, cari știu să tălmăcească cu mintea lor toate finețele legii și ale prorocilor, iar Hristos învăța, că primul loc întru împărăția cerurilor îl vor ocupa „cei săraci cu duhul”, anume acei modești, simpli, acei oameni nepretențioși, cari își simt sărăcia lor duhovnicească și însetează să-și găsească satisfacția în dreptatea și adevărul duhovnicesc. Alături de ei vor fi toți aceia, cari au nevoie de mângâiere duhovnicească și de satisfacția de felul acesta - ceice plâng, flămânzesc și însetează, cei blânzi și curați cu inima, cei milostivi și făcătorii de pace și mai ales cei prigoniți pentru dreptate. Toți aceștia, drepturile cărora la împărăția cerurilor se determină de vrednicia lor lăuntrică, iar nu de preferințe externe; și deoarece aceste vrednicii lăuntrice nu au caracter național sau social, și cu atât mai puțin caracter de clasă, ci caracter general uman, apoi, evident, și însăși împărăția nu va avea nicidecum caracter național și cu atât mai puțin de clasă, ci va fi împărăția general omenească, universală. Încă Ioan Botezătorul, escluzivismul național și de clasă al fariseilor, considerând originea sa dela Avraam, așa zicând, foarte liberă pentru dânșii de a intra întru împărăția cerurilor, le spunea, că ei rătăcesc, de oarece Dumnezeu poate și din pietrele pustiului să ridice fiii lui Avraam (Mat. III, 9); prin urmare, nu era nevoie de nici o clasă de neam pentru umplerea împărăției Sale. Iar Hristos, ca adevăratul Mesia, deja a realizat însuși acest adevăr, când a laudat credința sutașului roman în Capernaum și a prezis, că mulți vor veni dela răsărit și dela apus și vor prânzi cu Avraam, iar ceice-și închipue că sunt fiii lui Avraam vor fi lepădați (Mat. VIII, 11-12), și când a chemat întru împărăția Sa pe cei lepădați, osteniți și împovorați, cari nu erau deloc luați în seamă de rabinismul trufaș. Una din cele mai nesimpatice particularități a rabinismului de atunci era aceea, că reprezentanții lui, absorbiți de interesele clasei cărturărești, nu întorceau deloc atențiunea la adevăratele nevoi duhovnicești ale poporului, ba chiar se refereau către dânșul cu extrem dispreț, ca și către un mizerabil „amhaareț” = „poporul pământului”, incapabil să se ridice până la învățătura propovăduită de dânșii. Încă și mai puțin deci puteau ei să-și întoarcă atențiunea la nevoile duhovnicești ale acelor, cari, în mijlocul acestui popor jalnic, tâmpit, destrămat și ignorant, se făceau în totul jertfe ale păcatului și ale impietății, - ale păcatului păcătoșilor și vameșilor, cari pe lângă păcătoșia lor personală mai poartă de obicei asupra lor și jugul răului obștesc, care apăsa asupra întregului popor și care nutrea în mediul lui condițiile nenormale

ale vieții lui. În nemărginita lor trufie, rabinii farisei considerau pentru sine drept o necinste să se pogoare în aceste cocioabe ale vieții morale-sociale, și ei nu aveau nici o treabă până întru atâta, că în aceste cocioabe se luptă neputincios cu răul înconjurător și pier suflete omenești, cari deasemenea sunt făcute de Dumnezeu și sunt destinate pentru perfecțiunea nesfârșită. Deaceea așa de straniu și chiar batjocoritor de cele sfinte se păru acestor apostoli trufași, când Hristos în nemărginita sa miloserdie se pogora în aceste pături de jos ale vieții sociale și lua contact cu vameșii și păcătoșii, nu respingea dela Sine nici chiar pe desfrâdatele ce se pocăiau, și în genere, chema la Sine pe toți cei osteniți și împovorați, după principiul: „nu cei sănătoși au nevoie de doftor, ci cei bolnavi“. În primele timpuri persoana lui Hristos, despre care a dat mărturie așa de înaltă un astfel de proroc de toți respectat, cum era Ioan Botezătorul, nu se putea să nu stârneasă oarecare interes și în învățării cărturari dintre farisei, și deaceea ei cu curiozitate se uitau la Dânsul, și unul din ei chiar a venit la El noaptea, ca fără piedecă, sub vălul întunerecului nopții, să stea de vorbă cu El despre împărăția propoveduită de Dânsul (Ioan, III, 1-21). Dar curând atât persoana Învățătorului galileian, cât și învățătura propoveduită de Dânsul stârni în rabini simțul trufiei disprețuitoare. Doar El se trăgea din disprețuitul Nazaret, n'a învățat nicăirea în școlile rabinice, nu aparținea nici adeptilor lui Hilel, nici ucenicilor lui Șamaea, ai acestor stâlpi a erudiției rabinice în cele două directive ale ei și în genere nu era rabin și prinurmare - după logica rabinică - nu putea fi nici Hristos. Ne fiind însuși rabin învățat, El și pe adeptii Săi și-i alesese nu din cei mai învățați înțelepți, în fața înțelepciunii cărora să stea cu evlavie chiar și ingerii, ci alese pe oarecari pescari ignoranți de la lacul Galileei, din mediul disprețuitului „amhaareț“, oameni condamnați peirei după neștiința lor în ale legii. Dar încă și mai grozav era în ochii lor aceea, că între ucenicii Săi El primise și un vameș, acest păcătos din păcătoși, ca trădător al teocrației și slugă voluntară a uricioșilor romani. Toate acestea trebuie să fi adus pe savanții cărturari la convingerea, că prorocul galileian nu este nicidecum Mesia, și nu poate fi atare, căci El nu corespunde deloc ideii rabinice despre Mesia.

Această negare a mesianismului lui Iisus Hristos pe temeiul că nu corespunde persoanei lui, nici învățaturii lui, după ideile preconceptuate ale rabinismului, totuși n'a putut să liniștească în totul într'insii sentimentul stârnit de El de curiozitate. Cu toată această necorespondere cu ideile lor favorite, rabinii n'au putut

să nu observe, că în Iisus Hristos este ceva de așa fel, ce-L face, în tot cazul, om neobișnuit, și minunile, cari se săvârșeau înaintea ochilor miilor de oameni și faima cari clocotea nu numai în țara sfântă, ci și împrejurul ei, au trebuit nu odată să-i silească să cadă pe gânduri. Și această cădere pe gânduri ar fi putut să servească pentru ei drept început al luminării duhovnicești, și împreună cu asta și de eliberare de jugul ideii preconceptuate, dacă aceasta n'ar fi fost zădărnicită de mândria de clasă, devenită drept o sistemă alcătuită mai presus de cerințele realității - rabinismul mai presus de viață. Sistemă rabinică prelucrată prezenta în sine o întreagă concepție despre lume, care determina raporturile lor chiar în religie și lege, și care condiționa vederile lor asupra adevărului și caracterul lui Dumnezeu, asupra scopului și a raportului Lui către oameni. Scopul lor era să facă poporul lor, poporul legii supreme, așa ca fiecare om să fie supus regulelor prescrise de lege. Scop măreț și nobil; dar aicea totul atârână de ce fel este această lege, spre realizarea căreia era îndreptată tendința. Și iată aicea se manifestă, că drept obiect grijei lor nu era idealul suprem, cum a fost dat el în legea lui Dumnezeu, care a predestinat persoanei omului anumită libertate în tendința către desăvârșirea duhovnicească, ci numai o mulțime de prescripțiuni cărturărești și rituale. Indatoririle principale, negreșit, se inspirau, pentru că ele cu trăsături de foc și neșterse erau săpate pe table de granit și erau accesibile minții nemijlocite și simțului chiar și a poporului simplu; dar legea, care coprindea în sine o vitalitate adâncă și era predestinat să fie o progresivă revelațiune, s'a transformat la dânșii în legea de acte și prescripțiuni rituale, într'o sistemă încurcată cazuistică, sub influența căreia hotărârile simple și mărețe ale legii lui Moise s'au transformat într'o serie de pravile și prescripțiuni uimitor de subtile, și totodată uimitor de seci și absurde. Așa, pe tablele legii lui Moise, se porunca să se păzască și să se sfințască ziua sâmbetei, și pe temeul acestei porunci simple și clare savantlâcul rabinic a inventat și îngrămădit o mulțime întreagă de prescripțiuni născocite. Ei învățau, că în porunca a patra se interzicea 39 feluri întregi de lucrări, în care caz fiecare fel la rândul său devenea obiectul a noui discuțiuni, interpretări, delimitări și prescripțiuni. Prin una din pravile se arăta, de exemplu, că nu e permis a lega sau a deslega un nod în ziua sâmbetei. Dar nodurile doară sunt de diferite feluri și deaceia rabinii se întreceau în mărginiri fine între dânșii, și discutau serios, că n'ar fi oare și astfel de noduri, cari după inșeși caracterul lor sau după anumite condițiuni a înodării

lor pot și nu intră sub epreliște. Și, în adevăr, unii ajunseră la așa convingere, că dacă nodul era de așa fel, că el se putea deslega cu o mână, atunci deslegarea lui nu se considera o violare a sâmbetei; dar la asemenea noduri, ca nodurile de pe corabie sau de pe o cămilă încărcată, nu se îngăduia nici să se atingă în această zi ¹⁾. După aceea prescripțiunile se refereau nu numai către lucrările interzise în ziua sâmbetei, ci și la lucruri sau împrejurări, cari coprindeau într'însele chiar numai puțința profanării sfintei zile. Croitorului nu i se îngăduia să iasă vineri cu acul în haină sau scriitorului cu pana, ca ei din uitare să nu lese asupra lor această „povoară“ și după începerea sâmbetei. Și cu astfel de pravile și prescripțiuni era plină toată sistema legismului rabinic.

Ne putem închipui, cu ce dispreț Iisus Hristos, ca expresie a împărăției harice a libertății persoanei omului și ca propovediitor al desăvârșirii ideale, trebuie să se fi raportat către convingerea rabinică, că toate aceste mărunte prescripțiuni alcătuiesc anume legea lui Dumnezeu și exacta îndeplinire a lor îi este plăcută Lui. Numai puterea iubirii Lui și devotamentul către idealul teocratic puteau măsura puterea indignării Lui față de această jalnică falsificare a adevăratei legi dumnezeiești. El condamna deopotrivă atât viața fariseilor, cât și falsificarea de către ei a legii și în raportul lor fals către sf. Scriptură găsi secretul și explicarea tuturor neajunsurilor sistemei lor în totul false. Cu prescripțiunile lor de mărunțișuri ei adesea ajungeau în imponcișere directă cu poruncile dumnezeiești și în numele celor dintâiu călcau pe aceste din urmă ²⁾. Moise, ca legiuitor înțelept, știind că familia este baza societății și a statului, cinstirea părinților a pus-o drept cea mai dintâiu datorie a copiilor, a făcut-o temelie a datoriei în raporturile reciproce ale oamenilor între ei, iar fariseii în interesele lor de clasă au pus pe rabin mai presus de tată, pe învățătorul înțelepciunii în raportul drepturilor la ascultare și servicii l-au ridicat deasupra părinților ³⁾, și învățară poporul, ca sub pretext de cinste și respect către Dumnezeu se putea a înconjura cele mai dintâiu datorii față de părinți (Mat. XV, 6). Cel mai devotat rob al buchei, cum erau cărturarii fariseii, este tocmai omul, care produce cea mai mare silnicie asupra ei. Trâmbițând pe toate căile devotamentul său către lege, el în același timp născocește tâlcuiri,

1) Schürer, Neutest. Zeitschrift, p. 485.

2) Mat. XV, 3: „voi călcați porunca lui Dumnezeu pentru tradițiile voastre“, îi muștra pe ei Hristos.

3) Schürer, Neut. Zeit. p. 442.

cari distrug legea din temelie și Hristos n'a zăbovit să demasce această minciună fariseică, când El a arătat în ce măsură fariseii cărturari erau necredincioși propriilor lor pravile. Cărturarii se mândreau cu aceea, că ei iubeau foarte mult legea, ca să o predea pentru recompensă¹⁾, și în același timp ei „mâncau casele văduvelor și la arătare se rugau mult” (Marcu, XII, 40). Nu-i de mirare, că Hristos preveni pe ucenicii Săi contra „dospiturii fariseice” (Mat. XVI, 6; Marcu, VIII, 15; Luca, XII, 1) și le-a declarat lor: „dacă dreptatea voastră nu va întrece dreptatea cărturarilor și a fariseilor (Mat. V, 20) nu veți intra întru împărăția cerurilor”.

Astfel contrastul între Hristos și între fariseii cărturari cuprindea înseși fondul lucrurilor, și cu trecerea timpului s'a întărit din ce în ce mai mult, anume când Hristos, săvârșind lucrurile de miloserdie și propoveduind adevărul noiei evanghelii a libertății duhovnicești, a distrus cu autoritate toate construcțiile mizere ale fariseismului cărturăresc și ritualismului. La vederea acestora, dușmănia lor către noul Invățător a crescut și a sporit pe fiecare zi. Toate acțiunile Lui și toată învățătura Lui ei le socoteau o jignire directă pentru sine, cu atât mai mult, că ele stăteau în totală contrazicere cu ideile și părerile lor. El propoveduia împărăția lui Mesia, și totuși îndrăsnea să întretie contact cu „vameșii și păcătoșii”, până și de umbra cărora rabinii fugeau ca de profanare; a venit să împlinească legea, și totuși viola pravilele cele mai sfinte despre păzirea sâmbetei. Mai mult încă, El, venetic din disprețuitul oraș Nazaret, om care nici n'a gustat înțelepciunea cărturărescă în școlile rabinice, îndrăsnea în pildele Sale, să expună vădit pe rabinii de înaltă cinste într'o lumină defavorabilă, și pelângă asta anume în comparație cu păcătoșii și vameșii, cum s'a petrecut asta în pildele despre fiul risipitor și despre vameșul și fariseul. În prima din ele fariseul e prezentat sub chipul fratelui mai mare, care era muncitor și ascultător de părintele său, dar a manifestat o revoltătoare răutate de inimă, când s'a indignat la regularea de către tatăl său a unui ospăț cu prilejul întoarcerii fiului risipitor, cecece a atras asupra sa reproșul milostivului tată, pentrucă în inima lui împetrită nu s'a aflat loc pentru simțul bucuriei de întoarcerea fratelui pierdut (Luca, XV, 25-32).

În a doua a fost scos direct fariseul cu toată mirodenia evlaviei lui fațarnice și a laudei de sine cu dreptatea alătura cu un ticălos de vameș, care se ruga în lacrimi pentru ertarea păcă-

2) Gfrörer, Jahrbuch. d. Heils, II, 156—160. Schürer 443.

tosului de dânsul (Luca, XVIII, 9-14), și din amândoi rugătorii justificat a eșit anume vameșul. Toate acestea turburau până la extrem pe farisei și antagonismul între dâșșii și Hristos creștea tot mai mult. Dar după măsura, în care învățătura și faptele Lui stârnea tot mai mult indignarea din partea rabinismului, ei în acelaș timp primeau tot mai multă importanță și putere. Afară de faptele obișnuite, El săvârșea și fapte neobișnuite și nepătrunse. Așa El miraculos izgonea dracii, și prin urmare stătea în plin antagonism cu puterile întunecate ale iadului. În virtutea acestora El se părea pentru farisei o enigmă de nedeslegat. Învățătura Lui se părea lor falsă și absurdă, dar faptele Lui, săvârșite spre confirmarea acestei învățături, erau oarecum dovezi ale adevărului nebiruit. El vorbea, după părerea lor, așa, ca și cum ar fi hulit pe Dumnezeu, dar în acțiunile Sale era asemenea lui Mesia. Ei, după orbirea lor legistă, chiar înțelegeau, că cuvântul și acțiunea trebuiau să aibă aceeași rădăcină: ambele trebuiau să fie sau false, sau adevărate. Se prezenta lor astfel o dilemă, care numai le dubla pozițiunea lor disperată. Lor le rămăsese sau să înăbușe dușmănia lor față de Învățătorul galelian, sau să-și formeze o astfel de părere asupra faptelor Lui, care nu numai ar justifica această dușmănie, ci ar și cere-o. Și ei călcând orice legi ale logiceii, aleseră ultima cale, și hotărâră, că faptele Lui își au izvorul lor în acelaș rău, ca și cuvintele Lui. Însăși minunile Sale El le-ar fi făcând pentru că se afla în alianță cu satana, și dacă izgonește dracii, apoi cu puterea lui belzebut reușește (Mat. XII, 27). El este, va să zică, după această logică, întruparea deplină a minciunii, minciună atât în cuvinte, cât și în fapte, și chiar izgonirea dracilor este deci numai o aparență sau o manevră falsă, cu scopul de a servi mai bine pe satana. Negreșit, concluzia era până la evidență absurdă, și lui Hristos nu i-a fost greu să o combată pe temeiul înseși logiceii lor rabinice. În adevăr, „dacă satana izgonește pe satana, atunci el s'a desbînat însuși în sine, și deci cum va dura împărăția lui? Și dacă Eu cu puterea lui belzebut izgonesc dracii, atunci fiții voștri cu a cui putere îi izgonesc? De aceea ei vă vor fi judecători” (Mat. XII, 26, 27). În această acuzație, dușmănia rabinismului își ajunsese zenitul său față cu Hristos, și deoarece temelia ei se dovedi până la extrem nedurabilă și înseși acuzația a fost fără greutate respinsă de Hristos, apoi rezultatul firesc și singur a putut fi înrăirea fanatecă a rabinilor contra lui Hristos și negarea tâmpită a luminii dumnezeescului adevăr. Când de asemenea dumnezeescul Învățător, văzind această orbire duhovnicească a protivnicilor Săi și răscoala intenționată contra însuși izvorului,

i-a expus în fața întregului popor unei groaznice muștrări, ca fă-
 țarnici și mărunți mâncători de buchii, cari miroase frumos a evla-
 vie și cucernicie, iar înăuntru sunt asemenea unor morminte vărute,
 pline de oase și de toată necurățenia, apoi prin aceasta s'a pro-
 dus ruptura totală, și unicul scop al fariseilor deveni deacum, ca
 cu orice preț să se izbăvească de un Invățător așa de insuportabil
 și primejdios pentru dânșii, măcar de ar trebui pentru asta să
 recurgă chiar la o silnicie sângeroasă. Și noi am văzut, cât de
 adesa în ultimile zile ale vieții lui Hristos acești fanatici trufași
 au apucat pietre, ca să-L ucidă, dar deoarece nu sosise timpul pen-
 tru asta, apoi cruzimea lor putu să-și găsească satisfacția numai
 atunci, când ei în alianță cu saduchei reușiră înaintea tribuna-
 lului lui Pilat, ca cărmuitorul roman să dea la moarte de cruce
 pe Acela, pe Care ei în atacul lor îl numeau înșelătorul poporului.

În asemenea raport cu Hristos stătea elementul principal
 constitutiv al societății contemporane Lui și anume rabinismul fari-
 seic. Mai rămâne să vorbim puțin despre altă parte constitutivă
 a acestei societăți, anume despre saduchei. Acest partid deaseme-
 nea dădea din sine rabini, dar rabinismul saducheu niciodată n'a
 dobândit o mare importanță în popor, și asta se explică prin prin-
 cipiile fundamentale ale sectei. În contrast cu fariseii, cari înteme-
 iau concepția lor despre lume pe terenul tradiției verbale, ei,
 cum s'a spus mai sus, se țineau strict de litera scripturii, prin
 care pelângă asta înțelegeau numai Pentateucul lui Moise. Din
 această cauză sistema lor era mult mai simplă, deoarece ei con-
 siderau ca datorie a lor să înlăture dintr'însa tot ceea ce, după
 părerea lor, nu avea destul temei în Pentateuc și nu conglăsuia
 cu rațiunea. Astfel de raționalism nu întârziă să tragă după sine
 urmări foarte periculoase pentru religie, și despre saduchei sunt
 mărturii în acel senz, că ei negau viața viitoare, ca negându-și
 confirmarea în cărțile lui Moise, se raportau ironic către învățătura
 despre învierea morților¹⁾ și afirmau, că sufletul piere împreună
 cu trupul²⁾. Chiar dacă se recunoaște cu un cercetător modern,
 că de asemenea negare nu erau vinovați toți saduchei, ci numai
 unii din ei, cei mai extremiști mărturisitori ai sistemii³⁾, apoi în
 tot cazul nu se poate nega aceia, că asemenea extreme sunt așternute
 în înseși spiritul sistemii și acești mărturisitori extremiști ai ei erau și
 următori. Aceasta era deplin raționalistă, și ca orice raționalism ea
 prin forța lucrurilor a dus la negarea a tot ce este supranatural. Față

1) Mat. XXII, 23; Fapt. IV, 1-2; XXIII, 8.

2) Ant. jud. XVIII, 1, 4; Bel. jud. II, 8, 14.

3) Edersheim, Life of Christ, I, p. 315.

cu un asemenea principiu fundamental al concepției despre lume, se înțelege că tot senzul ființei sale ei îl vedeau în această viață pământească și grăbeau să se folosască de toate bunurile oferite de ea. Aceștia erau în înțeles deplin fiii veacului acestuia, și de aceea egoismul de clasă lucra într'înșii încă și cu mai mare putere, decât la farisei. Acești din urmă apăreau nu arare ori ca apărători eroi ai teocrației și pentru susținerea ei își puneau capul lor (cum s'a petrecut asta, de exemplu, sub Irod cel Mare); dar saducheii nu aveau nici o treabă cu teocrația, și ei considerau mult mai rațional și avantajos a susține orice autoritate prezentă, fără să dea vreo atențiune esenței și caracterului ei. De aceea ei se împăcară ușor cu jugul roman, și nu numai nu se rapoartau dușmănos către uzurpatorii tronului lui David - Irozii, ci se sileau să se apropie de dânsii, se târau la palatul lor și intrau în partidul politic irodian¹⁾. Prin asemenea politică ei obținură aceia, că apucară în mâinile lor toate funcțiunile cele mai importante atât sociale, cât și religioase, și se știe, că postul religios cel mai înalt din popor, anume postul de arhiereu, pe vremea lui Hristos îl ocupau saducheii din casa lui Voet, de proveniență din Egipt. Fariseii au fost mărginiți din aceste funcțiuni și ocupau numai funcțiunile inferioare, în care, negreșit, se foloseau de orice împrejurare potrivită pentru manifestarea dușmăniei lor contra adversarilor mai fericiți. Arhiereii saducheii, pentru întărirea situației lor, formară împrejurul lor un puternic partid preoțesc, care se transformă prin bogăție și situație într'o castă aristocratică orgolioasă, care privea cu dispreț la tot celălalt popor, și fără jenă se folosea de situația sa pentru îmbogățire. Precum de înseși arhiereii, așa și de partidul lor se știea, că ei nu neglijau nici un mijloc pentru îmbogățire, jăfuiău preoțimea inferioară, le răpeau partea de venit ce li se cuvenea după lege, împovorau cu impozite lucrurile necesare la aducerea de jertfe, singuri organizau și țineau prăvălii cu animale și paseri de jertfă, măbind prețul lor artificial până întru atâta, că prețul unui porumbel ajungea la un dinar, și cu scop interesat îngăduiau negustorilor să vâre turmele lor și să aducă tarabele lor chiar în cuprinsul templului, făcând din el oarecum o peșteră de tâlhari. Prin aceste mijloace necinstite preoția aristocratică îngrămădi bogății enorme, și cei mai însemnați reprezentanți ai ei, până întru atâta nu da atențiune poporului, care trăia sub un dublu jug al romanilor și al lui Irod, care deopotrivă îl ruina și-l dusesse la o extremă sărăcie, trăiau într'un lux neobișnuit și

1) Irodieni se numeau toți adeptii lui Irod și ai casei lui, cum nu puțini erau dintre iudei în acel timp turbure, și ev. Matei direct identifică cu ei și pe saducheii, se înțelege că sub raport politic.

asemenea bogatului din parabolă, benchetuiau strălucit în fiecare zi. Despre un oarecare Iohanen, fiul lui Nebedeu, talmudul comunică, că pentru trebuințele bucătăriei lui (zilnic) se întrebuițau 300 de viței, 40 de cuști de porumbei și la masă se cereau 300 butoaie de vin. Despre arhierul Ismail ben Fabi se povestește, că el avea o materie, făcută pentru dânsul de haină, care costa 100 de mine, adecă zece mii de lei aur. Iar despre un alt arhieru, anume Eliezer ben Garsam, se povestește că el avea tot o astfel de haină, care costa improbabilă sumă de 20.000 de mine, dar aceste haine erau așa de fine și transparente, că ceilalți preoți nu-i îngăduiau să o îmbrace la slujbă, pentrucă în ea el se părea cu totul gol¹⁾.

Arhieria în genere decăzuse până la ultimul grad, și asta nu scăpase neobservată de popor, care pentru totdeauna aplicase pe cetea disprețului său nevrednicilor reprezentanți ai ei pe paginile talmudului. „Către ce vreme, întreabă rabînul Iohanen, se referă cuvintele Scripturii: frica Domnului lungeste viața? Către timpurile primului templu, care a durat 410 ani și a avut numai optsprezece arhierii dela primul până la ultimul; și la care timp se referă cuvintele: și anii necredincioșilor se vor scurta? Către timpul templului al doilea, care a durat 420 de ani și în acest timp la el s'au schimbat 300 de arhierii; căci, socotind 85 ani pentru cinci arhierii eșecșionali, rămâne mai puțin de un an pentru fiecare din toți arhierii ceilalți“²⁾. Iar poporul simplu rostea direct pe ulițele Ierusalimului blestăm asupra acestor arhierii nevrednici reprezentanți ai religiei. „Blestăm casei lui Boet, blestăm familiilor lor, strigau cei nemulțamiți pe ulițe, blestăm casei lui Hanan, blestăm șuerăturilor lor de viperă! Blestăm casei lui Ismail ben Fabi, blestăm pumnangiilor lui! Insuși ei, arhierii, fiii lor îngrămădesc la bani și ginerii lor; iar slugile lor bat poporul cu ciomegile“. Acest strigăt disperat al poporului era ultima expresie a indignării lui la călcarea în picioare a înaltei vrednicii de arhieru de către nevrednicii purtători ai ei din mediul saduceu.

Se înțelege ce fel puteau fi raporturile dintre Hristos și acest partid. Indiferentă față de interesele religio-morale ale poporului în genere, partidul saduceu, ca și aristocrația arhierescă în special, nu da atențiune învățătorului galelian, considerându-l unul din mulții rabini, ce apărea din mijlocul poporului și-i preda una

1) Joma 358. Asemenea materii se pregăteau din vison, cea mai fină pânză, și erau iubite în înalta societate romană, unde se plăteau sume enorme. Se știe, că din asemenea materie o față de masă, se plătise cu 4 milioane sesterții, adecă opt sute de mii lei aur.

2) Joma, 9, a; Geikie, I, p. 346.

sau alta din învățături. Dar ea curând a trebuit să-și schimbe raportul său către Dânsul, când acțiunea Lui în Ierusalim în timpul sărbătorii paștelor a atins direct interesele preoțimei ciococești, anume când Hristos a gonit din templu pe negustori, dările asupra cărora alcătuiau considerabilul izvor al veniturilor pentru această aristocrație, și prin ineseși aceasta nu numai i-a pricinuit mare știrbire veniturilor și averii, ci și public a muștrat tot sacrilegiul unei asemenea întreprinderi. Dar chiar și acest fapt se pare că a avut numai o importanță vremelnică, și de dânsul au uitat curând, cu atât mai mult, că Hristos propoveduia de preferință în depărtata Galilee, iar cărturarii farisei nu-l scuteau de pândă lor nici acolo, și acuși-acuși intrau cu Dânsul în disbateri, suferind neconținut înfrângere din partea dumnezeieștei înțelepciuni a Invățătorului galileean, iar saducheii aproape deloc nu se întâlnesc cu El în masele poporului, care urmau după El, și ei probabil numai de departe îl urmăreau, bucurându-se în tăcere de înfrângerile protivnicilor lor. Un asemenea raport totuși n'a putut să se prelungească la infinit, cu atât mai mult, că Hristos deodată și direct își determină raportul Său către saducheii, când a prevenit pe ucenicii Săi deopotrivă contra dospiturii atât a fariseilor, cât și a saducheilor, și când deopotrivă a numit pe interlocutorii din ambele partide „neam viclean și preadesfrânat“, „fățarnici, care fața cerului știe să o găcească, iar semnele vremilor nu pot“ (Mat. XVI, 1-4). După aceasta saducheii au trebuit să înțeleagă, că noul Invățător galileian nu e deloc asemenea celorlalți învățători, și înaintea Lui trebuie să se risipească orice minciună și să se desgolească orice fățarnicie. Deoarece ei erau întru aceasta nu mai puțin decât rivalii lor farisei, apoi în vederea conservării de sine ei deasemenea nu zăboviră să se pună în raport dușmănesc cu Hristos, care s'a și manifestat mai întâiu de toate în aceea, că ei, cu toată dușmănia lor față de farisei, se întovărășiră cu dânsii pe terenul interesului propriu în lupta cu dușmanul comun, și în adevăr activară contra Lui cu toate mijloacele posibile pentru dânsii. Dar în timp ce fariseii activau, în contra Lui cu discuții și rețete și pe temeiul instituțiilor bisericești religioase, saducheii, potrivit cu situația lor, transformară lucrurile pe teren politic, și începură să agite contra Lui autoritățile, expunându-L drept dușman al liniștei publice. Deoarece ei reușiseră deja mai înainte să piardă pe marele proroc Ioan Botezătorul, apoi incurajați de această izbândă, ei începură să întrebuițeze aceeași măsură și contra lui Hristos, și dispuse contra Lui pe Irod Antipa, care după instigațiile lor voia să-și pună mâna pe Dânsul, deși n'a

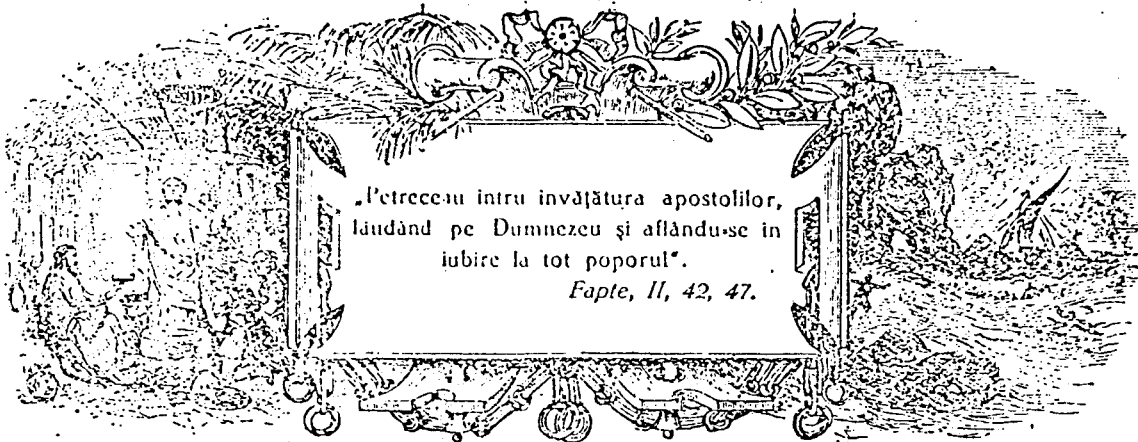
reuşit să ajungă la asta (Luca, XIII, 31). Această politică o duseră apoi tot cu mai multă stăruinţă şi în renumita hotărâre a sinedriului, la care Caiafa rosti involuntara sa prorocie, că „e mai bine să sufere un om, iar nu să piară tot poporul“, decât să expună tot poporul nenorocirilor războiului; această politică îşi găsi înalta sa expresiune, deoarece aici era clar exprimată din partea partidului saducheilor temerea de o mişcare politică, care ar fi putut să ducă la o radicală răsturnare a raporturilor sociale şi în care aristocraţia preoţească putea să piardă pentru totdeauna situaţia sa avantajoasă. Rezolvând chestiunea în acest senz, saducheii căutau numai momentul potrivit să ducă lucrurile până la capăt, şi nu se deteră înapoi dela asta chiar nici atunci, când au fost nevoiţi să recurgă la tranzacţia criminală cu nefericitul ucenic trădător. Judecata arhierească asupra lui Hristos, cu nelegiuirea ei şi cu martori mincinoşi cumpăraţi a complectat politica lor, care anume a şi dus la răstignirea Mântuitorului pe cruce.

Iată în ce raport stătea, printrumare, Hristos cu clasele principale, cari alcătuiau societatea iudaică, contemporană Lui. Ambele clase conducătoare, cu tot contrastul dintre păreriile lor, se dovediră a fi în raporturi duşmănoase cu Dânsul, pentru că amândouă aceste direcţiuni erau false şi ca atare îşi găseau muştrare în luminoasa învăţătură a lui Hristos. Dar de aici singură de sine se manifestă zădărniciia întrebării, ridicată nu demult în literatura biblică istorică, că cine ar fi mai vinovat de moartea de cruce a lui Hristos: fariseii sau saducheii? Vinovaţi deopotrivă sunt şi unii şi alţii, pentru că şi unii şi alţii, întimpinând în persoana lui Hristos groaznică muştrare a nedreptăţii lor şi a criminalei lor făţărnicii, tindeau ca cu orice preţ să se izbăvească de Dânsul, măcar de ar fi trebuit pentru aceasta să verse chiar sânge nevinovat. Şi dacă în timpul grozavelor peripeţii ale judecăţii asupra lui Hristos înaintea tribunalului pretoriului lui Pilat persoanele active principale şi învinuitorii principali au apărut saducheii în persoana arhiereului şi căpiteniilor, apoi putem fi încredinţaţi, că în strigătele asurzitoare: „răstigneşte-L, răstigneşte-L!“ au luat parte înfocată şi fariseii, şi unii şi alţii deopotrivă şi-au atras asupra lor blestem veşnic, când strigau la nesfârşitele: „Sângele Lui să fie asupra noastră şi a copiilor noştri!“

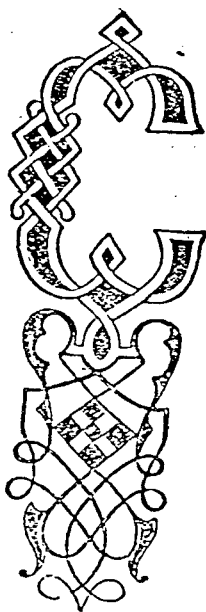


367

S U P L E M E N T
LA ISTORIA FAPTELOR APOSTOLILOR



EXACTITATEA ȘI ADEVĂRUL CĂRȚEI FAPTELOR SFINȚILOR APOSTOLI.



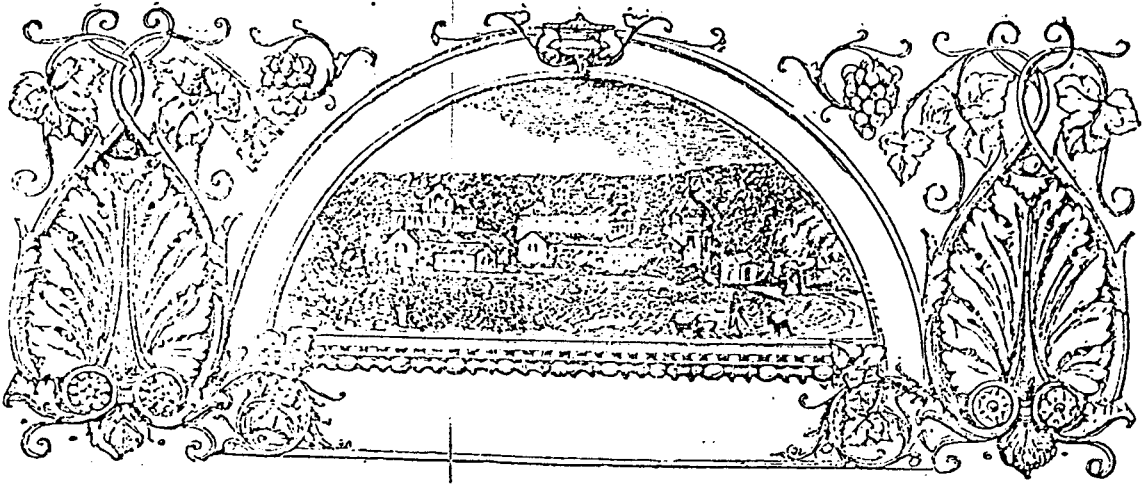
ritica negativă în tendința sa de a dărâma autenticitatea istorică a cărților Noului Testament, negreșit, n'a putut lăsa fără atențiune nici o astfel de carte cu preferință istorică, cum este cartea Faptelor sfinților Apostoli. A dărâma cele patru evanghelii ca colecțiune de povestiri neautentice și a lăsa fără combatere cartea Faptelor, ar fi însemnat a distruge însuși senzul criticii, pentrucă evenimentele, transmise în cartea aceasta din urmă, alcătuiesc rezultatul direct al evenimentelor povestite în cele patru evanghelii, și dacă se recunoaște rezultatul autentic, atunci neapărat se recunoaște ca atare și acea bază, din care decurge. Iată pentruce criticii raționaliști cu aceeași insistență s'au silit să combată autenticitatea și veracitatea cărții Faptelor, ca și a celor patru evanghelii. Dar dacă în primul caz pentru fantezia criticilor s'a prezentat un larg deplin, și ea a putut să construiască în legea sa și să răsconstruiască istoria evanghelică, răstălmăcind și falsificând-o până a nu se mai cunoaște, apoi la examinarea cărții Faptelor ea s'a găsit într'o mărginire de neînvins întru aceea, că această carte expune istoria creștinismului nu singură de sine, ci în strânsă legătură organică cu istoria lumii de atunci. Ea ne face să cunoaștem moravurile și obiceiurile locuitorilor Palestinei,

Asiei Mici, Greciei și Italiei, cu aceea, cum se cârmuiau provinciile imperiului roman, ce dispozițiuni și patimi predominau, ce limbă vorbea cutare sau cutare populațiune, prezentând, cu un cuvânt, oarecum un tablou în scurt a stării imperiului roman în periodul, care a urmat după moartea lui Iisus Hristos. A respinge autenticitatea acestei cărți, înșamnă deci a combate nu numai propriu istoria apostolică, ci și întreg acest tablou, care alcătuește fondul pentru istoria expusă. Negreșit, au fost încercări și la asta: Criticii neîmblânziți au stărut să găsească și în cartea Faptelor contradicțiuni și nepotrivelile, să desmembreze înseși cartea în fragmente separate, cari ar fi aparținut la diferiți autori, ce s'au alăturat între ei insuficient. Dar ei au întimpinat o neașteptată combatere din partea descoperirilor științifice moderne în domeniul arheologiei și epigrafiei, cari au pășit ca martori fără glas, dar elocvenți în susținerea adevărului. Cu ajutorul lor putem acum afirma deplin acest tablou, deoarece avem puțința să controlăm cartea Faptelor pagină cu pagină. Și rezultatul acestui control se dovedește complet satisfăcător pentru carte. Cu cât se largesc mai mult cunoștințele istorice în acest domeniu, cu atât mai mare putere apare dreptatea și exactitatea autorului acestei cărți, cum tradiția totdeauna a recunoscut pe evanghelistul Luca. Fără nici o pretenție de erudiție, fără nici o critică premeditată, cu o exactitate istorică uimitoare și totodată cu o simplitate elegantă în ton și expunere, el ne transportă în acel mediu, în care au lucrat, au propovedit și au pățimit apostolii, marii prevestitori ai noii bunevestiri, care a regenerat lumea cea învechită și cartea lui este un fel de model al cercetării istorice, în care pana scriitorului spune singură adevărul.

Noi nu avem în vedere să dovedim toate acestea prin cercetări amănunțite, ci ne vom mărgini numai la câteva exemple, împrumutate, mai ales din descoperirile epigrafice cele mai nouă. În acest scop noi vom urma pe ap. Pavel în insula Creta, în Macedonia, Atena, Efes, în una din călătoriile lui la Ierusalim și în lunga lui umblare dela Cezareea Palestinei la insula Malta și la Puteoli. Săpăturile, făcute de generalul Cesnola în insula Cipru, ne vor da puțința de a controla ceea ce se vorbește despre trecerea apostolului în această insulă; săpăturile, făcute de Vud în Efes, ne vor da puțința să lămurim chiar cuvintele, pe care le întrebuințează ev. Luca în istorisirea despre răscoala foastă acolo, produsă în urma propoveduirii Evangheliei în acest oraș¹⁾; cer-

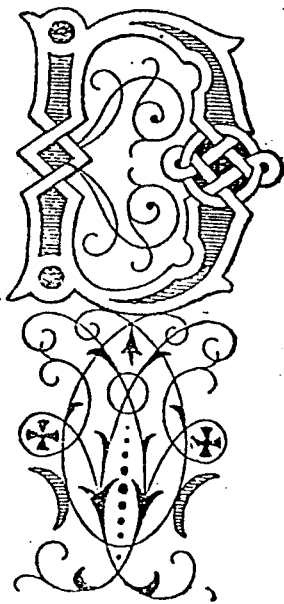
1) Vezi în deosebi pe Lightfoot, Illustrations of the Acts from recent Discoveries in Contemporary Review, Mai, 1878.

cetările lui Gezei și ale abatelui Duchesn în Macedonia vor servi de comentariu, că sfințitul scriitor vorbește de Filipi și Tesalonic; studierea acestor locuri ne va da puțința de a urma după ap. Pavel la Atena și la stânca Areopagului; inscripția, găsită în Ierusalim de Clermon Hanno, va confirma prin mărturia ei existența opreliștei iudaice, care împedeca pe păgâni de a intra în templu, opreliște, indicată în cartea Faptelor cu ocazia arestării ap. Pavel în capitala Iudeei; în fine, conducându-ne de lucrările navigatorilor moderni și a hidrografilor, noi vom urma pe apostolul arestat în călătoria sa din Iudeea în Italia.



CAPITOLUL X.

AP. PAVEL IN INSULA CIPRU.



descrierea guvernării provinciilor romane de pe vremea ap. Pavel, multă vreme a prezentat un lucru greu pentru scriitori, cari, descriind această epocă, nu erau deaproape consacrați în ale adevărului. Când August puse mâna pe autoritatea supremă, el împărți provinciile între sine și senat. Din acel timp, în imperiu erau două feluri de provincii: imperiale, guvernatorii cărora se numeau de împăratul și senatoriale, guvernatorii cărora se numeau de Senat. Guvernatorii provinciilor imperiale purtau titlul de legat sau propretori; guvernatorii provinciilor senatoriale primeau numirea de proconsuli¹⁾. Intrebuințarea și înțelesul numirilor de propretor și proconsul astfel au fost supuse la schimbări. În timp ce pe vremea republicei aceste numiri însemnau că guvernatorii provinciilor, cărora se dedeau ei, la început erau pretori sau consuli în Roma, în urmă ele exprimau nu altă ceva decât origina imperială sau senatorială a acestui rang, independent de acele funcțiuni, cari puteau în alte împrejurări să ocupe persoana, care primea acum acest rang.

Această deosebire de provincii imperiale și senatoriale pre-

1) H. Waddington. *Fastes des provinces asiatiques de l'empire romaine*, partea I-a, 1872, p. 3-4, 17; Conybeare and Howson, *The Life and Epistles of St. Paul*, 1880, p. 116.

zintă deja singură de sine o importantă dificultate în geografia administrativă a imperiului roman; dar dificultatea crește încă și mai mult în vedere că înseși deosebirea asta se supunea la variațiuni neconținute și la schimbări. Dacă în vreo provincie senatorială se începeau desordine și dacă pentru restabilirea ordinii acolo se cerea introducerea ocârmuirii militare, atunci ea chiar prin aceasta înceta de a mai fi supusă senatului și devenea imperială, și senatul, în schimbul ei, primea o provincie imperială, care prin înseși aceasta devenea senatorială. În starea aceasta de lucruri nu arareori se dovedea imposibil a afirma, atârna oare într'un moment dat cutare provincie nemijlocit de împăratul, sau de senat, cel puțin nu se putea primi dovadă directă și exactă despre asta dela scriitorii contemporani. Așa, în capul provinciei Ahaia, cu câțiva ani înainte de călătoria ap. Pavel la Corint, stătea un propretor; dar chiar în timpul acestei călătorii ea atârna de senat și, prin urmare, era cârmuită de un proconsul, cum exact și vorbește ev. Luca (Fapt. XVIII, 12).

Insula Cipru ne prezintă un exemplu mai puțin cunoscut, dar nu mai puțin instructiv de dreptate pentru istoricul cărței Faptelor Apostolilor. Criticii mai vechi reproșau ev. Luca întru aceea, că el a greșit, pînând în Cipru un proconsul¹⁾: Deoarece Strabon, pomenind de împărțirea provinciilor imperiului, de care noi am vorbit deja, între împărat și senat, adaoge²⁾, că împăratul a lăsat insula Cipru după sine, apoi de aceea concluieau, că și cârmuitorul Ciprului în timpul ap. Pavel trebuie să fi purtat titlul de propretor³⁾.

Concluzia aceasta nu era exactă, dar ea se părea astfel. Dar în ce chip să se justifice ev. Luca întru aceea, că el da cârmuitorului insulei Cipru, lui Sergiu Pavel, titlu de proconsul?

1) Comp. de Wette, Kurzgefasstes exegetisches Handbuch, Apostelgeschichte, 1841, p. 97. După părerea lui Grotius nu se poate justifica expresia ev. Luca altminteru, decât ca un fel de catahreză: „Proconsule, zice el, proprie enim qui Cypro praeerat vocabatur propraetor. Sed non mirum est Graecos ista permiscuisse, aut potius, ut egregii erant adulescentes, nomen quam honorificentissimum dedisse provinciarum Rectoribus, Generale nomen est Praesidis, quo et hic latine uti licet.“ Grotius, Ad Acta Apostolorum, XIII, 7, în a sa Opera Theologica, 1679, tom II pag. 612.

2) Strabon observând, că Marcus Caton punând stăpânire pe insula Cipru, adaoge: Εἰς ἐκείνου δὲ ἐγένετο επαρχία ἢ νῆσος, καθ' ἑαυτὴν καὶ ὅντι στρατηγικῆ, XIV, 6.

3) Strabon, XVII, 25, edit. Didot, p. 713. Strabon numește insula Cipru a noua provincie imperială. Ceace spune el e adevărat, dar numai pentru un foarte scurt period, dela anul 22 până la 11 a. Hr. Becker et Marquardt, Handbuch der römischen Alterthümer nach den Quellen bearbeitet, Leipzig, 1851, t. III. Abth. I. p. 295. Mai departe vom vedea, cum August a schimbat Cipru și provincia Narbônisc pe Dalmația. Astfel se dovedește, că ev. Luca este foarte exact întru aceea, în ce foarte multă vreme au rătăcit savanții moderni.

Cardinalul Baronie în „Analele“ sale¹⁾ a presupus, că deși Cipru era numai provincie propretorială, ea, totuși, în curgerea unui timp oarecare, în vederea unei cinstiti deosebite, a fost guvernată de proconsulul Ciliciei și că Sergiu Pavel era anume proconsul al Ciliciei; Grotius își închipuia, că „proconsul“ nu era titlul oficial al lui Sergiu Pavel, ci titlul, care i se atribuia din lingușire de creaturile sale, în locul titlului de propretor, care propriu îi și aparținea. Toate ipotezele acestea se dovedesc ne-temeinice, pentru că spre rezolvirea acestei chestiuni savanților le lipseau datele necesare.

Senatul de obicei a dat două provincii mari, asiatică și africană, la doi consuli vechi din anii precedenți²⁾, și celelalte provincii, cari se aflau în conducerea sa, el le încredința preto-rilor anteriori; dar toți cărmuitorii senatoriali și prinurmare și cărmuitorul insulei Cipru, ca și ceilalți, purtau titlul de proconsul, orce îndatoriri în altă privință ar fi îndeplinit ei. Acesta este fapt neîndoelnic. El se confirmă de descoperirile recente epigrafice și prin mărturiile lăsate de Dion Casius.

Romanii puseră stăpânire pe insula Cipru nu cu mult înainte de era creștină, mulțămă cuceririlor lui Caton. Proconsul al Ciprului și Ciliciei în anul 52 a. Hr. era Cicerone. Antonie a dăruit această insulă Cleopatrei; după moartea acestui triumvir, August luă de la dânsa acest cadou³⁾. Când provinciile romane au fost pentru prima oară împărțite între împărat și senat, în anul 27 a. Hr. insula Cipru, după această împărțire, căzu în porția lui August; dar Dion Casius mărturisește, că împăratul mai târziu a făcut schimb cu senatul, dându-i lui Cipru și Galia Narbonică pentru Dalmația⁴⁾. Pomenind de acest amănunt, care se referea la anul 22 a. Hr. el adaugă: „Și iată astfel începură să trimită proconsuli în aceste țări“⁵⁾.

De aicea urmează, că Strabon este exact în mărturia sa, când comunică lista provinciilor imperiale și senatoriale de pe vremea lui August; Dion Casius e în totul de acord cu dânsul în acest punct; și unul și altul referă insula Cipru la provinciile, cari se

1) Baronius, *Annales ecclesiasticae ad annum* 46, 1738, t. I, p. 336.

2) Doi din cei mai bătrâni consuli din anii precedenți după sorți primiră două consulate.

3) General L. Palma di Cesnola, *Cyprus, its ancient cities, tombs and temples, a narrative of researches and excavations during ten years residence as American Consul in hat island*, in 8-a, London, 1877, p. 29.

4) ἤστερον τὴν μὲν Κύπρον καὶ τὴν Γαλατίαν τὴν περὶ Νάρβωνα τῷ δήμῳ ἀπέδωκεν, αὐτὸς δὲ τὴν Θελμητίαν ἀνέλαβε. Dion Cassius LIII, 15, edit. Teubner, tom. III, p. 89.

5) Dion Cassius LIV, 4, tom. III. Deaicea se vede, că în acest loc Dion Cassius întrebuințează același cuvânt, ca și ev. Luca ἄνοπατος.

aflau în supravegherea împăratului. Strabon numai că uita să spună, ce ne comunică Dion Casius și anume, că curând după prima împărțală s'a produs schimbarea, și că insula Cipru a trecut de la August la Senat și la popor. Astfel Dion Casius complectează pe Strabon, și propria sa exactitate se confirmă prin monumentele epigrafice și numismatice, cari toate adevăresc într'un glas mărturia cărții Faptelor Apostolilor.

Că insula Cipru din acel timp și în timpul ev. Luca s'a aflat sub jurisdicția proconsulilor, asupra acestui lucru avem dovezi decisive și de altă natură. Documentele contimporane în realitate mărturisesc rămânerea proconsulilor în această insulă până în timpul domniei împăratului Claudie și după dânsul, sub care această insulă a fost vizitată de ap. Pavel. Inscripțiile ne dau puțința să știm numele a doi din guvernatorii acestei insule din timpul domniei lui Claudie în anii 51 și 52. Ei se numesc K. Iulie Cord și L. Annie Bass¹⁾ și poartă titlul de proconsuli.

Pe medalii s'au păstrat pânăla noi numirea unui al treilea proconsul, Cominie Proclu, și, poate, al unui al patrulea proconsul, Cuadrat, care deasemenea a cărmuit Cipru sub domnia lui Claudie²⁾.

Medalia lui Cominie Proclu, pe partea din față poartă chipul încununat cu lauri al capului împăratului Claudie, cu inscripția latinească:

(CL)AUDIUS CAESA(R AUG).

Pe verso stă următoarea inscripție greacă:

ΕΙΠΙ ΚΟΜΙΝΙΟΥ (ΠΡΟΚΛ)ΟΥ ΑΝΘΥΠΑ (ΤΟΥ) ΚΥΠΡΙΩΝ.

Adecă „(moneta) ciprioților, sub Cominie Proclu, proconsul“. Numele de Proclu nu s'a cruțat întru câtva pe exemplarul reprodus de noi aicea, dar el s'a păstrat bine pe celelalte exemplare, deși de calitate mai inferioară sub alte raporturi.

Titlul de *antipatos*, adecă proconsul, primit de Cominie Proclu, pe această monetă, este exact anume acel titlu, pe care ev. Luca îl dă lui Sergiu Pavel.

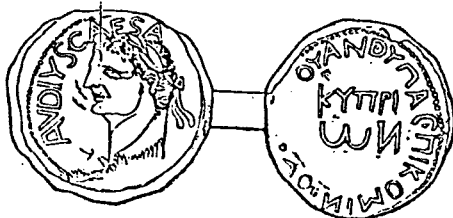
Insula Cipru numai în curgerea oarecărui timp n'a fost ocărmită de proconsuli. O inscripție, descoperită în Efes de Vud,

1) Boeckh, corpus inscriptionum graecarum, N-o 2631, 2632, t. II, p. 442.

2) Akerman. Numismatic Illustrations of the New Testament p. 39-42.

arată, că sub domnia împăratului Adrian ¹⁾ în insula Cipru a fost propretor, probabil din cauza turburărilor, produse de răscoala iudeilor; dar, în curând, insula iarăși a fost redată în grija senatului, pentru că trecând câțva timp, sub domnia împăratului Sever, în anul 193, ea din nou se afla sub cărmuirea unui proconsul ²⁾.

Astfel exactitatea ev. Luca chiar în amărunchimi stă mai presus de orice îndoială. În fine, mărturia lui și-a găsit o confirmare și mai strălucită, când a fost descoperită inscripția a inșeși per-



Moneta lui Cominie Proclu, Proconsul în insula Cipru.

soanei lui Sergiu Pavel; în această inscripție el primește titlul, care tocmai i l-a dat autorul cărții „Faptelor Apostolilor“. Generalul Cespol a avut rara fericire să descopere această inscripție în Sola pe pedestalul de marmoră albă ³⁾. Inscripția aceasta întrucâtva e stricată și sensul ei e foarte dubios; dar importantă pentru noi e fraza foarte clară și străină de duplicitate. Ea dă data monumentului în astfel de cuvinte;

ΕΙΗ ΠΑΥΛΟΥ (ΑΝΘΥΠΑΤΟΥ
„Sub Pavel, proconsulul“.

1) Mommsen, Corpus inscript. lat. tom. III, No. 6072, pag. 679.

2) Mommsen, Corpus inscript. lat. t. III, No. 218, p. 42.

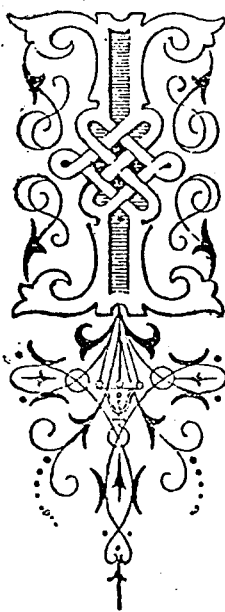
3) Di Cesnola, Cyprus, p. 425. Comp. p. 229. Numele Sergiu nu e însemnat în această inscripție, dar nu ne putem îndoi, că într'nsa se înțelege anume acest proconsul, pentru că cele două nume sunt foarte dese. Despre proconsulul Sergiu Pavel vezi deasemenea pe di Cesnola, Salamina, p. 109.



Monedele Oraşului Filipi.

CAPITOLUL XI.

ŞEDEREA AP. PAVEL IN FILIPI.



nsula Cipru a fost vizitată de ap. Pavel în timpul primei sale călătorii misionare; în timpul călătoriei sale a doua, el a vizitat Macedonia. Ev. Luca îl întovărăşi în această ţară şi el ne-a păstrat câteva episoade foarte interesante din timpul şederei învăţătorului său în cele două oraşe principale ale împărăţiei lui Alexandru cel Mare, anume în Filipi şi în Thesalonica. Noi putem urmări la rândul nostru petrecerea ap. Pavel printre macedoneni şi să justifice exactitatea mărturiilor biografului său cu ajutorul descoperirilor, făcute de unii învăţaţi francezi contemporani.

În anii 1861-1862 Gesei însoţit de arhitectul Daumet, a cercetat vechiul regat Macedonian, pe care el îl vizitase deja şi mai înainte¹⁾. El aproape o lună petrecu în Filipi, dar cu un deosebit interes s'a ocupat cu studierea Tesalonicului²⁾. Rezultatele cercetărilor lui sunt expuse în ale sale „Cercetări arheologice ale Macedoniei“³⁾.

În anul 1874 abatele Duchesne, acum profesor de istorie la institutul romano-catolic din Paris, la rândul său deasemenea a

1) Cu Delacoulonş. Vezi Delacoulonche, Mémoire sur le berceau de la puissance Macédonienne, 1858, p. 15, note.

2) Vezi darea lui de seamă în Moniteur din 13 Aprilie, anul 1862.

3) Exploration archéologique de Macédonie. Ediţia aceasta a fost terminată abea în anul 1876, dar începută în anul 1864, Paris, in-folio, cu ilustraţii.

vizitat Tesalonicul și a produs noi cercetări epigrafice, pe care el le-a edat în „Arhiva misiilor științifice”¹⁾.

Să vedem acum întrucât descoperirile lor confirmă dreptatea autorului cărții Faptele Apostolilor.

Ca să plece în Macedonia, pe ap. Pavel l-a îndemnat o vedenie. El se afla în Troada. Intr'o noapte i se arată un macedonean și-i zise: „Vină în Macedonia și ne ajută” (Fapt. XVI, 9). „După această vedenie - mărturisește ev. Luca, pentru prima oară vorbind la persoana întâia - imediat noi am hotărât să plecăm în Macedonia. Deci, plecând din Troada, noi am sosit direct în Samotracia, iar adouazi în Neapoli și deacolo în Filipi” (Fapt. XVI, 10-12). Aicea pentru prima oară ap. Pavel a pășit pe terenul Europei, ca să-i vestească ei Evanghelia. Orașul, în care s'a oprit el la început, Filipi, se descrie în următoarele cuvinte: „acesta e primul



Monede macedonene cu chipul lui Alexandru cel Mare.

oraș în acea parte a Macedoniei (și poartă titlul) de Colonie” (Fapt. XVI, 12).

În adevăr, Filipi era primul oraș al Macedoniei²⁾, situat pe drumul pe care urma ap. Pavel, și el prezenta în sine o colonie romană. În timpul de față acest oraș prezintă nu mai mult ca un refugiu pentru animalele sălbatice, dar în același timp el se află în stare de primă înflorire³⁾.

„Orașul Filipi, în latinește Philippi, în grecește Φιλιππα, re-

1) Archives des missions scientifiques et littéraires, choix de rapports et instructions publiés sous les auspices du ministère de l'Instruction publique. Troisième série, t. III, 1876. Mission au mont Athos, p. 203.

2) Cuvântul „întâiu” s'a interpretat în diferite chipuri. După unii, el înseamnă, că Filipi sub raport politic era primul oraș al Macedoniei; această explicațiune nu e dreaptă, pentru că orașul principal al provinciei Macedonia era Tesalonicul. Lechler et Gerok, Die Apostelgeschichte 1860, p. 231. Alții traduc: urbs primaria, oraș principal. Vezi Kuinoel, Comment hist. et crit. in Act. XVI, 12; o asemenea traducere singură de sine o admitem, dar nouă ni se pare, că nu este acesta sensul acestei expresiuni. Cuvântul πρώτος aicea e întrebuințat simplu în raport cu călătoria ap. Pavel pentru designarea aceluia lucru, că Filipi a fost primul oraș al Macedoniei, la care el a sosit din Neapole, și aceasta e perfect adevărat, deoarece acest din urmă aparținea propriu Traciei. Ayre, Treasury of Bible Knowledge, 1879, p. 697.

3) „Vestitul oraș Filipi în prezent nu are în sine pe nimenea, afară de fiarele sălbatice; acolo printre ruine se puește paserea Minervei”. Consinéry, Voyages de Macédoine, 1831, Tom. II, p. 17.

numit după înseși numele său, pe care el l-a primit dela întemeietorul său, și după aceea proslăvit prin evenimente istorice, care l-au legat cu căderea republicii romane și cu primele succese ale creștinismului, era situat în acea parte a Traciei, care se întinde între Strimon și Nesta, și care apoi alcătua provincia Macedonia¹⁾. Către avantajele fericitei situațiuni (în șesul garnisit cu munți²⁾, această provincie privilegiată în vechime întrunea încă și o neobicinuită bogăție. Produsele, pe cari ea le putea extrage din rodnicile sale ogoare și din vastele păduri, erau nimica în comparație cu bogățiile minelor sale. Tracia în câteva puncte avea localități aurifere: râul Gobr în cursul său spăla nisip de aur; insula Tasos, dădea aur în munții săi, iar muncitorii din Peonia, după mărturia lui Strabon, găseau aurul sub aspect de grăunțe, aproape la suprafața terenului; dar nici unul din aceste ținuturi nu se putea compara cu muntele Pangen și chiar cu munții ținutului Filipi, unde numeroasele zăcăminte, cari dădeau aur din belșug și argint, au servit de obiect al exploatării în curgere de câteva veacuri³⁾. Extragerea aurului era astfel obiectul unei vaste industrii a acestei țări în curgere de multă vreme și anume în asta se și cuprinde secretul istoriei sale⁴⁾.

Numele său, orașul Filipi, l-a primit dela Filip Macedoneanul⁵⁾; acest rege a strămutat acolo muncitori pentru lucratul minelor și a organizat așezăminte pentru bătut monede, și în același timp această colonie era destul de puternică, ca să înfrâneze pe traci. Dela macedoneni orașul a trecut la romani. Când ap. Pavel a sosit în acest oraș, el se afla deja sub stăpânirea acestora din urmă. În anul 42. a. Hr. Filipi era teatrul biruinții lui Antonie și Octavie contra lui Brutus și Casie⁶⁾. Anume în urma acestei biruințe August

1) Filipi sunt situați cale de trei ceasuri dela marea, spre nord-vest de insula Tasos.

2) Intre muntele Pangheea și muntele Hem.

3) Strabon, VII, fragm. 34, édit. Didot, p. 280.

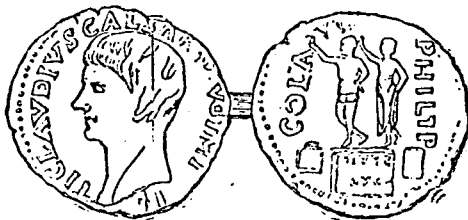
4) Heuzey, Mission archéologique de Macédoine, in-fol. 1876, p. 1-2. Despre Filipi vezi Rosenmüller, Handbuch der bibl. Alterthumskunde, t. III, p. 393.

5) La început acest oraș se numea Crenid, Datus sau Datum. Origina sa el, probabil, îl datora unei fabrici feniciene, deoarece fenicienii cei dintâi au lucrat minele de aur ale acestei țări, ca și minele insulei Tasos din vecinătate.

6) „Șesul dintre Gomo și Pangheea este anume acel șes filipian, unde republicanii Romei perdură ultima lor bătălie. Toată localitatea aceasta e plină de amintirile despre această bătălie. În munți, la dreapta, se găsi o grea trecătoare, pe care armata republicană a pătruns în Macedonia; în acel punct anume, unde ne aflăm noi, se afla lagărul lui Brutus și Casie (republicanii se dispuseseră așa, ca să susție contactul cu marea; trimele se aflau în Neapoli); râul ce curgea prin fața noastră este același, care curgea prin fața lor, anume Gangas sau Gangites; sub noi, în mâna stângă a acestui șes împreunat, se află mlaștina, peste care a trecut Antonie, când s'a apropiat de dușman; chiar înaintea ochilor se afla acel deal Filipi, pe care a murit Cassie; îndărătul nostru un mic spațiu, pe care Brutus a trimis detașamentul său în insula Tasos, temându-se, ca

a dat acestui târgușor numirea de „colonie”, despre care lucru și vorbește ev. Luca. Medaliile acestui oraș mărturisesc de exactitatea istorisirii autorului cărții Faptelor, și noi aflăm, că numele deplin al acestei noi colonii romane era Colonia Augusta Iulia Philippensis¹⁾.

Moneta reprodusă aici a împăratului Clăudie, cu inscripția însemnată pe dânsa e contemporană călătoriei ap. Pavel la Filipi.



Moneda Orașului Filipi cu chipul Cesarului Clăudie.

Ceeace noi citim pe asemenea fel de medalii sau monede, confirmă și completează fragmentul unei inscripții pe marmoră albă descoperită de Heuzey.

| | |
|----------|----------------------------|
| COLO | [patronus] |
| AEVICT | Colo[n]tae Augustae Iuli=] |
| ENSIUM | ae Vict[ricis Philip=] |
| MUNER | ensium, [omnibus] |
| IT-RUM | muner[ibus functus,.....] |
| MEN-D | iterum [.....sta=] |
| VESPAS | men d[ivi Titi Augusti] |
| FILIUS-C | Vespas[iani]..... |
| NIAE | filius c..... |
| | niae..... |

... Protectorul (?) coloniei Augustei biruitoare Iuliei Filipi, care protector exercita toate funcțiile, de două ori (investit cu asemenea funcție), sacrificatorul divului Tit al Augustului Vespasian²⁾...

armata să nu-și piardă curajul înaintea luptei decisive. Insuși orașul Filipi a fost monumentul sfârșitului acestei bătălii... necontenita amintire de victoria contra lui Brutus. Și iată acum a sosit aicea apostolul iudeu, ca să raporteze o victorie încă și mai mare decât biruința dela Filipi și să întemeieze un imperiu mai durabil decât imperiul lui August. Profund semnificativ e acel fapt, că „primul oraș”, unde a sosit ap. Pavel, pășind în Europa, a fost anume această „Colonie”, care mai mult decât oricare alta din tot imperiul, merita, ca să se considere reprezentanta Romei imperiale“. Conybeare and Howson, *Life and Epistles of St. Paul*, 1880, p. 222—223.

1) Medalia reprodusă aici de noi, pe partea din față arată pe împăratul Ti-berie, cu capul descoperit, iar pe verso se însemnă cuvintele:

Col. Aug. (IUL. .) PHILIP.

2) Heuzey, *Mission archéologique de la Macédoine*, pag. 17-18.

„Primele trei rânduri prezintă un deosebit interes, - observă Heuzey, - dacă, cum mi se pare mie, într'insele se reproduce în tot cuprinsul său numirea oficială, cu care a fost întemeiată colonia Filipi: Colonia Augusta Julia Victrix Philippensium. Din inscripția lui Antonie Ruf, adusă mai sus, și din monete, cari poartă pe ele inscripția: Col. Aug. Iul. Phil. Jussu Aug. încununat împrejur cu lauri capul lui August, noi am aflat deja, că Filipi a fost a coloniei Julia, adevărat întemeiată de August, sub conducerea lui Iuliu Cezar și spre executarea testamentului lui“¹⁾). Acest fragment, care conține în sine cuvântul *victrix* - „biruitoarea“, indică direct biruința dela Filipi, căreia colonia datoră origina sa.

Orașele, cari purtau numirea de colonii, se deosebeau de alte colonii sub câteva raporturi interesante. Ele se considerau, așa zicând, o parte din Roma și se bucurau de aceleași privilegii, ca și capitala imperiului. Supușii cezarului se împărțeau în două clase deosebite, în cetățeni și străini, *cives* și peregrini. Locuitorii Italiei erau cetățeni romani; locuitorii celorlalte provincii, cel puțin în primele timpuri, înainte de domnia lui Caracal, se considerau străini, dacă nu cumva ei aparțineau la colonii sau la municipium. Municipium se numea un oraș străin, care era primit de Roma; colonie se numea un oraș, unde Roma trimitea o parte din locuitorii săi²⁾). Acești din urmă nu trăiau în capitală, dar numele lor se înseamnă în unul din triburile Romei; deaceia locuitorii coloniei Filipi cu încredințare ziceau: „noi suntem romani“³⁾). În colonie vorbeau latinește, toată viața acolo se organiza după indicația legilor Romei și peste tot fluturau steagurile Romei. Monetele coloniei chiar în Grecia purtau pe ele inscripții romane⁴⁾).

Din cele expuse se vede, că cuvântul „colonia“, strict vorbind, nu avea la romani acel înțeles, care i se dă acum de obicei. Colonia romană purta un caracter suigeneris, care se afla în dependență de spiritul militar al latinilor. În timp ce colonia Filipi

1) Heuzey, Mission archéologique de la Macédoine, p. 18.

2) „Coloni dicebantur cives Romani ad aliquam urbem habitandam missi, qui non propriis, sed populi Romani legibus vivebant, ait Cicero, lib. III. De natura Deorum“. Cornelius a Lapide, in Act. XVI, 12.

3) Această expresiune, care se întâlnește în istorisirea ev. Luca, Fapt. XVI, 12, cum vom vedea curând, în realitate e foarte caracteristică și reprezintă exact acea idee, pe care coloniștii o aveau despre colonie. Cuvântul „roman“, dealtmintrelea, totdeauna se întrebuițază de autorul cărții Faptelor în sens politic, vezi XVI, 31, 37, 38; XXII, 25, 26, 27, 29.

4) Majoritatea inscripțiilor, descoperite în Filipi, sunt scrise în latinește, deși această țară era grecească. Smith, A concise Dictionary of the Bible, p. 725. Relativ de inscripțiile monetelor, vezi reproducerea unuia din asemenea monede mai sus. Nu departe de Filipi, în Tesalonic, care era oraș liber, și nu colonie, cum vom vedea apoi, monetele, dinpotrivă, purtau inscripții grece.

prezenta în sine instituțiuni comerciale, cari aveau de scop să susțină comerțul metropolei, în timp ce coloniile grecești erau grupuri, cari părăseau patria plină de locuitori, ca să se mute în altă țară și să ducă acolo o viață independentă; în timp ce coloniile europene prezintă o simplă apucare de teritoriu în alte părți ale lumii, — Roma numea colonie nu altă ceva, ci o stațiune militară, așezată la frontierele imperiului și având scopul să păstreze acele granițe și să le apere de incursiunea popoarelor vecine, având în același timp în vedere și provinciile deja cucerite¹⁾. „Ca și căile militare, coloniile erau unele din elementele acestei mari sisteme de întăriri, inventate în scopul de a asigura siguranța imperiului“²⁾. Acolo se trimiteau veteranii, pe cari voiau să-i recompenseze pentru îndelungata lor slujbă și alți italieni. Ei plecau cu proprii lor magistrați și nu erau supuși guvernatorului provinciei.

Din diferite monumente se vede, că primii locuitori ai coloniei Filipi au fost cu deosebire soldați bătrâni. Arcul de triumf din Chiemere, ridicat în mijlocul câmpului Filipsene, pomenește de bătălia de lângă Filipi și de întemeierea coloniei, care a urmat. Inscipția,

COHOR. PRAE. PHIL.

bătută pe niște mici monede de aramă, ale orașului, cu trei semne ale cohorței³⁾, servește deasemenea de indiciu, că Colonia Iulia Augusta Vitrix Philippensium a fost la început colonizată de un detașament de veterani din această bătălie, cari se aflau printre cohorțele pretoriene ale triumvirilor⁴⁾.

Colonia alcătuia astfel un gen de republică, și ea câteodată lua direct această numire, cum vedem aceasta din inscripția găsită de Heuzey pe o placă de metal de pe un sarcofag în cimitirul din Berechetlu:

1) „Majores — spune Cicerone (De lege agraria Or. II, XXVII) — colonias sic idoneis in locis contra suspicionem periculi collocarunt, ut esse non oppida Italiae sed propugnacula imperii viderentur“. Și Pro Fronteio, I, 3: „Est in eadem provincia (Galliae) Narbo Martius, colonia nostrorum civium specula populi Romani ac propugnaculum istis ipsis nationibus oppositum et objectum“, Part. II, p. 186.

2) Conybeare, The Life and Epistles of St. Paul, 1880, p. 225.

3) Heuzey a găsit în Filipi (vezi Mission archéologique de Macédoine No. 56 p. 122) epitaful unui proect de cohortă, și deasemenea (nota pag. 124) a epitafului unui soldat al cohorței a treia pretoriene, care se bucura de beneficiul perfecțiilor pretoriei.

4) Heusey, Mission archéologique de Macédoine, p. 119. „Această ipoteză nu contrazice nicidecum afirmațiunea lui Dion Casius, când el declară, că Octavie, după bătălia dela Acțiune, a strămutat la Filipi, în Dirahia și în alte câteva locuri, renumita partidă de coloniști aleși din populația italiană, ce s'au lipsit de pământurile ei; Dion Cassius LI, 4. Despre cohorțele pretoriene a triumvirilor vezi Appian, Guerres civiles, II, 66-69; IV, 7, 115; V, 3“. Ibid.

SECUNDILLASIVIETULPIA . MATRONA
 V . F . G . INEAM . ARCAM . ALIVMQVIPOSVE
 T . R . P . P . *MIL . ETDELATORI*CCN

- 1 *Secundilla sivi* [BM. *sibi*] *et Ulpia matrona*
- 2 $\nu\{\tau\alpha\ f\{aciendum\} \{uravit\}$. *In eam arcam alium qui posue{rit}*
- 3 [*dabi*]{ $r\{et\}p\{ublicae\} P\{hilippensi\} \{denarios\} mil\{e\}$ *et delatori*
 [*denarios*] [*ducentos et...*]

Deoarece această placă a fost stricată pe margine, apoi inscripția de pe dânsa nu e întreagă. La început lipsește numele familiei Secundilei. Iată traducerea inscripțiunii mormântale:

„Tot celce va pune în acest sarcofag alt trup, va trebui să plătească la tezaurul republicei (coloniei) Filipi o mie de dinari și doveditorului două sute (și atâta)“¹⁾.

Magistrații coloniei Filipi în urma acestora purtau titluri romane; acolo erau edili:

P . HOSTILIUS . PHILADELPHUS
 OB . HONOR . AEDILIT . TITULUM . POLIVIT
 DESVOET . NOMINA . SODAL . INSCRIPSIT . EORUM
 QVIMVNERA PORSVERVNT

1. Publie Hostilie Filadelf.
2. În puterea titlului de edil (cu care el a fost onorat) a poruncit să se facă această inscripție.
3. Pe contul său să se bată numele membrilor concetățenilor,
4. Cari au adus daruri (lui Dumnezeu)²⁾.

Autorul cărței „Faptelor“ dă autorităților înalte ale orașului Filipi numirea de pretori³⁾, στρατηγοί, (voevozi Fapt. XVI, 22, 35-36, 38), și în aceeași carte se spune, că pelângă ei erau lictori, παρθένχοι, slujitori orășenești (Fapt. XVI, 35, 38). Toate aceste amănunțimi corespund exact cu cele ce abea s'au expus de noi⁴⁾. Când ev. Luca la începutul istorisirii sale ne spune, că

1) Heuzey, Mission archéologique de Macédoine, No. 12, p. 48. Aceiași numire „de republică a Filipsenilor“ se înșamnă deasemenea pe inscripția Nota 69, tot acolo, Comp. 78, p. 148.

2) Heuzey, Mission... Nota 33, p. 71, 74. După aceea urmează lista cu numele proprii.

3) „Pretor. Acesta e titlul unuia din căpeteniile cetățenilor Romei, care după ordinea vechimii urma după consuli... Pretorul purta toga praetexta, avea la dispoziția sa sella curulis (fotoliul de curulius) și șase lictori“. Dictionnaire des antiquités romaines et grecques, p. 508

4) Obiecțiunile ce se ridică asupra acestui lucru nu au nici un temei. G. S. Davies, Saint Paul in Gracce, p. 32-33. Șefii coloniei purtau titlu de Duumviri, dar ei, în genere, primeau titlul roman de pretor; Cicerone amintește un asemenea exemplu cu ocazia Capucei. Vezi Horace, Sat. I, VI, Conybeare et Howson, Life of St. Paul, p. 225.

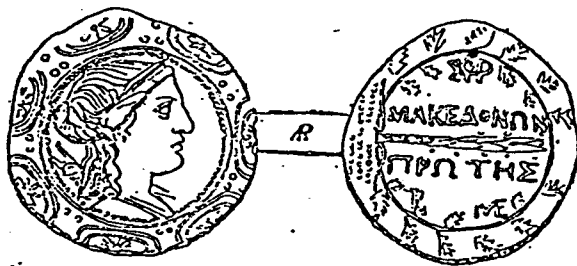
Filipi era colonie, apoi această explicație e departe de a fi de prisos: ea ne dă oarecum cheia celei mai mari părți a evenimentelor ce au urmat după aceea. Noi vedem de aicea, pentru ce locuitorii orașului pot să se numească romani, pentrucă șefii orașului poartă titluri romane de pretori, lucrează fără nici o formă de judecată contra ap. Pavel, îl aruncă în temniță ca și cum n'ar fi avut autoritate independentă, și în persoana lui nu respectă nimic afară de numirea de cetățean roman (Fapt. XI, 32-39).

Ev. Luca nu se mărginește la observația, că orașul Filipi era colonie; el adaugă deasemenea, că acesta era primul oraș al acestei părți a Macedoniei. Această expresiune n'a căpătat încă lămurirea suficientă. Tit Liviu mărturisește, că provincia asta se împărțea în patru părți sau regiuni ¹⁾, și ceea ce spune el se confirmă de monete.

Prima din aceste monete, prezentate aicea de noi, închipuește capul Dianei pe un scut macedonean. Pe verso stă inscripția:

ΜΑΚΕΔΟΝΩΝ ΠΡΩΤΗΣ.

Adecă: „(Moneta) macedonenilor, din (partea) întâia“. Intre aceste două cuvinte grecești e închipuită o palișă ²⁾. Toată inscripția e înconjurată de o ghirlandă de frunze de stejar. Pe margine se observă diferite monograme ³⁾.



Moneda primei părți a Macedoniei

Adoua monetă are mare asemănare cu cea dintâiu, dar pe dânsa este inscripția:

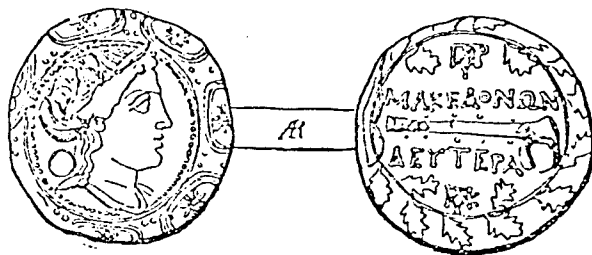
ΜΑΚΕΔΟΝΩΝ ΔΕΥΤΕΡΑΣ.

1) Tit Liviu XLV, 29.

2) Diana, fără îndoială, se reprezintă pe aceste monete din cauza aceluși cult, care se săvârșea acolo în cinstea ei, ca Diana de Tavropolsc, în Amfipoli; palișa servește, probabil, ca indiciu asupra tradiției macedonenilor, care deduceau pe regii lor din Hercule.

3) „Aceste monede se întâlnesc foarte des și în mare număr ele câteodată se descopereau în Transilvania și în Valahia, cum se vede aceasta din Eckhel, Doct. num. vet. t. II p. 59; există deasemenea multe imitații grosolane, evident, lucruri ale populației barbare“. Akerman, Numismatic Illustrations of the narrative portions of the New Testament, p. 44.

„(moneta) macedonenilor (părții) a doua“ în loc de a părții a doua.



Moneda părții a doua a Macedoniei

Monede de ale părții a treia a Macedoniei nu s'au descoperit, dară nu ne putem îndoi de existența lor, deoarece posedăm moneda părții a patra, care poartă pe sine închipuirea capului lui Jupiter și pe verso se scrie:

ΜΑΚΕΔΟΝΩΝ ΤΕΤΑΡΤΗΣ.

„(Moneta părții) a patra a Macedoniei“¹⁾.

Unii socot, că cuvântul *μαρτίς* din cartea Faptelor Apostolilor indică una din părțile Macedoniei, dar deoarece aceste părți nu mai existau pe vremea șederii acolo a ap. Pavel, apoi cuvântul acesta trebuie înțeles în senz nedeterminat de parte: „Filipi era primul oraș din această parte a Macedoniei“.

Astfel, descrierea orașului Filipi la autorul cărții Faptelor își găsește justificarea în toate amăruntimile sale. Acum vom urma după apostolul în timpul șederii lui în acest oraș.

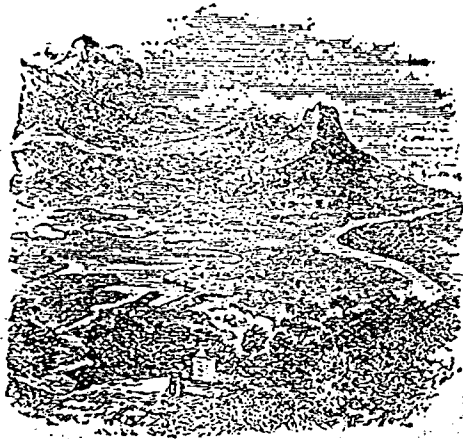
Fără îndoială, în puterea înseși caracterului localității întărite, prin care se distinge orașul Filipi, iudei acolo nu erau numeroși; ei nu aveau chiar nici sinagogă, ci numai o casă de rugăciune sau de adunare, unde ei se întâlneau să se roage, ceeace în grecește se numește *προσευχή*²⁾. Casa asta de rugăciune se afla afară

1) Akerman, ibidem. Macedonia primă era partea din răsăritul Strimonului și orașul ei principal era Amfipoli. Macedonia secunda cu capitala Tesalonic, era între Stimon și Axie. Macedonia terția și Macedonia quarta erau spre sud, la rând cu Tesalonicul și spre apus aveau ca hotare munții. Orașe principale ale lor erau Pella și Pelagonia. Impărțirea Macedoniei în patru a fost opera lui Paul Emilie.

2) Acest cuvânt a trecut în limba latină sub forma *proseucha*. Iuvenalie în satira sa III, 296, zice: *Edi ubi consistas; in qua te quaero proseucha?* Sf Epifanie vorbește despre aceste *proseucha*. De Haer, 80, când el se atinge de eresul masalienilor; Iosif Flavie pomenește de câteva ori despre dânsii în istoria vieții sale. Vezi deasemenea Philon, ad Caium; Tertullien, De jejunis et Advers Natio., 13. Deosebirea, ce exista între sinagogă și *proseucha*, de altminterlea, e departe de a fi stabilită. Acest cuvânt grec (*προσευχή*) în genere se traduce prin cuvântul rugăciune (după Vulgata—*oratio*)... Câte odată totuși ca însemna, se pare, locul de rugăciune, sau casa de rugăciune, ca Luc. VI, 12; Fapt. XVI, 13. Fără îndoială, asemenea locuri erau în majoritate afară din orașele

din oraș, probabil, pe calea Egnatiană, care servea de loc de primblare pentru locuitori și-i scotea la malul Gangitei, la câțiva metri dela arcul de triumf a lui Kimer. Acolo anume locuia Lidia, ce purta negoțul de purpură, de care vorbește ev. Luca¹⁾.

„Iară în ziua sâmbetei ~ zice el ~ noi am eșit afară din oraș (și am venit) la râu, ca de obicei, unde era casa de rugăciune (a iudeilor), și șezând, am stat de vorbă cu femeile adunate acolo. Și o femeie din orașul Tiatir, cu numele Lidia, ce făcea comerț cu purpură și care cinstea pe Dumnezeu, ne asculta și Domnul a deschis inima ei să ia aminte la cele ce spunea Pavel. Când însă s'a botezat ea și casnicii ei, atunci ne-a rugat, zicând: dacă voi



Amfipoli, capitala primei (părți) a Macedoniei

m'ați recunoscut credincioasă Domnului, atunci intrați în casa mea și trăiți la mine; și ne-a convins“ (să primim propunerea Fapt. XVI, 13).

Heuzey a descoperit în Filipi o inscripție latină foarte dără-

în cari nu se puteau construi sinagogi și aproape de apă, pentru mai mare îndămânare de spălat. În unele cazuri aceeași numire se da, se pare, și marilor clădiri, chiar sinagogilor, poate. Dar asemenea loc de rugăciune nu poate fi subînțeles în locul citat mai sus, și e îndoelnic de a fost vreo clădire oarecare predestinată pentru scopuri religioase în Filipi. Locurile, în care se adunau iudeii în asemenea împrejurări se aflau, pare-se, sub cerul liber și (cum s'a spus mai înainte) aproape de apă, la fontane sau râuri, sau la malul mării. Mai probabil ca orice, spre asemenea loc deschis ap. Pavel cu însoțitorii săi s'a și îndreptat în ziua sâmbetei, în scopul edificării acelora, pe care-i putea întâlni acolo. Din XVII s'ar putea conchide, că în Filipi nu era sinagogă. Ayre, *The treasury, of Bible Knowledge*, p. 732. Proseva din Fapt. XVI, 16 nu poate fi explicată altminterlea decât în senz local, unde poporul se aduna pentru rugăciune; dar acest loc se putea afla numai sub cerul liber, și nu prezenta o clădire închisă. Vezi Vitring, *De synag. vetere*, p. 119. Gloire, *Introduction aux livres de l'Ancien et du Nouveau Testament*, tom. V, p. 330. Filon, în *Adv. Flaccum*, mărturisește, că iudeii se rugau „la râuri“, și aceasta e în totul conform cu aceea, despre care mărturisește autorul cărții Faptele, Apostolilor. Tertulian (*Advers. Nat. I, 13*) vorbește despre preces littorales. Vezi Joseph., *Ant. Jud. XIV, X, 23*.

1) Heuzey, *Mission archéologique de Macédoine*, p. 120.

pănată, unde totuși se poate citi destul de bine literele pentru a ne convinge, că în acest oraș s'a produs comerțul cu purpură, cum spune ev. Luca.

RPVRARI
VV N
ET... ATE¹⁾

Față cu starea prezentă a acestei inscripții nu se poate cu exactitate a ne convinge, e oare aicea vorba de negustorul sau de neguțitoria de purpură²⁾, de purpurarius sau de purpuraria, dar în tot cazul e neîndoelnic, că aicea e vorba de una sau de alta.

Lidia era din orașul Tiatira. Inscripțiile, descoperite în acest din urmă oraș, mărturisesc, că acolo era o corporațiune de boiangii³⁾, ceea ce servește ca dovadă indirectă a istorisirii din Cartea Faptelor. Fără îndoială, anume din această provincie și procura Lidia purpura, pe care ea o vindea în Filipi.

Casa Lidiei, unde trăia ap. Pavel după convertirea acestei negustorițe de purpură, se afla la oarecare distanță dela casa de rugăciune. „S'a întâmplat - continua ev. Luca (Fapt. XVI, 16-23) - că atunci, când noi mergeam la casa de rugăciune, am întâlnit o servitoare, stăpânită de un duh de gâcitorie, care prin gâcături aducea mare venit stăpânilor ei. Mergând în urma lui Pavel și după noi, ea striga, zicând: acești oameni sunt robii Dumnezeului celui preainalt, care ne vestesc nouă calea mântuirii. Aceasta a făcut-o ea în multe zile. Pavel, supărându-se, se întoarse și zise duhului necurat: în numele lui Iisus Hristos îți poruncesc să ieși dintr'însa. Și duhul a eșit în aceeași clipă. Atunci stăpânii ei, văzând, că prin aceasta pierenădejdea de câștig, apucară pe Pavel și pe Sila, și i-au târât în piață la căpetenii. Și ducându-i la voievozi⁴⁾ a zis: acești oameni, iudei fiind, turbură poporul nostru și propoveduesc obiceiuri⁵⁾ cari nouă, românilor, nu se cuvine nici să le primim,

1) Heuzey, Mission archéologique de Macédoine, No. 9, p. 28.

2) Sau mai curând o boengerie sau o boiangiță în culoare purpurie. Boiangii alcătuiau o corporație deosebită; vezi inscripția saloniciană, Journal officiel, 17 Juin. 1884, p. 3127.

3) Conybeare et Howson, Life and Epistles of St. Paul, 1880, p. 227. — Homer (Iliada IV, 141) zice, că arta boitului era foarte veche în hotarele Tiatirei. Tiatira se afla în Lidia. „Lydos“, spune Pliniu (H. N. VII, 56), „Sardibus primos rationem invenisse lanas purpuras inficiendi“. Contactul între Tiatira și Filipi erau lesnicioase, sau direct prin portul Pergam, sau pe drumul care ducea din Adramitia în Troada. Vezi Duchesne, Archives des missions, 1876, inscription 83.

4) Despre cuvântul „voevozii“ sau „stratige“ στρατηγοί, vezi mai sus.

5) ἑθνη, în Vulgata morem însamna rituale religioase. Anume acesta este senzul cuvântului în toate locurile asemănătoare din cartea Faptelor, VI, 14; XXVI, 3; XXVIII, 7.

nici să le urmăim¹⁾). Poporul deasemenea se răscula contra lor, iar voevozii, rupând de pe ei hainele, porunciră să-i bată cu togele și să le dea multe lovituri, aruncându-i în temniță“.

Epigrafia nu ne prezintă nici un monument, care ar avea raport direct cu acest episod din viața ap. Pavel, dar, cu toate acestea, e curios de comparat cu această istorisire ceea ce înseamnă fragmentul unei inscripții grecești, găsită în Filipi de Heuzey:

... | ια μιαια ς....
 . εικαια, κιθαρωδισ-
 τρια, βαβλιστρια, τετρα-
 χρδ

„Acele rânduri sunt scrise cu litere grecești de proporție mare pe o lespede mare de marmoră albă, care pare să fi fost găsită pe un sarcograf. Literile deși se referă la o epocă destul de târzie, dar în tot cazul romană, sunt săpate adânc și se disting prin o acuratețe însemnată“. Se poate deaceia presupune, că aceea, în memoria căreia a fost înălțat acest monument, a câștigat stăpânilor ei mulți bani, că și acea fată, de care se vorbește în cartea Eaptelor Apostolilor²⁾. Aicea se vorbește de o muzicantă, după nume probabil Nicheia³⁾, care cânta acompaniată de citră, pe tetracord și din instrumentul, care se numea *βάβλας*, un fel

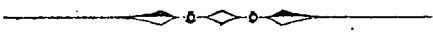
1) Această acuzație era întrucâtva dreaptă și întrucâtva mincinoasă. În tot cazul era fals aceea, că Pavel și Sila turburau colonia, pentru că nimic nu putea fi mai liniștit și mai legal, decât săvârșirea de către ei a rugăciunilor rituale și decât propoveduirea lor în casa Lidiei, sau în prosevha de pe malul râului. Ce se atinge de laturea ceialaltă a acuzațiunii, apoi ea coprindea oarecare parte de adevăr. Literele legilor romane, chiar în timpul republicii se opunea introducerii religiilor străine, și deși ritualele religiilor străine cum era și cu înseși cele iudaice, în realitate se împlineau, totuși spiritul legii de a condamna absolut novismele religioase, cari puteau să introducă turburarea în sufletul cetățenilor sau să producă oarecare agitațiuni, și sfatul, care a fost dat de August și căruia urma atât el, cât și predicesorii lui, consta în aceea, ca în cel mai scurt timp să curme orice schimbări în cult de teamă, ca toate acestea să nu se răsfrângă prăpăditor asupra statului. Astfel Pavel și Sila săvârșise ceva de așa fel, că până la un anumit grad îi expuseseră pedepsei legilor. — Importanța celeilalte părți a acuzației memijlocit introduse apoi, anume, ca acești oameni iudei, să înțeleagă ușor, dacă ne aducem aminte, că iudeii nu numai în genere sunt urâți, bănuși și disprețuiți (*suspiciosa ac maledica civitas*, cum îi numește Cicerone, *Flac.* 28), dar că ei nu cu mult înainte de aceea fuseseră izgoniți din Roma, în urma unei turburări (*Fapt. XVIII, 2; comp. Suetoniu, Claud. 25*), și că Filipi, ca colonie, trebuia să urmeze pilda și să imiteze indignarea metropolei sale“. *Conybeare and Howson, Life and Epistles of St. Paul, p. 233*. Dușmanii ap. Pavel nu spun și adevărata pricină a indignării lor, și anume vindecarea celei îndrăcite, pentru că simțeau că lor le va fi imposibil să susțină învinuirea pe acest teren. „Roaba, care până atunci era pentru ei izvor de venit, deodată deveni nefolositoare pentru ei, dar legea nu dădea nici o apărare pentru proprietatea, care-și pierduse importanța sa din pricina izgonirii duhului rău. Pricina reală a acuzației era astfel acoperită cu un pretext“. *Ibidem, pag. 232*.

2) Faptele Apostolilor, XVI, 16.

3) *Νεικατω* în loc de *Νικατα*.

de arfă de origine asiatică, *nebel* din cărțile sfinte. Strabon prezintă pentru acest obiect o curioasă asemănare: în vestita introducere la cartea sa a zecea, unde el vorbește despre muzica trecută din Grecia în Asia prin intermediul Traciei, din cauza cultelor senzuale ale Ţibelei și Bacu, el pomeneste de *nablas* printre instrumente, însuși numirea căroră, în forma barbară, confirmă teoria lui¹⁾. Se poate, prin urmare, presupune, că iscusita muzicantă, în cinstea căreia s'a gravat luxoasa inscripție Paleohorscă, în loc ca să-și câștige sieși mijloace pentru traiu în teatru sau la banchete, era devotată cultului, pe care locuitorii acestor munți, greci, romani și traci elinizați, îl săvârșeau în cinstea marelui zeu al țării sale, a prezicătorului Bacu, al muntelui Pangeei²⁾. Și, în adevăr, nu ne putem îndoi, că însuși vârful Pilafene erau locul aceluia vestit oracol, de care vorbește Herodot³⁾.

Epitafia în cinstea Picheei și tot ceea ce noi știm despre ritualele religioase ale filipsenilor, astfel confirmă în genere și în chip indirect, ceea ce ev. Luca ne istorisește despre fata stăpânită de duhul prezicător.



1) Strabon, X, 17, édit. Didot, p. 404.

2) Cu totul deosebit de grecescul Dionisie. Tracienii îl numeau Sabasneul.

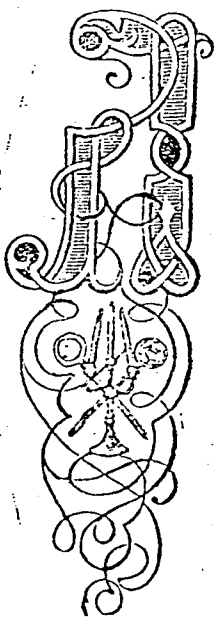
3) Herod., VII, 110—112. Heuzey Mémoire archéologique Macédoine, pag. 28—29.

— Pilafene este cel mai înalt vârf al Pangeei, ibidem pag. 27. Compară Smith, Dictionary of the Bible, ct. Philippi.



CAPITOLUL XII.

APOSTOLUL PAVEL ÎN TESALONIC



postolul Pavel a plecat din Filipi la Tesalonic, urmând calea romană, cunoscută sub numirea de calea Egnatia. Aceasta era cea mai vestită și cea mai lungă cale din provincia Macedoneană¹⁾. Ea era payată pe toată întinderea, adesea împodobită și întărită cu clădiri de tot felul prin împrejurimile orașelor. Ea trecea prin Macedonia dela răsărit la apus în acel senz, care, firește, se prezenta romanilor și care mai bine ca orice corespundea intereselor imperiului lor. Existând deja înainte de Cicerone, care o numește „calea noastră militară”²⁾, ea, după origina sa, fără îndoială, se ridică către timpurile războaelor, cari s’au purtat contra perșilor și contra altor triburi tracice, din timpul tribunatului lui Caius Grahru pânăla moartea lui Sula³⁾. Ev. Luca pomenește de două orașe principale, pe care apostolul le-a întâlnit în calea sa și anume Amfipoli și Apolonia⁴⁾.

Tesalonicul era oraș liber sub stăpânirea romanilor, era

1) Ea avea nu mai puțin de 417 mile.

2) Via nostra militaris.

3) Desdevises-du-Dézert, Géographie ancienne de la Macédoine, Paris, 1862, p. 209.

4) Dela Filipi pânăla Amfipoli erau 33 de mile romane; dela Amfipoli pânăla Apolonia 30 de mile; dela Apolonia pânăla Tesalonic 47 de mile romane. Ibidem, pag. 206. Vezi harta atașată la sfârșitul operei lui Desdevis.

orașul principal al Amfacsatidei¹⁾; el întrece cu mult pe toate celelalte orașe ale acestui țarm prin bogăția și importanța sa²⁾.

„Situația lui era una din cele mai fericite, poate mai bună situație decât a Edesei și a Pellei. Așezat în amfiteatru pe coasta unui munte, el, se oglindește, așa zicând, cu țarmul opus al golfului Termeic, care se afla la distanță destul de mare, în vecinătate cu Vereea. Terenul lui e roditor și dă recolte bune de cereale; orașul posedă deasemenea pășuni și încă și astăzi sub numele de Salonic, este unul din orașele cele mai înfloritoare ale Turciei. Bogat în monumente din toate veacurile, el poartă asupra sa pecetea tuturor stăpânirilor, care succesiv s'au schimbat asupra lui. Dela răsărit spre apus el este tăiat prin o stradă lungă, care, asemenea aceleia, pe care o vedem în Pella, corespunde căii Ignatio.

„Situat pe malul golfului Tracic în fața Axiei³⁾, acest oraș, din cauza apropierei mării, se numea Halia și sub acest nume el prezenta nu altă ceva, decât un sat; după aceea el a primit denumirea de Therma⁴⁾, pentru că în împrejurimile lui, spre apus și sud de dânsul, se aflau ape calde. Deja de timpuriu el a fost supus de regii Temenizi macedoneni, și în el se afla Xerxe, când flota lui stătea în lungul țarmului, înșirată până la Galiacmon⁵⁾. Atenienii au luat acest oraș la începutul războaelor Peloponeze și l-au dat Perdicei ca plată pentru alianța ei⁶⁾. Filip, fiul Amon-tei, a lărgit orașul, i-a dat numele de Tesalonic în amintirea unei victorii contra tesalienilor, și a făcut dintr'insul unul din cele mai bune porturi ale sale⁷⁾. Kassandru a strămutat într'insul pe locuitorii orașelor vecine și i-a păstrat numele în cinstea Tesaloniceii, sora Alexandrei și fiicii lui Filip, cu care el fusese căsătorit⁸⁾. Printre orașele vecine trebuie să pomenim de Therma⁹⁾, care era situată, fără îndoială, mai departe spre apus, la poalele unui munte, și numele căria a rămas cel al localității izvoarelor calde. Dimitrie Poliorchet și Persei au ținut acolo corăbiile lor, și în

1) Plin. H. N. IV, 8 — până la fondarea Constantinopolei, Tesalonicul a fost cel mai însemnat oraș al Greciei. Acum el prezintă al doilea oraș al imperiului Otoman. Vezi Henry Holland, *Travels in the Jonian Isles*, 1815, p. 313. Acest oraș totdeauna s'a distins prin mari afaceri comerciale.

2) Tit Liviu, XLV, 30.

3) Pomponius Méla, II, 3.

4) Tzetres, Chil. X, 36.

5) Herodot, VII, 127.

6) Tucidide, I, 61.

7) Etienne de Byzance, sub voce.

8) Strabon, VII, Frag. 20, 21, p. 277.

9) Strabon, ibidem; Plin. H. N. IV, 7.

timpul campaniei lui Pavel Emilie a sosit acolo flota romană, ca să ajute operațiilor sale. După un asediu zadarnic, el a devenit capitala provinciei a doua¹⁾; conventul său era cel mai renumit... Intr'insul avea rezidența sa chestorul roman și observa proceda-rea convenită a strângerei dărilor din provincie. Tot acolo a locuit Cicerone în timpul exilului său, în timpul primului războiu civil, acolo s'a retras Pompei și o însemnată parte de senatori, și în împrejurimile lui de case de dinafară de oraș, cari aparțineau romanilor bogați. Predat triumvirilor, orașul ar fi fost dat prădăciunilor, dacă ar fi triumfat Brutus; dar înfrângerea republicanilor la Filipi, i-a garantat siguranța. În timpul ap. Pavel, Tesalonicul era cel mai renumit și cel mai populat oraș al provinciei²⁾“.

Acesta era oraș liber, urbs libera, ca Tarsul și Atena. Prin acest titlu și privilegiile legate de el le datorește acelor servicii, pe cari el le-a arătat lui Octavie înainte de bătălia dela Filipi³⁾.



Moneda orașului Tesalonic⁴⁾

S'a păstrat o monedă, pe care se vede capul unei femei și cu o inscripție. Această monedă indică acea libertate care era rezervată Tesalonicului de biruitor ca recompensă pentru felul de purtare favorabil lui⁵⁾.

„Orașul liber se administra singur de sine întru toate, așa conducătorul provinciei, în împrejurările obișnuite, să se amestece

1) Tit Liviu, XLIV, 10, 23, 45; XLV, 30.

2) Desdevises-du-Dézert. Géographie ancienne de la Macédoine, paginile 354-356.

3) „Macedonia stătea de partea biruitorului în timpul certeii dintre Cezar și Pompei. În timpul bătăliei, pe care Octavie și Antoniu o ducea cu Brutus și Cassie, el se ținea, de acea parte, care va rămânea biruitoare. Octavie ieși pe via Ignatia după Antonie, care sosise înainte de dânsul cu câteva zile. Egei, Vereia, Pella, Tesalonic, Amfipole, toate aceste orașe, cari se aflau în calea lui, stătură de partea lui și procurau provizii de traiu oștirii sale“, Delacoulonche, Mémoire sur le berceau de la puissance macédonienne Paris, 1858, p. 144.

4) Moneta, chipul căreia o dăm aici, e reprodușă după un exemplar de bronz din Cabinetul de medalii din biblioteca națională din Paris.

5) „Pellerin, Ecktel și Cuzneri raportează această monedă (a Pellei, asemănătoare cu a Tesalonicului) la epoca lui Antonie, la timpul și victoria repurtate în Filipi de acești doi aliași. Ecktel socoate, că ea reprezintă chipul Octaviei, femeia lui Antonie și sora Octaviei“. Delacoulonche, Mémoire sur le berceau de la puissance macédonienne, în Missions scientifiques, 1858, p. 144.

într'insele. Magistrații locali aveau dreptul de viață și de moarte față de toți supușii lor. Pe teritoriul orașului nu staționa nici o garnizoană romană, pe ulițe nu se expunea nici un semn roman. Din cauza unei asemenea situațiuni a lucrurilor, fiecare oraș liber se administra după chibzuința sa, și în ele nu era vreo organizație uniformă, ci fiecare avea organizația sa deosebită ¹⁾. În orașele grecești, cari se bucurau de asemenea „libertate” din cauza buneii voințe a împăraților, locuitorii, în genere, păstrasera sau restabiliseră vechea formă de administrație, care existase înainte de cucerire. În Tesalonic exista adunarea poporului (*δημος*) ²⁾ și a magistraților supremi, cari, cum vom vedea, purtau o numire nouă ³⁾.

Când ap. Pavel a sosit în acest oraș, atunci amintirea despre binefacerile lui August erau încă foarte proaspete acolo. Orașul se raporta către împărați, cărora el le datora libertățile sale, cu mare devotament și cea mai mare crimă, pe care cleveitorii au putut să o ridice asupra apostolului, constă în aceea, că el ar agita poporul în contra Cezarului: „ei cu toții se poartă contrar poruncilor Cezarului, cinstind pe alt împărat, Iisus” ⁴⁾.

Amintirile istorice indicate ne arată, întrucât aceste ultime cuvinte erau naturale în gura locuitorilor orașului, declarat de împăratul August de colonie.

Ev. Luca a rămas în Filipi împreună cu Timoteiu și nu a plecat să se întâlnească cu ap. Pavel în Tesalonic ⁵⁾. Deaceea istoria șederei apostolului în acest oraș nu se transmite cu asemenea amărunțimi, și cu așa circumstanțe, ca istoria șederei lui în Filipi. Dar într'insa se conține o trăsătură, sau mai bine un cuvânt, care în cea mai mare măsură e caracteristic și care, prin înseși amărunțimea sa, ne prezintă o dovadă irefutabilă a veracității istorisirii.

1) Conybeare et Howson, *Life and Epistles of St. Paul*, p. 257.

2) Fapt. XVII, 5.

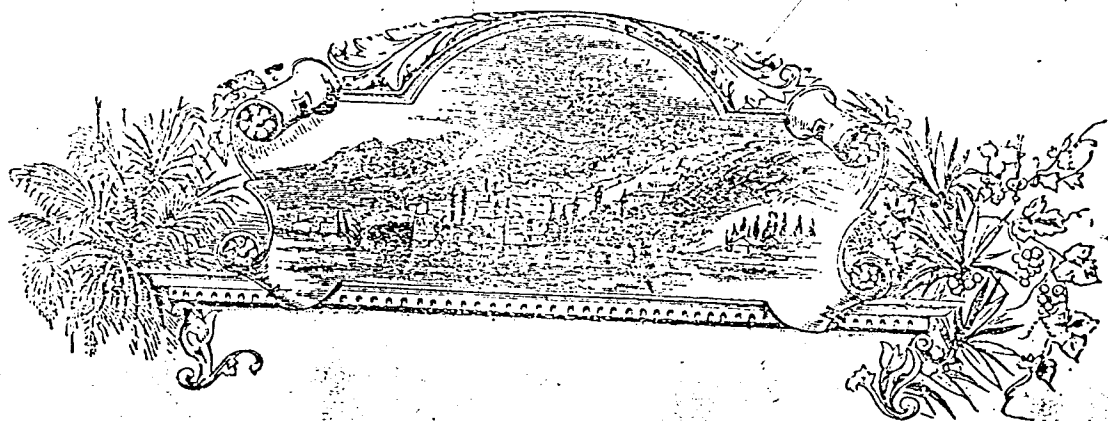
3) Fapt. XVII, 8.

4) Fapt. XVII, 7. — Deosebirea între declarația tesalonicenilor și declarația filipienilor (Fapt. XVI, 19, 25) este uimitoare. Aceste două orașe, așa de aproape situate, ce aparțineau aceleiași provincii, cugetă și vorbesc cu totul deosebit. În Tesalonic nu se pomenește deloc de privilegiile cetățanului roman (Fapt. XVI, 22), ci, ca și în Ierusalim (Ioan, XIX, 20), populația, amestecată din greci și iudei, se silește să declare devotamentul său către Cezarul (Fapt. XVII, 7). Aicea nu sunt lictori, ca în colonii (Fapt. XVI, 35, 38), ci este adunarea poporului, *δημος*, ca într'un oraș mare (Fapt. XVII, 5). Aicea nu este chestiunea de religia romană (Fapt. XVI, 21), ci numai de devotamentul către împăratul (Fapt. XVII, 7). Înstărit, magistrații deja nu mai sunt *στρατηγοί* sau duumviri (Fapt. XVI, 20, 22, 35), ci numai *πολιτάρχαι*, cum îndată vom vedea mai departe.

5) Istorisirea, care se face la persoana întâia în capitolul XVI, se duce la persoana a treia deja în capitolul XVII. Ev. Luca începe din nou să vorbească la persoana întâia numai de la cap. XX, 5.

În toate vremile, la fiecare popor, au fost expresiunile sale locale și suigeneris, întrebuițate și necunoscute în alte locuri. Ev. Luca istorisind despre ce se s'au întâmplat cu apostolul, când el se afla în Tesalonic, pomenește între altele, unul din termenii proprii tesalonicenilor și anume termenul *politarhi*, care însemna sau designa pe căpeteniile principale ale orașului.

Iudeii tesaloniceni¹⁾, iritați de propoveduirea ap. Pavel, au plecat la casa lui Iason, unde locuia el, ca să protesteze atât în contra lui, cât și a însoțitorilor lui. „Negăsindu-i însă pe ei, — istorisește scriitorul sacru, — au târât pe Iason și pe unii frați la



Vederea generală a Tesalonicului

căpeteniile orașului (*πολιτάρχας*), strigând, că acești turburători a toată lumea au venit și aicea, iar Iason i-a primit; și ei cu toții se poartă contra poruncilor Cezarului, cinstind alt împărat, Iisus“. Prin aceasta ei au stârnit turburare atât în popor, cât și printre căpeteniile (Fapt. XVII, 6-8).

Această numire de *politarhi* a căpeteniilor orașului umplu de turburare pe eliniști. Nici la un scriitor din vechime nu s'a păstrat asemenea cuvânt. La scriitorii clasici se păstrează titlul de *poliarh*, dar nu de *politarh*. Numai singur Ev. Luca întrebuițază asemenea titlu. Lexicografii greci de aceea cu plăcere admiseră o eroare în textul cărței „Faptelor“; aceasta, în tot cazul, după părerea lor, era o formă neobișnuită; istoricul ap. Pavel trebuia să scrie *poliarh* în locul cuvântului de *politarh*, admis de el²⁾. În realitate însă, sfințitul scriitor, transmitând termenul tesalonicenilor, se exprimă anume așa, cum se exprimau ei însuși,

1) Evrei și astăzi sunt tare mulți la Tesalonic.

2) Dindorf, în noua ediție Thesaurus graecae linguae d'Henry Etienne, t. XI, col. 1349, pe chestiea despre cuvântul *πολιτάρχας*, zice: „Manifestum est non minus aptam fore usitatam *πολιάρχου* appellationem“. Grimm deasemenea zice: „Usitatus graecis erat *πολιάρχος*“. Wilke, Clovis novi Testamenti Philologica, edit. de Grimm, 1863, p. 362.

și adevărat numește pe căpeteniile lor politarhi¹⁾), pentru că anume acesta era în realitate titlul, pe care-l purtau ei în acest oraș; acest cuvânt este macedonean²⁾).

Dacă monumentele vechimei clasice nu sunt suficiente ca să ne convingem de aceasta, apoi epigrafiă completează astăzi tăcerea lor și cu deplină evidență ne arată exactitatea riguroasă a expresiei ev. Luca. O serie întreagă de inscripții, cu care facem cunoștință astăzi, ne arată, că autoritățile, cari stăteau în capul acestui oraș, în adevăr purtau numirea de politarhi.

Prima inscripție cunoscută, unde citim acest cuvânt, a fost edată în Milan, în 1840, de Muratoriu³⁾. După câțiva ani ea a fost din nou descrisă în Salonic, în vechiul Tesalonic, de renumitul călător englez Riciard Pockok⁴⁾. Iată acest text:

ΠΟΛΕΙΤΑΡΧΟΥΝΤΩΝΣΩΣΠΑΤΡΟΥΤΟΥΚΛΕΟ
ΠΑΤΡΑΣΚΑΙΛΟΥΚΙΟΥΠΟΝΤΙΟΥΣΕΚΟΥΝΔΟΥ
ΤΟΥΑΥΛΟΥΦΛΑΟΥΙΟΥΣΑΒΕΙΝΟΥΔΗΜΗΤΡΙΟΥΤΟ
ΥΦΑΥΣΤΟΥΔΗΜΗΤΡΙΟΥΤΟΥΝΙΚΟΠΟΛΕΩΣΣΩ
ΙΛΟΥΤΟΥΠΑΡΜΕΝΙΟΝΟΣΤΟΥΚΑΙΜΕΝΙΣΚΟΥΓΑΙΟΥΑΓΙΛΛΗΙΟΥ
ΠΟΤΕΙΤΟΥΤΗΣΠΟΛΕΩΣΤΑΥΡΟΥΤΟΥΑΜΜΙΑΣ
ΤΟΥΚΑΙΡΗΓΛΟΥΤΥΜΝΑΣΙΑΡΧΟΥΝΤΟΣΤΑΥΡΟΔΤΟΥΑΙ
ΤΟΥΚΑΙΡΗΓΛΟΥ

1. Πολειταρχούντων Έωσιπάτρου του Κλεο-
2. πάτρας, και Λουκίου Ποντίου Σεκούνδου,
3. [Π]ου[βλ.]ου Φλαούτου Έαβείνου, Δημητρίου το-
4. υ Φαύστου, Δημητρίου του Νικοπόλεως, Ζω-
5. ήλου του Παρμενί[ω]νος, του και Μενίσκου, Γαίου Έαγιλλήτου
6. Ποτείτου, ταμίου τής πόλεως Ταύρου του Έαμμίας,
7. του και Έρήγλου, γυμνασιαρχούντος Ταύρου του αὐ-
8. του και Έρήγλου²⁾).

1) In Vulgata cuvântul *πολιτάρχα* se redă prin principes civitatis, în slavonește prin „gradonacjalnic“, în rusește prin „garodschie nacealnici“.

2) Nu se poate a nu insista asupra importanței dovezilor de felul acesta, orcât de mărunte s'ar părea ele, pentru că în ochii criticei ele au o importanță decisivă. Niciodată nici un falsificator n'ar fi putut să-și dea cu gândul, că cei mai însemnați șefi din Tesalonic se numeau politarhi, pentru că cei mai învățați lexicografi până în ultimul timp n'au putut crede aceasta. Acest argument capătă o putere încă și mai mare, când el se confirmă de acele dovezi detaliate, pe care noi le-am prezentat deja mai înainte și cari toate arată aceeași exactitate și aceeași neindoială în informațiile date de ev. Luca.

3) Novus thesaurus veterum Inscriptionum, in praecipuis earumdem collectionibus haetenus praetermissarum, t. II, p. 595.

4) Această inscripție este edată de Pockok în lucrarea sa Inscriptionum antiquarum graecarum et latinarum liber, London, 1752, c. V, sect. 2, No. 1, p. 48. Cum a fost ea edată apoi într'o formă mai regulată o vom prezenta aicea după textul lui Boeckh, Cor-

1. In vremea politarhilor: Sosipatru, fiul
2. Cleopatrei, și Lucie Pontii Secund.
3. Publie Flavie Sabin, Dimitrie,
4. fiul lui Faust, Dimitrie de Nicopole, Zo-
5. il, fiul lui Parmenion, numit și Minisc Gae¹⁾.
6. Potit, Chestorul²⁾ orașului, Tavra, fiul Agilie Ammie,
7. numit deasemenea Reglom; gimnaziarh, Tavra, fiul.....
- 8... numit deasemenea Regul...

Această inscripție, evident, prezintă în sine tocmai o listă de politarhi³⁾. Ea e scrisă pe vechile porți, cunoscute sub denumirea de porțile Vardariene. „Aceasta este o arcadă din epoca romană, frumoasa construcție a căreia, cu pietrele ei late și înguste ce se succedea unele după altele, ne prezintă o mare asemănare cu construcția arcadei Chimer din șesul orașului Filipi⁴⁾. Friza este împodobită cu ghirlande. Pe partea externă a ușorilor porților sunt închipuiți stând doi călăreți, cu capul descoperit și pletos, cu mantalele aruncate pe tunici largi, cu toiege lungi sau cu sulife în mână; îndărătul lor paza cailor era încredințată unui tânăr rob⁵⁾. Din nefericire, nici inscripția, nici monumentul nu poartă pe dânsele data, dar el, se pare, că se referă deja la un timp de după ap. Pavel, deși Cuziner presupune, că el a fost ridicat în aminti-

pus inscriptionum graecarum, 1843, t. II, p. 53, No. 1967. Ea se poate vedea deasemenea Cousinéry, Voyage dans la Macédoine, 1831, t. I, p. 27.— Lic (Leake) a dat-o după Muratorie și Pockok în lucrarea sa Travels in Northern Greece, t. III, p. 236.

1) E vrednică de observat particularitatea, că cei trei prieteni ai ap. Pavel poartă aceleași nume, ca și cei trei politarhi, numiți aicea: Sosipatru al Vereei (Fapt. XX, 4), Secund Tesaloniceanul (ibidem) și Gai Macedoneanul (Fapt. XIX, 29).

2) „Tesalonicul, ca și alte orașe mari, avea tezaurul său propriu, ταμειόν, administrarea căruia era încredințată casierului sau gvestorului, care se numea ταμίας. Belle, Histoire de l'Académie des Inscriptions et Belles-Lettres, 1777, t. XXXVIII, p. 133.

3) Beck socoate, că aceasta n'a fost o simplă listă de politarhi, dar Heuzey afirmă, că aceasta nu era alta, ci o astfel de listă. „Ce se atinge de inscripția greacă, gravată pe partea internă a unuia din ușorii (porților Vardariene), apoi eu sunt încredințat, că ea nu conținea nimic altăceva, decât lista politarhilor, ce se înțelege dela sine, numai dacă aceasta era inscripția complectătoare, destinată pentru aceea, ca să amintească locuitorilor de înseși construirea porților, prin numirea foștilor pe vremea aceea căpeteniilor, din care unul purta numele de Flavie Sabin, care aparținea anume casei lui Vespasian“. Mission archéologique de Macédoine, p. 272.

4) Heuzey, Mission archéologique de Macédoine, p. 272. Aceste porți sunt reproduse cu aceeași muncă pl. 22 bis.

5) Lic descrie acest arc triumfal în chipul următor: „chiar la poarta Vardarului este întretăiată de un vechiu arc, care are 14 picioare lărgime, susținută de pilaștrii, cari se află, se pare, în pământ jumătate de înălțimea dela început. Sub capitelele fiecărui pilastru, de fiecare parte, e închipuit în relief un roman în togă, stând înaintea calului. Friza de pe arc e împodobită cu un cap de bou, legat cu festoane. Toată construcția constă din mase mari de pietre, dar singur de sine monumentul acesta niciodată n'a putut fi deosebit de măreț“. W.M. Leake, Travels in northern Greece, ch. XXVI, Londres, 1835. t. III, p. 235-236.

rea intrării triumfale a triumvirilor Antonie și Octavie în Tesalonic, după victoria dela Filipi¹⁾. Acest monument a existat până la 1874, când el a fost nimicît, ca să elibereze locul pentru clădiri nouă în Salonic. Inscripția însă, în timpul acestei distrugerii, a fost strămutată în curtea consulatului Britanic²⁾.

A doua inscripție cunoscută, unde deasemenea se întâlnește numirea de politarhi, a fost adusă la anul 1746 din Tesalonic în Paris, de consulul francez Jermen. Pe o frântură de marmoră erau însemnate următoarele:

ΟΙ Ι ΙΑΙ Ι

..... ΑΤΟΡΟC ΚΑΙCΑΡΟCΤΙΤΥΑΙΑΙ ΑΔΡΙ
 ΕΙΝΟΥC . CΕΒΑCΤΟΥC . ΕΥCΕΒΟΥC CΩΤΗΡΟCΚΑΙ
 ΜΟΝΗC . ΚΑΙ . Μ . ΑΥΡΗΑΙΟΥC . ΟΥΗΡΟΥC . ΚΑΙCΑΡΟC
 ΤΩΝCΕΒΑCΤΩΝΚΑΙΠΕΡΑC . CΥΝΚΑΗΤΟΥC . . . ΚΑΙ
 ΑΙΩΝ . ΕΙΔΕΝΑΙΕΠΙΤΕΛΕCΘΗCΟΜΕΝΑ . ΚΥΝΤΙΑ
 ΑΧΙΑC . ΗΜΕΡΑΙC . ΤΡΙCΙΝ . ΕΚΔΙΑΘΗΚΩΝ . ΕΡΕΝΝΙ
 ΑC . ΚΑΙΤΟΥΔΗΜΟΥC . ΨΗΦΙCΜΑΤΑ . ΔΙΑ . ΤΩΝΠΕΡΙ
 ΚΑΑΥΔ Ν . ΚΡΙCΙΩΝ . ΤΟΝΑΡΧΙΕΡΕΑ . ΠΟΔΕΙΤΑΡΧ
 ΑΡΟΔΔΟΔΩΡΟΥC . ΜΕΜΜΙΟΥC . ΚΡΑΤΕΡΟΥC . ΡΟΥΦΟΥ
 ΟΥC . ΜΑΚΡΟΥC . ΤΟΥΔΙΟΜΗΔΟΥC . ΑΡΕΤΑΙΔΕ . ΤΑΚΥΝΗ
 ΜΟΝΟΜΑΧΙΑΙ . ΤΗΠΡΟΙΖΚΑΔΑΝΩΝ . ΑΠΡΕΙΑΙΩΝ . ΕΑΛΗ
 ΑΝΔΙΚΟΥΔΕΥΤΕΡΑ . ΤΟΥΘΠΕCΕΤΟΥC . ΕΥΤΥΧΕΙΤΕΦ
 ...Ι . ΤΟΥΤΩΝΠΡΩΤΩC . ΗΧΘΗ.

Sub politarhul Marcu³⁾

Ce a devenit această inscripție, nu se știe.

În lucrarea lui Heuzey despre „Misia arheologică a Macedoniei“ se cuprindé o a treia inscripție grecească, unde deasemenea se citește numirea de politarhi: „Una din cele mai importante (inscripțiuni, ce s'a păstrat în Macedonia) - vorbește Heuzey, este inscripția despre jocurile Gereniene, care s'a păstrat în clădirea ce aparținea mecetei Moharem - Pașa - Tabac. Ea a fost deja edată, dar edată⁴⁾ în formă nedesăvârșită⁵⁾).

Iată această inscripție:

1) Cousinéry, Voyage dans la Macédoine, t. I, p. 26.

2) Duchesne, Archives des Missions scientifiques, 1876, p. 203, 205.

3) Abbé Belley, Observations sur l'histoire et sur les monuments de la ville de Thessalonique, in Histoire de l'Académie des Inscriptions et Belles-Lettres, 1777, t. XXXVIII, p. 125 și 133.

4) Le Bas, N-o 1359.

5) Heuzey, Mis. arh. de Macd. p. 272.

1.]ὕπερ σωτηρίας.....
2. ... αυτοκρ[άτορος Καίσαρος Τίτ[ου Αἰλίου] Ἀδρι-
3. [ανοῦ Ἀντων]εῖνου Σεβαστοῦ Εὐσεβούς Σωτήρος καὶ
4. [αἰώνιου δια]μονῆς καὶ Μ. Αὐρηλίου Οὐήρου Καίσαρος
5. [καὶ τοῦ οἴκου] τῶν Σεβαστῶν καὶ ἱεράς συνκλήτου καὶ
6. δήμου Ῥωμ[αίων, εἰδέναι ἐπιτελεσθησόμενα κυνήγια
7.]καὶ μονομ]αχίας ἡμέραις τρισὶν ἐκ διαθηκῶν Ἑρεννι-
8. [ας.....] ας Ἴσπανῆς, κατὰ τὰ γενόμενα ὑπὸ τῆς κρατίσ-
9. [τῆς βουλ]ῆς καὶ τοῦ δήμου ψηφίσματα, διὰ τῶν περὶ
10. [Τιβέριον] Κλαύδιον Κρίσπον τὸν ἀρχιερέα, πολειταρχ-
11. [ούντων] Ἀπολλοδώρου, Μεμμίου, Κρατέρου, Ρούφου,
12.ου, Μάρκου τοῦ Διομήδους. Ἀρξεται δὲ τὰ κυνη-
13. [για καὶ] μονομαχίαι τῇ πρό ἰς καλανθῶν ἀπριλίων, Ἑλλη-
14. [γες]ἑανδικοῦ δευτέρου, τοῦ θησ ἔτους. Εὐτυχεῖτε.-
15. [Ἐπι] τοῦ τῶν πρώτως ἦχθη.

1. In sănătatea
2. Împăratului Cezar Tit Elie Adri-
3. an Antonin August Piosul, mântuitorul și
4. pentru domnia lui veșnică.
5. Și a casei lui August și a socrului Senat și
6. a poporului roman, Vă declarăm, că se vor face jocuri
7. și lupte gladiatoriene trei zile
- 8...potrivit cu dispozițiile, date de atot-
9. puternicul sfat și al poporului, prin grija
10. lui Tiberie Clodie Crisp, sacrificato-
11. rul principal sub politarhii Apolodor,
12. Menie, Crater, Ruf, Marcu, fiul lui Diomid,
13. se vor începe jocurile și luptele în 17 zile
- ale calendelor Aprilie în grecește
14. în 2 ale lunii Ksandica, în anul 289,
- fiți fericiți.
15. Sub aceste căpetenii pentru întâia oară
- se organizează asemenea sărbătoare.

În această inscripție se amintesc șase politarhi; în prima, citată de noi, se enumerau șapte, de unde rezultă, că numărul acestor demnitari nu era totdeauna la fel... A patra inscripție, descoperită în Salonic și copiată de Vidal-Libliš, „pe o placă de marmoră, ce s'a găsit în casa lui Mintos în cartierul grecesc“ ¹⁾, în anul 1869, conține numai numele a doi politarhi, Nicoret, fiul

¹⁾ Extragere din scrisoarea lui Vidal-Lablache, Revue archéologique, Iulie, 1869, p. 61—62.

lui Teoda și Heraclid, fiul lui Dimitrie. Ei se referă la anul 46 și precede aproape cu șase ani șederea ap. Pavel în Tesalonic. Iată această inscripție :

ΕΤΟΥΣ 50 (SEBASTΟΥ . ΤΟΥ ΚΑΙ Β 5 P
 ΑΥΤΟΚΡΑΤΟΡΙ ΤΙΒΕΡΙΩ ΚΛΑΥΔΙΩ
 ΚΑΙ ΣΑΡΙΣΕΒΑΣΤΩ ΓΕΡΜΑΝΙΚΩ
 ΑΡΧΙΕΡΙΑ ΗΜΑΡΧΙΚΗΣ ΕΞΟΥΣΙΑΣ
 ΤΟ ΤΕΤΑΡΤΟΝ ΥΡΑΤΩ ΑΡΟΔΕΔΙΓΜΕΝΩ
 ΤΟ ΤΕΤΑΡΤΟΝ ΑΥΤΟΚΡΑΤΟΡΙ ΤΟ ΟΥΤΑ ΟΟΝ
 ΠΑΤΡΙ ΠΑΤΡΙΔΟΣ Η ΠΟΛΙΣ ΔΟΛΙΤΑΡ
 ΧΟΥΝΤΩΝ

ΝΕΙΚΗΡΑΤΟΥ ΤΟΥ ΘΕΟΔΑ
 ΗΡΑΚΛΕΙΔΟΥ ΤΟΥ ΔΗΜΗΤΡΙΟΥ ΕΞ Ε

ΕΡΙΜΕΛΗΤΟΥ ΜΕΝΑΝΔΡΟΥ ΤΟΥ
 ΠΕΛΗΓΕΙΝΟΥ

έτους 50 Σεβαστού. του και β5p
 αυτοκράτορι Τιβερίω Κλαυδίω
 Καίσαρι Σεβαστῶ Γερμανικῶ
 ἀρχιερί, δημαρχικῆς ἐξουσίας
 τὸ τέταρτον, ὑποδεδιγμένῳ
 τὸ τέταρτον, αυτοκράτορι τὸ ἐγδοον
 πατρι πατρίδος ἢ πόλις πολιταρ-
 χούντων
 Νεικηράτου τοῦ Θεόδα,
 Ἡρακλείδου τοῦ Δημητρίου,
 ἐπιμελητοῦ Μενάνδρου τοῦ
 Πεληγείνου 1).

Abatele Duchesne, membrul institutului, a descoperit în anul 1874, în Tesalonic, a cincea inscripție, în ruinele porților Kalamarsc. Această inscripție e făcută pe o frântură a unui monument în formă de stâlp, care are 70 de centimetri în înălțime cu 25 centimetri lățime. Din nefericire, acest monument este sfărâmat în mai multe bucăți. În ea se pomenesc cinci politarhi: Diogen,

1) Vidal-Lablache, idem, 1869.

Cleon, Zop, Eulandru și Protogon. Textul se citește precum urmează ¹⁾:

... βουσα
 ἀ[ν]θύπατος
 λατομίας ἐπόησεν εἰς τὸν
 Καίσαρος να[ὸν]?
 ἐπὶ ἱερέως καὶ ἀγωνιστοῦ αὐ-
 τοκράτορος Καίσαρος Θεοῦ
 υἱοῦ Σεβαστοῦ...
 ὡς τοῦ Νεικοπόλ[εως. ἱερέως?
 δι τῶν δώ[δεκα]...
 που Ῥώμης δὲ καὶ Σεβαστοῦ
 Ἐβεργετῶν Νεικ[οπόλεως] τοῦ
 Παραμόνου
 Πολειταρχούντων
 Διογένους τοῦ...
 Κλέωνος τοῦ Π...
 Ζώπα τοῦ Καλ...
 Ἐδλάνδρου τοῦ...
 Πρωτογένους τοῦ...
 τοῦ καὶ προστάτου...
 τοῦ ἔργου ταμίου τῆς πόλεως
 Σώωνος τοῦ...
 Ἀρχιτέκ[τονος]
 Διονυσίου τοῦ... ²⁾

În fine, Abatele Duchesne a descoperit a șasa inscripție, care până astăzi a rămas needitată. Iată această inscripție:

ΒΟΥΣΑ
 Α. ΘΥΠΑΤΟΣ
 ΛΑΤΟΜΙΑΣΕΠΟΗΣ
 ΚΑΙΣΑΡΟΣΝΑ
 ΕΠΗΕΡΕΣΕΚΑΙΑΓΩΝ
 ΤΟΚΡΑΤΟΡΟΣ. ΚΑΙΣΑ
 ΥΙΟΥΣΕΒΑΣΤΟ
 ΟΣΤΟΥΝΕΙΚΟΠΟΛ
 ΔΕΤΩΝΘΕΩΝ. ΔΩ
 ΠΟΥ. ΡΩΜΗΣΔΕΚ
 ΕΥΕΡΓΕΤΩΜ. ΝΕΙΚ

1) Duchesne, Mémoire sur une mission au Mont Athos, p. 11—12.

2) Politarii numiți aici sunt în număr de cinci: unul din ei este în același timp προστά της τοῦ ἔργου. După aceea urmează numele casierului orașului și, în fine, numele arhitectului.

ΠΑΡΑΜΟΝΟΥ.
ΠΟΛΕΙΤΑ
ΔΙΟΥΕΝΟΥΣΤΟ
ΚΑΕΟΝΟΣΤΟΙΡ
ΖΟΡΑΤΟΥΑΑ
ΕΙΛΑΝΔΡΟΥΤΟΙ
ΠΡΟΤΟΥΕΝΟΥΣ
ΤΟΥΚΑΠΡΟΣΤΑΤ
ΤΟΥΕΡΓΟΥ . ΤΑΜ
ΣΩΣΩΝΟΣΤ
ΑΡΧΙΤΕΚ
ΔΙΟΝΥΣΙΟ

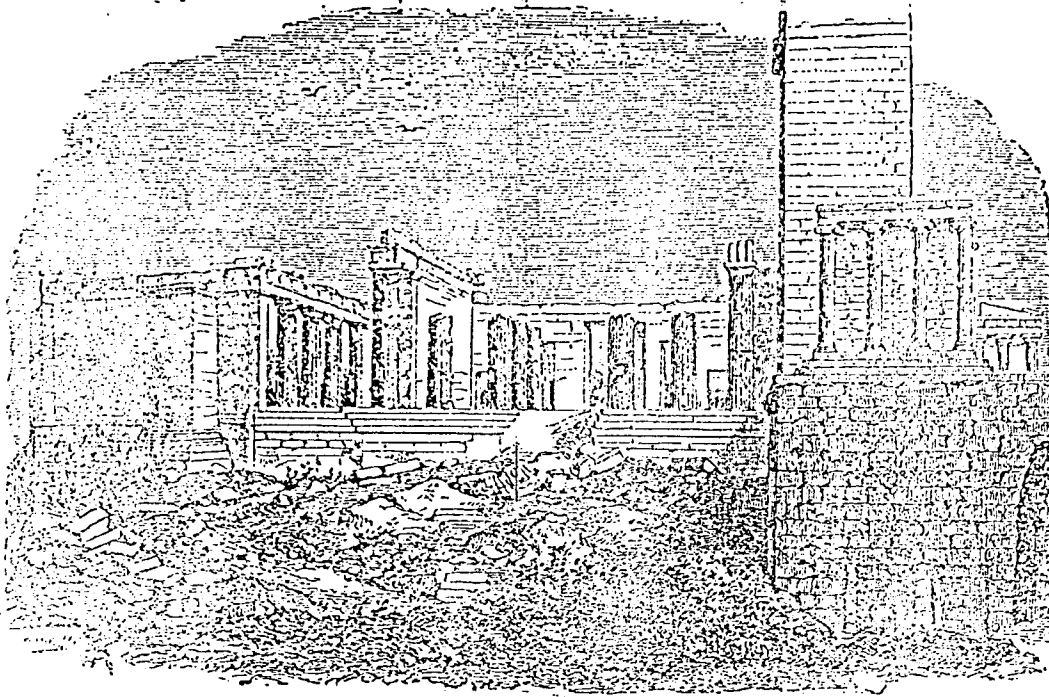
..... POL::ΤΑΡΧΟΥΝΤΩΝ
ΑΡΙΣΤΑΡΧΟΥ ΤΟΥ ΑΡΙΣΤΑΡΧΟΥ ΝΙΚΗΥΤΟΥ
ΘΕΟΔΩΡΟΥ ΞΕΝΕΟΥΤΟΥ ΣΙΜΙΟΥ.....
ΘΕΟΔΩΡΟΥ ΤΟΥ ΕΥΤΥΧΟΥ ΔΗΜΗΤΡΙΟΥ.....
ΤΟΥ ΑΝΤΙΓΟΝΟΥ ΤΑΜΙΟΥ ΤΗΣ ΠΟΛ.....
ΣΤΙΛΒΩΝΟΣ ΤΟΥ ΔΙΟΝΥΣΟΦΑΝΟΥ.....
ΔΙΟΝΥΣΟΔΩΡΟΣ ΑΣΚΛΗΡΙΟΔΩΡΟΥ.....
ΤΟ ΓΡΑΜΜΑΤΟΦ::ΛΑΚ::ΟΝ ΤΗΣ ΠΟΛ.....

..... πολιταρχούντων
Ἄριστάρχου τοῦ Ἄριστάρχου, Νικίου τοῦ
Θεοδώρου Ξενέου τοῦ Σίμου
Θεοδώρου, τοῦ Εὐτύχου, Δημητρίου.
τοῦ Ἀντιγόνου ταμίου τῆς πόλ[εως].
Στίλβωνος τοῦ Διονυσοφάνου.
Διονυσόδωρος Ἀσκληριόδωρου
τό γραμματοφ[υ]λακ[εῖ]ον τῆς πόλ[εως].

Această inscripție ne comunică numele încă a cinci politarhi ai Tesalonicului: Aristarh, fiul lui Aristarh; Nichei, fiul lui Teodorov; Xenei, fiul lui Simie; Teodor, fiul lui Eutihie; Dimitrie, fiul lui Antigon.

Numele politarhilor, fără îndoială, că s'au pomenit și în alte inscripții, dară ele au fost distruse în timpul răzcoalelor și distrugerilor, căroră a fost expus vechiul Tesalonic. Cu timpul, de bună samă, se vor descoperi și alte inscripțiuni, dar și celece ne sunt cunoscute, sunt cu totul suficiente, ca să justifice expresia ev. Luca și să adeverească exactitatea deplină a istorisirii sale¹⁾.

1) Politarhii se întâlnesc și în alte părți ale Macedoniei, ca, de exemplu, în Derriope: Τῶν ἐν Δερριόπῃ πολιτάρχων συναγωγῶν των το βουλιτήριου. Heuzey, Mission archéologique de Macédonie, p. 315.



Propileele din Atena

CAPITOLUL XIII.

APOSTOLUL PAVEL ÎN ATENA.



Ălătoria ap. Pavel spre Atena, cel mai renumit oraș al Greciei, este unul din cele mai interesante episoade, istorisit în cartea Faptelor Apostolilor. Călătorul din timpul nostru nu se poate să nu simtă o vie agitație, când descinde în Pireu, și încă și mai mult, când curând după aceea, apropiindu-se de vechiul oraș, care a fost „Ochiul Greciei, mama artelor și oratoriei“¹⁾, el vede Acropolea, care și astăzi îl încununează, și ruinele, peste care soarele strălucitor al Aticei își revarsă lumina sa aurie și care se reflectează pe acest ceriu albastru, așa de senin și curat. Nu e greu de ghicit acea adâncă impresiune, care trebuie să o încerce marele apostol la vederea atâtor monumente și a atâtor produse ale artei, de care nu se poate să nu fi fost mișcat, dar pe care el în același timp nu se poate să nu le fi condamnat, pentru că ele erau ridicate superstițios în cinstea unor zei mincinoși.

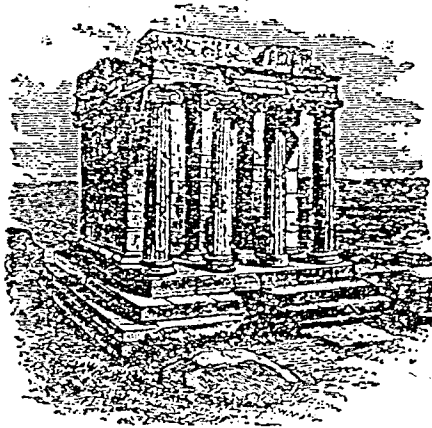
1) Milton, Raiul reințors, IV, 240.

Plecând din port spre însuși orașul, atuncea abea se putu să vadă însemnatele rămășițe și vestitele „ziduri lungi“, cari făceau cândva din Atena și Pireu oarecum un singur oraș, unit de o îndoită linie de fortificații. Deja aceste trufașe ruine dădeau călătorului o înaltă idee despre măreția capitalei Aticei.

De intrare în însuși orașul serveau porțile Pireului ¹⁾, așezate între Pinx și Mizeu ²⁾. Deja chiar la porți nu se putea să nu fie frapat de pasiunea atenienilor pentru produsele artei, și călătorul nu putea să nu se mire de evlavia atenienilor ³⁾. Alături de clădirea unde se păstrau hainele, cari serveau pentru procesia zilnică în cinstea Minervei, protectoarea orașului, se afla statuia ecvestră a lui Poseidon sau Neptun, înarmat cu tridentul său. Trecând pelângă templul Cerezei, se putea vedea pe pereții lui vechea inscripție, care glăsuia că statuia din acest templu era opera lui Praxitele.

Străbătând orașul, atențiunea fără să vrea i se opri asupra statuiilor Atena, Zevs și Apolonie, Hermes (Mercurie) și a Muzelor, aproape de capîștea lui Dionis sau Bacu. Pe măsura mișcării înainte, statuile, templele, jertfelnicile, se înmulțau tot mai tare din toate părțile. Trecând o lungă uliță, împodobită cu colonadă, călătorul, apucând la dreapta, păși chiar în centrul vieții obștești a Atenei, în așa numita agora; înaintea lui, spre nord-est, se înălța Acropolea cu toate monumentele sale; spre nord, stânca Areopagului și la apus se afla Pniksul.

Agora, unde totdeauna se îngrămădea mulțime de popor, era înconjurată cu edificii mărețe între cari, cele mai vajnice erau porticul lui Zevs Elevant și porticul imperial, acoperișul căruia era împodobit cu statuile lui Tezeu și Dne. Inseși agora era acoperită cu statui, între care se înălțau statuile marilor bărbați ai Atenei: Solone, Demostene și altele, cari se amestecau cu statuile croilor mitologici semizeilor, și ale zeilor. Hercule, și Tezeu, ale



Templul biruinței din Atena

1) Pausanie ne poate servi de conducător în urma ap. Pavel în Atena. El însuși a vizitat acest oraș, pe care l-a și descris cu vreo 50 de ani înainte de apostolul și în acest interval orașul n'a putut fi expus la schimbări, afară de clădirile făcute de Adrian.

2) Vezi Conybeare and Howson, *The Life*. 1881, p. 272.

3) Fapt. XVII, 23.

Epionimilor, cari dăduse nume triburilor ateniene. Ermov, dela care ulițele își primise numirele lor, ale Apolonilor, ocrotitorii orașului, și, în fine, în centru, statuile celor 12 zei.

Acropolea ¹⁾, care se înalță înaintea privitorului și predomină localitatea dimprejur, minunat încoronată de ea, este ceva în felul templului și a focului sfânt, acoperit de capişte, consacrate lui Dionise, Esculap, Afroditei, Pământului, Cererei, etc... În agora se destinase loc fiecărui dintre zeii Olimpului. Toate locurile obștești, chiar și toate clădirile publice erau consacrate vreunei zeităși și nu numai zeii cunoscuți, ci chiar și zeii necunoscuți fiecare își avea jertfelnicul său deosebit. Mitologic, toate apăreau aicea în aspectul lor deplin, și nu e greu de înțeles, ce sentimente agitau sufletul ap. Pavel la vederea acestei priveliști. „Pavel se turbură cu duhul la vederea unui asemenea oraș, plin de idoli“ (Fapt. XVII, 17). Deaceea el, după obicei, propovedui cu râvnă nouă buna veste, la început confrăților săi iudei, iar apoi prozelitilor și chiar păgânilor.

Cartea Faptelor Apostolilor spune, că în Atena era o sinagogă (Fapt. XVII, 17). Prezența iudeilor în acest oraș se adeverește de câteva inscripții. Pe o poartă se scria în grecește versetul 20 din psalmul CXVII după traducerea celor șaptezeci:

Αὐτῆ ἡ πύλη τοῦ (Κ)υ(ρ)οῦ δίκαιοι
(εἰ)σελεύσονται ἐν αὐτῇ.

Iată porțile Domnului! Dreptii vor intra prin ele ²⁾.

E posibil, că ap. Pavel a intrat pe sub acea piatră, pe care ni s'a păstrat această inscripție, deși însuși inscripția putea fi de origină creștină, și nu iudaică. În tot cazul, în Atica s'au găsit morminte iudaice, în deosebi mormântul Teodulei și Moisei, deasupra numelor cărora sunt închipuite sfeșnicile cele cu șapte lumini.

Κ Υ Μ Η Τ Η
Π Ι Ο Ν Θ Ε
Ο Ρ Ο Υ Δ Α
Κ Α Ι Μ Ω C ³⁾

Printre păgânii, cu care a discutat ap. Pavel, textul sfânt ex-

1) Vezi ilustrația peste două pagini a ruinelor Acropolei.

2) Inscriptiones etticae vet. romanae Nr. 404, t. III, part. I, p. 91.

3) Inscriptiones atticae, No. 3546, t. IV, p. 253.

presiv numește pe filosofi¹⁾, epicurei și stoici. Ne-am putea mira dacă în patria lui Platon și Aristotel ar fi fost trecuți sub tăcere academicii și peripateticii. Dar descrierea Ev. Luca este foarte caracteristică pentru epoca, în care s'au produs acele evenimente, de care el istorisește. Școlile filosofice, pomenite de dânsul, se țineau de vederi contrare și cuprindeau diferite aspecte. Stoicii întemeiau principiile lor de religie; epicureii, dinpotrivă, în realitate erau ateii, deși negau aceasta. Obiectul discuțiunii între aceste două sisteme filosofice, erau chiar în puterea lucrurilor, purtarea de grijă a zeilor. În aceasta se și coprindea, putem zice, chestiunea aceluși timp. Obiceiurile și felul de cârmuire a romanilor, întemeiate pe auspicii și auguri, cum se poate vedea din tratatele lui Cicerone despre „Găcitură“, despre „Natura zeilor“ și despre „Soartă“, dădeau acestei chestiuni o deosebită importanță. Plutarh, în învățătura sa despre „moralitate“, Quintilian, în „Instituțiunile“ sale²⁾, pomenesc deasemenea numai despre aceste școli extremiste. Ev. Luca vorbește în totul același lucru și, numind numai pe epicurei și pe stoici, el își însușește limba scriitorilor contemporani cu dânsul.

Atenienii erau foarte curioși după înseși natura lor: „ei, precum și toți străinii ce trăiau la dânsii, cu nimic nu-și petreceau timpul mai cu plăcere, decât cu aceea, ca să vorbească sau să asculte ceva nou“ (Fapt. XVII, 21). Aceasta a-nume e acea trăsătură caracteristică, care s'a remarcat de unii autori ai vechimii, ca și ev. Luca. După un fragment a lui Menandru³⁾, când cineva se adresa cu întrebare unui rob atenian, care muncea în câmp, acela imediat conținea lucrul său și era în stare să vă redea cuvânt cu cuvânt toate condițiile ultimului tratat. Plutarh redă convorbirea gloatei poporului, care se îngămădea în piețe și în porturi. La început, de obicei, se auzea întrebarea obișnuită: Ce-i nou? După care se răspundea: Cum așa? Oare voi n'ați fost în agora astăzi de dimineață? Gândiți-vă numai, că în aceste trei ceasuri din urmă s'a compus o nouă constituție!

Învățătura cea nouă, cu care pași ap. Pavel, stârni curiosi-



Vederea Atenei din dealul lui Martie

1) Fapt. XVI, 18. Acesta e singurul loc în sf. Scriptură, unde se pomenesc numirea „filosofii“.

2) Plutarh Mor... De defectu oraculorum, edit. 19 a lui Didot, t. III, p. 511.

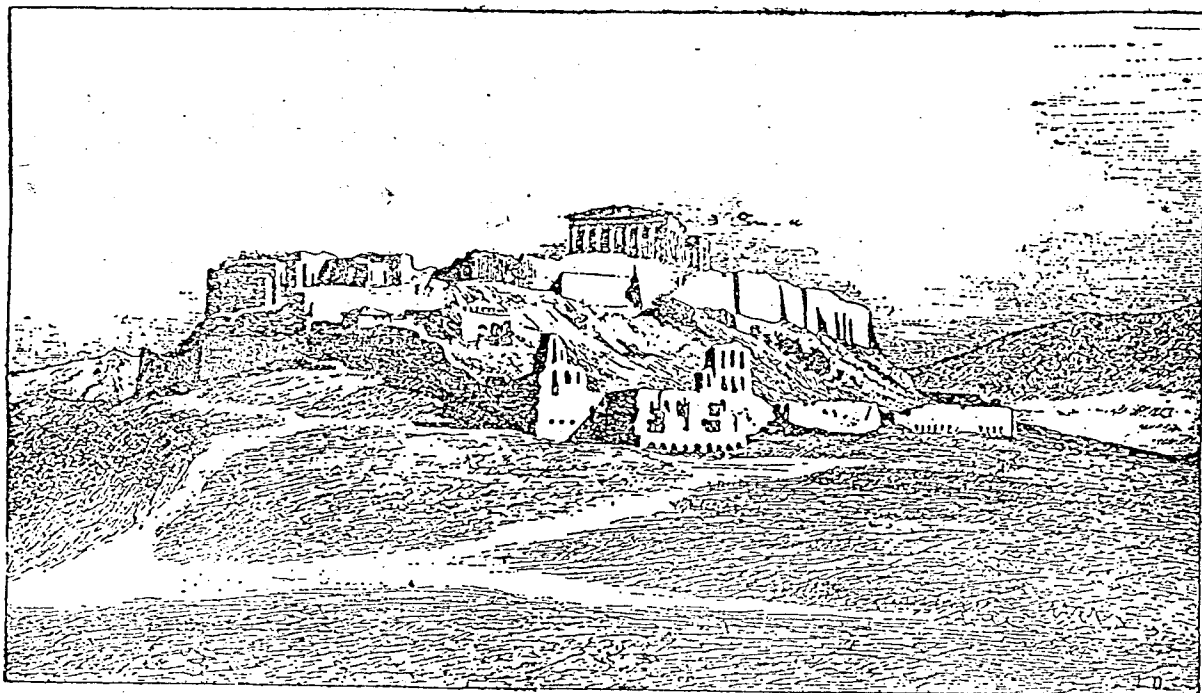
3) Fragm. Georg. 9.

tatea atenienilor; ei doreau să audă expunerea succesivă a lui. Proba se produse atunci în agora. Pentru a face această învățatură accesibilă majorității ascultătorilor, îl conduseră sus, pe stânca Areopagului. Trebuie să fi fost personal pe această stâncă goală, în acel loc unde a grăit marele apostol, pentruca să înțelegi deplin istorisirea cărții Faptelor și acea cuvântare, cu care ap. Pavel din înălțimea unei asemenea catedre s'a adresat către acești atenieni ușuratici, către acești filosofi, atât de renumiți în vechime. Când urmărim pașii marelui apostol în țările luminate de dânsul prin Evanghelie, atunci te miră de le găsim; timpul a izbutit să distrugă tot, dar aicea el a cruțat înseși stânca; aicea se poate cu încredințare vedea chiar acel loc, de unde ap. Pavel s'a adresat cu o cuvântare către popor, și nu e greu de închipuit acele sentimente cari trebuie să fi umplut sufletul apostolului. Ce priveliște se deschide înaintea ochilor de pe această înălțime? La câțiva pași direct în jos se află dealul stâncos Acropolea, față de care Areopagul, consacrat lui Ares sau Mars, cum arată și înseși numele său, este numai o continuare a lui; și unul și altul sunt separați unul de altul numai prin o văiuță adâncă, în fundul căreia se află capiștea Emenidelor. Inseși stânca este goală; pe dânsa nicio dată n'au fost nici clădiri, nici monumente. La dânsa duceau 16 trepte săpate în stânca înseși, în vârful căreia încă și astăzi se pot vedea tot săpate în stâncă scaune, pe cari ședeau trei judecători ai Areopagului. În jurul scării, pe o coastă trăgănată, se putea așeza numeroasa gloată. Stânca aceasta cade brusc din partea Acropolei și a orașului nou. În dosul scării și a scaunelor judecătorilor, rămâne numai un foarte mic spațiu.

Și iată acolo ap. Pavel avea înaintea ochilor săi, împreună cu prea frumoasele monumente ale artei grecești, monumentele superstiției poporului atenian, care era cu deosebire evlavios sub asemenea raport (Fapt. XVII, 22), și deasemenea și monumentele marilor săi oratori și ai marilor săi poeți. Mai sus de el, spre răsărit, pe Acropole, privirea lui întâlnea Propileile, unde, la intrări mari și lungi, se desfășurau procesiuni solemne, cari se îndreptau să dea cinstire zeiței – ocrotitoarea orașului, Palada Atena, și să cerceteze vestitul Partenon, templul Victoriei Neinaripate și alte sanctuare și temple sfinte, cari acopereau vârful muntelui; toate acele monumente îngălbenite de timp, făcute din marmoră și alcătuiau slava și mândria orașului Minervei.

Apostolul știea că jos, în legătură cu Acropolea dinspre sud, se afla teatrul colosal al lui Dionise, scaunele căruia există și astăzi, și unde treizeci de mii de spectatori asistau la reprezentațiile

tragediei lui Sofocle și Euripid. La poalele Areopagului, spre sud, se întindea agora, care era, cum am spus deja, unul din locurile cele mai iubite de adunare ale vechilor atenieni. Spre sud-vest, numai la câțiva pași, se ridică dealul Pinx, pe care se poate vedea *bema* sau tribuna săpată în stâncă. Anume acolo Demostene sub cerul deschis pronunța cuvântările sale înaintea mulțimii, cari ședea la picioarele lui pe așezările dealului, după cum și ascultătorii ap. Pavel, fără îndoială, se instalaseră deasemenea pe coastele Areopagului. Spre nord-vest, la poalele stâncei lui Mars, care se vede stând și astăzi, era templul lui Teseu, ce se distingea prin o



Vederea ruinelor Acropolei din Atena

frumuseță uimitoare de arhitectură, și o minunată armonie în liniile sale, adaptate în cea mai înaltă măsură pentru cerul senin și strălucitoarea lumină a Aticei.

Toată panorama aceasta putea fi cuprinsă cu o singură aruncătură a ochilor. Din Areopag, proslăvit prin sentințele rostite de pe el a celui mai renumit tribunal al vechimei, și de unde acum pentru prima oară răsună cuvântul vieții, ap. Pavel a văzut astfel pe toată lumea păgână, cari într'un chip oarecare, se concentrase înaintea ochilor săi, cu toate rătăcirile sale, ca și cu toată slava ei, cu toate slăbiciunile ei, ca și cu toată măreția sa, cu toată strălucirea sa și cu toată corupția sa. Un sentiment profund și de neînvins a trebuit să umplă sufletul marelui apostol la vederea atâtor minuni ale artei și a unei rătăcirii așa de mari religioase și

morale. Încă și astăzi, deși acolo nu mai este nimic afară de ruine, și strălucirea minunatei Atena a vechimei a pălit cu totul, călătorul e cuprins de cea mai vie agitație la vederea acestor ruine, lăsate de cel mai iscusit popor al lumii. Nici un oraș altul nu prezintă o vedere, egală a priveliștei Atenei cu Acropolea sa și cu Areopagul său. Singură numai Roma, cu Palatinul său, cu Forul său și cu Capitoliumul său, care se ridică unele lângă altele, prezintă oarecare asemănare în această privință, dar în mai mică măsură. Căci doar în adevăr, ce-i în istoria ideilor de dinainte de creștinism, Roma alături cu Atena, geniul latin alături cu geniul grecesc?

Dar, mirându-se de toate minunile artei grecești, de aceste temple, de aceste marmore, de aceste statui, ap. Pavel n'a putut totodată să nu se pătrundă de regret față de acești orgolioși atenieni. El, acest iudeu, disprețuit după părerile lor, cunoștea mai bine adevărurile cele mai reale pentru om, decât cei mai înțelepți dintre păgâni, decât Socrate și Platon. El își dădea seama de asemenea, că vesteà tuturor oamenilor mântuire și adevărata viață. Și în adevăr, cu ce elocvență propoveduește el pe adevăratul Dumnezeu, trimisul Căruia s'a arătat el înaintea feții tuturor acestor capişti, ridicate zeilor mîncinoși, și cu cât mai înțeleasă va deveni cuvântarea lui, când ea se citește chiar în locul, unde el a rostit-o! Acest cuvânt a produs o schimbare totală în Atena: Jupiter, Minerva, Mars și strălucitul Apolon nu mai au acolo jertfelnice; acolo se cinstește numai un singur Dumnezeu, și anume Acela, pe Care l-a propoveduit Pavel. La poalele stânței Areopagului se pot vedea ruinele unei biserici, consacrată aceluia, pe care l-a convertit la credința în Iisus Hristos apostolul chiar în acest loc, și anume sf. Dionisie Areopaghitul, iar puțin mai departe, în orașul nou, se poate vedea catedrala, consacrată primului episcop atenian. Dacă succesul predicii ap. Pavel nu s'a arătat imediat și complet, apoi, în tot cazul, viitorul l-a întărit pe totdeauna.

Cuvântarea ap. Pavel a fost tot atât de elocventă, pe cât și de iscusită. Ea manifestă marele talent de observare și totodată o așa cunoaștere a caracterului atenienilor, care era neobișnuit pentru un străin. În introducerea apostolului vorbește atenienilor, că ei „sunt deosebit de evlavioși“¹⁾ între greci. Acest cuvânt se putea lua în sens bun sau rău, și el putea însemna, că atenienii sunt sau cei mai evlavioși, sau cei mai superstițioși dintre greci. Din laturea etimologică el însemnă pe acela, care se teme de genii, sau de demoni. El

1) Δεισιδαιμονιστέροις. Fapt. XVII, 22.

se întrebuințază pentru a designa pe superstițioși, și este anume acel termen, de care se folosește Teofrast pentru zugrăvirea pe superstițios în „caracterele” sale, precum și Plutarh în a sa „Discuțiune despre superstiție”¹⁾. Atenienilor li se putea aplica el și într'un înțeles, și în altul. Acum te miră de se poate înțelege, până la ce extremitate mergea superstiția la poporul, care se considera cel mai luminat de pe pământ. Teofrast ne prezenta pe superstițios în chipul următor: „Pentru a se îngrădi contra nenorocirilor, el totdeauna ține o foaie de laur în gură. Când el vede o rândunică, atunci se oprește îndată și nu continuă să meargă altmintrelea, dacă cineva merge înaintea lui în aceeași direcție, în care a sburat această păsărică, sau dacă el însuși n'a aruncat trei petricele mici pe acest drum, oarecum pentru aceea, ca să înlătore dela sine acest semn rău... Când șoarecele i-a ros un sac cu făină, el aleargă la ghicitor, care, negreșit, nu ezită să-i spună, ca el să dea o plată; dar, nemulțămindu-se cu acest răspuns, el, speriat de o întâmplare așa de neobișnuită, nu mai îndrăznește să se mai folosească de acest sac și nu-l mai întrebuințază. Slăbiciunea lui se coprinde deja în aceea, că el neconținut curăță casa locuită de dânsul, evită întâmplările de a șede pe mormânt precum și a asista la înmormântări... Când vede un om, suferind de epilepsie, atunci, cuprins de groază, se bate în piept, oarecum ca să alunge răul, ce ar avea să i se întâmple dela o asemenea întâlnire”. Teofrast, fostul director al Liceului după Aristotel, a trăit cu trei veacuri înainte de ap. Pavel; dar, după moartea lui, superstiția nu s'a împuținat, ci, dinpotrivă, s'a mărit încă și mai mult. Despre aceasta mărturisește Plutarh în scrierile sale, cari au eșit la lumină la câțiva ani după moartea ap. Pavel.

Apostolul, spunând ascultătorilor săi, că ei sunt deosebit de evlavioși sau superstițioși, și ca dovadă a acestui lucru le arată jertfelnicul, pe care l-a văzut cu ochii săi și pe care ei l-au ridicat „Nevăzutului Dumnezeu”²⁾, — așa că ei s'au temut să ocolească în cinstirea lor religioasă vreo divinitate. Existența acestui cult se confirmă și de alte mărturii. Filostrate în lucrarea sa „Viața lui Apolonie Tianul” vorbește despre jertfelnicile, ridicate în cinstea „Necunoscuților Dumnezeii”, de felul celui existent în Atena. Pausanic amintește despre jertfelnicile, cari poartă o inscripție, în Falera, care alcătuește un port al Atenei, și în Olimpia.

1) Theophr. Char. 16 (22); Plutar. De superst. C. X și urm. De adul. C. XVI; Diodor. Sic. I, 62; IV, 51.

2) Ἀγνώστῳ θεῷ. Fapt. XVII, 23.

Ce se atinge despre cauza consacării jertfelnicului zeilor necunoscuți, apoi nu e greu de ghicit una ca asta. Fiecare dată, când se producea vreun eveniment oarecare neobișnuit, atribuită acțiunii puterilor supranaturale, poporul recunoștea necesitatea unui anumit act de îndurare; deaceea în Italia, de exemplu, aducea jertfă o oae în acel loc, unde lovise fulgerul. După aceea, cum se vede în multe locuri din Tit Liviu, se știe, că una din datoriile principale ale sacrificatorilor și a colegiilor sacrificatorilor consta în aceea, ca să arate numele acelei divinități, care și-a manifestat puterea sa în asemenea împrejurări, și să prescrie un mijloc sau altul pentru înduplăcarea lui. Câteodată zeului i se dădea numirea după acea acțiune, care i se adscrisa. Dar când sacrificatorii se vedeau în dificultate, atuncea în scopul de a eși dintr'însa ei întrebunțau o formulă nedeterminată: sive deo, sive deae, „zeului sau zeiței“, după cum se foloseau grecii în asemenea caz de formula: „Dumnezeului celui necunoscut“, sau după mărturia lui Epimenide, „care aparține lui Dumnezeu¹⁾“. Anume pe acest temei o femeie blestămând pe rivala sa și pogorând asupra capului ei toate blestămele la un izvor cald, răcni: „O voi, ape clocotitoare, sau voi nimfe sau orcare alt nume ați voi, pierdeți-o!²⁾“

Introducerea cuvântării ap. Pavel, cum se vede, a fost foarte atrăgătoare și capabil să stăpânească atențiunea ascultătorilor. În cuvântarea sa după aceea el, în calitate de apostol și trimis al Domnului său discută cele mai controversate, cele mai importante și cele mai vitale chestiuni ale filosofiei grecești și a spiritului omenesc în genere. Amintind, că Dumnezeu a făcut lumea și că omul este făptura Lui³⁾, el face aluzie la teoria lui Platon despre origina lucrurilor, care a fost primită de câteva școli filosofice, afirmând că Dumnezeu nu are nevoie de nimica și de nimenea⁴⁾, că El nu este departe de fiecare din noi, că El va judeca drept pe toți oamenii (Fapt. XVII, 27-28), etc. Ap. Pavel la fel pomenește ascultătorilor săi despre acele chestiuni, cari cu neobișnuită căldură se discutau în școlile lor, și în lumina reve-

1) Το προσήκοντι θεῷ. Epimenid a poruncit să se aducă jertfă o oae albă și neagră, ce se pogoară din dealul Areopagului în acele locuri, unde ele s'au oprit, „și din această cauză a fost ridicat jertfelnic zeilor necunoscuți. La șase veacuri mai târziu, spune Duruy, apostolului Pavel i-a fost dat să vorbească elocvent și să pomenească de această împrejurare și să arate atenienilor pe Dumnezeul lor în persoana Dumnezeului necunoscut“. Vezi Duruy, Histoire de la Grèce, t. I, 1886, p. 383.

2) „Uti vos aquae ferventes, sive vos nimfas, sive alio quo nomine vultis appellari, uti vos eam interimatis“. Inscriptiones urbis Rome, 141.

3) Fapt. XVII, 24-25.

4) Fapt. XVII, 25.

lațuneii le rezolvă în câteva cuvinte. Toată cuvântarea lui poartă astfel oarecum pecetea aceluși loc, unde el vorbea.

Intre monumentele epigrafice, descoperite în Atena, se află o discuție, care, după unele împrejurări, ne amintește cuvântarea ap. Pavel. În ruine s'au păstrat până la noi cinci fragmente de marmoră din muntele Himeta. Inscricțiia aceasta e lungă, dar ea, din nefericire, e tare distrusă; nici o frază nu s'a păstrat întreagă. Dar cu toate aceste lacune, e neîndoelnic, că aceasta este o discuție, și o discuție adresată sfatului, *ouli*, numit ceva mai departe *sinedrion*¹⁾, care, evident, nu e altă ceva, decât Areopagul. Editorul acestei inscripțiuni, savantul berlinez Dittenberger, just a recunoscut, că această discuțiune are caracterul doveditor, și nu este vreo cuvântare avocățască de apărare.



Moneta ateniană cu închipuirea Acropolei și cu capul Minervei:

Ap. Pavel în cuvântarea sa din Atena citează versetul dintr'o poezie grecească. E curios să observăm, că discuția, care se cuprinde în fragmentele ateniene deasemenea cuprinde în sine citatul din un poet, adică două versete din Homer, din care s'a păstrat numai singur începutul, iar sfârșitul cărora nu e greu de reconstituit:

Ἐχθρὸς γὰρ μοι κείνος ὁμῶς Ἀεΐδαο πόλῃσι,
Ὅς χ' ἕτερον μὲν κεύθη ἐνὶ φρεσὶν, ἄλλο δὲ εἶπη.

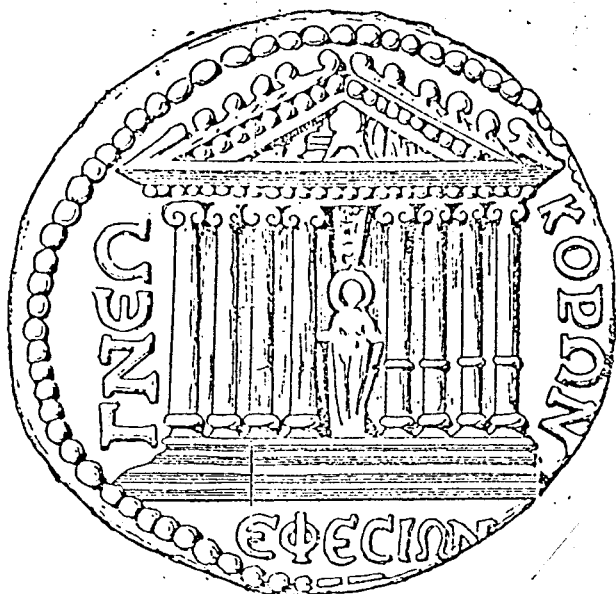
Mi-i urât mie, ca porțile iadului, acela,
Care una ascunde în inimă, și exprimă alta²⁾.

Discuția, unde citim acest citat, probabil a fost pronunțat de vreun efeb la sfârșitul minoratului său³⁾. El a fost așa de mulțumit de opera sa, că a poruncit să fie săpată în marmoră, ceea ce nu s'a făcut cu cuvântarea ap. Pavel; dar cuvântarea acestui din urmă a primit un monument mult mai de onoare, decât această cinste trecătoare, pentru că ea e complet păstrată de Ev. Luca în cartea scrisă de dânsul, Faptele Apostolilor.

1) Βουλή. Τὸ ὄνομα τῶν συνέδριον.

2) Inscriptiones atticae, tom. III, p. 55.

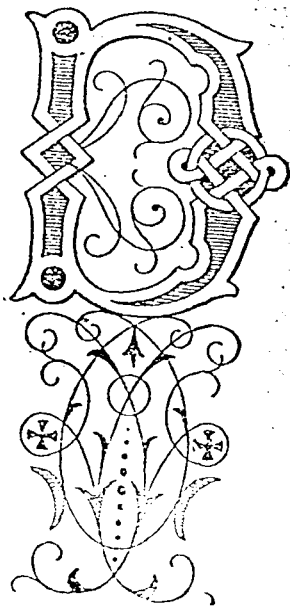
3) Vezi J. Marshall, The Account of St. Paul at Athens illustrated by the monuments and Litterature, in Proceedings of the Society of Biblical Archaeology, Mart, 1888, p. 281-286.



Medalie cu chipul templului Dianei de Efes.

CAPITOLUL XIV.

AP. PAVEL LA EFES ȘI RĂSCOALA ARGINTARILOR DIN ACEST ORAȘ.



După câțva timp dela această plecare din Tesalononic, la sfârșitul celei de a doua călătorie misionară, ap. Pavel a trecut prin Efes, vechiul oraș al Ioniei, devenit în acest timp, sub stăpânirea romană, capitala proconsulatului Asiei. Apostolul n'a putut atunci să se oprească în acest oraș, dar a făgăduit prietenilor săi să vină din nou acolo ¹⁾. Dar, în timpul celei de a treia călătorie misionară, el și-a ținut făgăduința și a stat în Efes mai bine de doi ani ²⁾.

Efesul era situat într'un șes roditor, spre sud de râul Caistr, aproape în fața insulei Samos, nu departe de marea și aproape la mijlocul țarmului apusan al Asiei Mici. Situat între orașul Smirna ³⁾ și Milet, el se afla la 320 de stadii dela

1) Fapt. XVIII, 20, XIX, 1-10.

2) Fapt. XIX, 10 și XX, 31; comp. 1 Cor. XVI, 8.

3) Pliniu bătrânul (H. N. V. 31) spune, că pe vremea sa Efesul și Smirna erau „doi ochi” ai Asiei.

primul și ceva mai puțin dela al doilea. Șesul, unde era el așezat, prezenta un rezultat al depunerilor marine, avea în lung aproape două ceasuri de drum dela răsărit la apus, cu o lățime ca la un ceas de drum. De trei părți el era închis de munți stâncoși: de muntele Galezie la nord, muntele Pactias la răsărit, muntele Carress la sud, iar la apus el gravita spre Marea Egee. Efesul stătea în partea de sud a șesului, și clădirile lui îndoseau o parte din dealurile, ce-i garniseau șesul din această parte.

Avantajos situat din punct de vedere comercial, el a devenit locul de depozit al întregului comerț al Asiei Mici, și în portul său Panorm curgeau bogățiile din tot răsăritul. Origina lui e obscură: el era puțin cunoscut sub Androcle Atenianul, căruia legenda atribue întemeierea lui ¹⁾, dar el a crescut sub Lizimah, unul din comandanții lui Alexandru cel Mare și sub stăpânirea romană, iar când a fost vizitat de ap. Pavel, ajunsese apogeul înfloririi sale. Vestit prin luxul său și prin frumuseța sa, el deveni și mai slăvit prin magii săi și prin templul său în cinstea Dianei.

Noi vom vedea îndată, ce rol a jucat acest templu și această zeiță în Efes. Istoria ap. Pavel ne amintește deasemenea de acea influență, de care s'a folosit în acest oraș magia ²⁾. „Scrisorile efesene“, *Ἐφεσῶν γράμματα* ³⁾ se bucurau la cei vechi și la scriitorii clasici s'au păstrat mărturii despre ele ⁴⁾. Acestea erau simboluri tainice, bătute la coroana, pe brâul și picioarele statuei Dianei ⁵⁾. După forma lor ele erau asemănătoare cu literile runciene ale nordului. Când le pronunțau, atunci ele aveau puterea vorbitoare; când ele se purtau scrise pe sine, atunci serveau ca un fel de amulete ⁶⁾. Se spune, că Cresus, aflându-se pe rug, pe care fusese pus și de care apoi s'a izbăvit, repeta aceste cuvinte atotputernice; un atlet efesan, având la sine un sulisor, care conținea aceste cuvinte magice, învinse pe protivnicul său din Milet, dar a fost biruit de dânsul numai după ce acesta a pierdut acest talisman al său. Studiarea acestor scrieri magice a dat

1) Strab. XIV. Cu toate acestea Efesul era mai vechiu. Vezi Plumptre, Sf. Paul în Asia Mică, p. 89.

2) Fapt. XIX, 19. Vezi deasemenea fer. Ieronim în epist. ad Ephesios. Comp. Philostr. Vita Apollonii Thyanei, I, IV, și V.

3) Vezi Suidas, Lexicon, sub acest cuvânt.

4) Comp. Plutarque, Sympos, I, VII, p. 5.

5) Eustath, in Odys. φ.

6) După mărturia lui Climent Alexandreanul (Strom. V, p. 46), aceste cuvinte magice erau următoarele: *Λουρον, Κατάσκιον, Διῆ, Τετρας, Δαρναμενός, Αισιον*. El adaugă, că filosoful urmagoreu Androchid le explica în chipul următor: „Intunerecul, Lumina, Pământul, Anul (cu cele patru anotimpuri ale sale); Soarele (ca cuceritor al tuturor lucrurilor) și Adevărul“. În alt loc a acelorași Stromate (I, p. 73) acestea el le atribuia unui neam frigian, anume Ideodactililor.

ocaziune să apară o sumedenie de cărți, cari au apărut cu un înalt scop¹⁾. Să se sfătuiască cu acești magi vestiți la Efes veneau adesa oameni de departe²⁾.

Monumentele, cari împodobeau orașul, erau vrednice de strălucirea și de măreția lui. Afară de templul Dianei, unul din cele șapte minuni ale lumii, de care vom vorbi mai departe, era remarcabil Augusteumul, consacrat împăratului August, alte câteva temple, marele teatru și stadionul sau Gimnazul.

Între altele, acestor mărețe edificii, ce alcătuiau mândria orașului și pe care poporul le considera veșnice, nu le-a fost dat să dureze. O povestire spune, că în timpul persecuției lui Deciu, într'o peșteră vecină se ascunseseră șase tineri creștini, căutându-și mântuirea dela moarte. Acolo ei au căzut în somn greu. Când s'au trezit trecuseră deja două veacuri și pe tronul cezarilor era împăratul Teodosie; intrând în oraș, ei în locul templului Artemidei nu mai văzură nimic, decât biserici creștine; atuncea dând mulțămită lui Dumnezeu pentru că Hristos biruise păgânismul, ei s'au culcat din nou și au adormit, de astă dată însă somnul morții.

Primele lovituri date prosperității Efesului, le-a aplicat, după foată probabilitatea, Nerone³⁾. Traian a luat dela templul Artemidei porțile lui, împodobite cu sculptură bogată, pentru ca să le dăruiască unui alt templu în Bizanțiu. Goții, sub împăratul Galien, în anul 263, au terminat această operă de distrugere: ei au luat orașul și au ars templul Artemidei⁴⁾. În timpul nostru nu mai există nici numele vechei capitale a Ioniei. Acolo, unde cândva înflorea Efesul, se află numai un sarac sat turcesc, numit de locuincnici Aia-Soluc⁵⁾. Până în anii din urmă aproape n'au fost, putem spune, nici chiar ruine, și numai după lungi sforțări un răbdător cercetător englez Vud a izbutit să stabilească topografia orașului. Săpăturile lui sunt prețioase pentru cartea „Faptelor” și ele ne prezintă o nouă confirmare a exactității ev. Luca.

Vud a început să caute marele templu al Dianei, din care,

1) Conybeare et Howson, Life and Epistles of St. Paul, p. 371.

2) Magii efeseni erau chemați departe. Balbil, astrologul lui Neron și Vespasian s'a născut anume în acest oraș. Cel mai vestit mag al păgânismului muribund, Maxim, care inițiase pe împăratul Iulian în misterele Eleuzinice, era deasemenia efesan.

3) Tacit, Ann. XV, 45.

4) Capitolinus, Vita Galieni; Plumptre, St. Paul in Asia Minor, p. 137.

5) Numirea Aia-Soluc de obicei se explică în acel senz, că ea prezintă prescurtare, sau o alterare a cuvintelor grecești ὁ ἅγιος θεολόγος, „sfântul Teolog”, cu care titlu se numește ap. Ioan. În Noul Testament, Apocalipsul poartă această titulatură: Ἀποκαλυψίς Ἰωάννου τοῦ θεολόγου.

În curgere de veacuri, nu s'a găsit nici urmă în anul 1865¹⁾. Cercetările sale pe locul marelui oraș al Asiei Mici el le-a continuat în curgere de aproape unsprezece ani, până la Aprilie 1874, și a cheltuit pentru ele nu mai puțin de o sută de mii ruble aur. O așa mulțime de muncă și de bani nu s'a irosit înzadar: învățatul englez a găsit, mulțămită stăruinței sale neobosite, nu numai resturi de ale templului Dianei, ci deasemenea și rămășițe ale marelui teatru și a Odeonului, resturi de sculptură și numeroase inscripții în limbele latină și greacă²⁾, cari au un preț extraordinar pentru cunoașterea anticității și cu deosebire, cum vom vedea, pentru cartea Faptelor Apostolilor.

1. Istorisirea ev. Luca despre răscoala din Efes.

Trăsătura caracteristică a istorisirii cărți „Faptelor“, referitoare la șederea ap. Pavel în Efes³⁾, alcătuește acel rol primordial, pe care-l joacă în acest oraș cultul Artemidei sau al Dianei, „al marei Artemide a Efesului“⁴⁾. „În acel timp (adecă când ap. Pavel era în Efes), spune ev. Luca, s'a produs o turburare nu mică... căci un oarecare argintar, cu numele Dimitrie, care făcea în argint temple de ale Artemidei, ce aducea nu puțin venit meșterilor, adunându-i pe aceștia și pe alți asemenea meșteșugari, zise: „Prietenilor, voi știți, că dela acest meșteșug atârnă buna noastră stare. Dar voi vedeți și auziți, că nu numai în Efes, ci aproape în toată Asia, acest Pavel prin convingerile sale a abătut nu puțini oameni zicând, că cei făcuți de mână omenească nu sunt zei. Dar aceasta pe noi ne amenință cu aceia, că nu numai meseria noastră va cădea în dispreț, ci și templul marei zeițe Artemida nu va mai însemna nimica, și să dărâmă mărirea aceleia, pe care o cinstește toată Asia și toată lumea“.

Ascultând aceasta, ei se umplură de furie și începură să strige, zicând: Mare este Artemida Efesului? Și tot orașul se umplu

1) „Din toate marele temple ale vechimii, templul Dianei a fost unicul, situația topografică a căruia dispăruse fără urme, pânăce râvna și energia artistică a Angliei, după o cercetare de doisprezece ani a întregului câmp, a reușit, în fine, în primăvara anului 1871 să scoată iarăși la lumină de sub douăzeci de picioare de depuneri de pământ și mâl, blocurile de marmoră“. Curtius Ephesos, ein Vortrag gehalten im wissenschaftlichen Verein zu Berlin, am. 7 Februar, 1874, p. 33.

2) Wood, Discoveries at Ephesus including the site and remains of the great temple of Diana, with numerous illustrations from original drawings and photographs, London, 1877, Introduction, p. VI—VIII.

3) Ap. Pavel a sosit în Efes din toamna anului 52 și a stat pânăla cincizecimea anului 54, după Wieseler, Chronologie des apostolischen Zeitalters p. 240.

4) Fapt. XIX, 34.

de răzvrătire. Înșfăcând pe Macedonenii Gaia și Aristarh, însoțitorii lui Pavel, într'un cuget se îndreptară la spectacole. Când însă Pavel voi să iasă la popor, ucenicii nu-l lăsară. Deasemenea și unia din căpeteniile asiatică, fiind prietenii lui, trimițind la el, îl rugară să nu se arate la priveriște.

„Intre acestea unii strigau una, iar alții alta, căci adunarea era în desordine și o mare parte din cei adunați nu știau la ce au venit“¹⁾.

„După propunerea iudeilor, a fost chemat din popor Alexandru. Făcând semn cu mâna, Alexandru voi să vorbească cu poporul. Când însă au aflat, că el este iudeu, atunci strigară toți într'un glas, și aproape două ceasuri au strigat: „Mare este Artemida Efesului!“

Păzitorul ordinii însă, potolind poporul, zise: „Bărbați Efesenii, care om nu știe că orașul Efes este slujitorul mării zeițe Artemida și al lui Diopet? Dacă în această privință nu e discuție, atunci trebuie ca voi să fiți liniștiți și să nu procedați cu grabire. Voi însă ați adus pe acești bărbați, cari nici templul Artemidei nu l-au prădat, nici pe zeița voastră n'au hulit-o. Dacă însă Dimitrie și ceilalți meșteri au plângere asupra cuiva, apoi sunt consilii judecătorești și sunt proconsuli, - să se jăluiască unul contra altuia. Iar dacă voi aveți ceva alta, apoi aceasta se va rezolva în adunarea legală. Căci noi ne aflăm în primejdie pentru cele produse acum, ca să fim învinuiți de răscoală, deoarece nu-i nici un motiv prin care am putea să justificăm asemenea tumult. Spunând aceasta, el împrăștiă adunarea poporului“ (Fapt. XIX, 23-40).

2. Templul Dianei din Efes.

Prima particularitate, care atrăgea asupra ei cuvântarea argintarului Dimitrie, este cea importantă, pe care el o dă templului Artemidei sau Dianei. Toată viața Efesului, în realitate, pare că se centraliza în acest templu.

Mai întâiu el era construit de cei mai vestiți arhitecți, din marmora din muntele Prion. Toate orașele grecești ale Asiei au luat parte la cheltuețele pentru construirea lui; partea sa de cheltuială o avu și Cresus, vestitul rege al Lidiei. Inceput înainte de războaiele persane, el a continuat lent a se înălța în timpul răz-

1) Te miră de s'a descris cândva undeva răscoala poporului, mai simplu, mai scriitor și mai fidel decât în aceste cuvinte: „și o mare parte din cei adunați nu știau pentru ce se adunase“ (Fapt. XIX, 32). Conybeare et Howson, Life and Epistles. St. Paul p. 431.

boiului peloponesian și, în fine, a fost terminat nu mai curând decât 125 de ani. Sfințirea lui a fost cântată de poetul Timoteiu, contemporanul lui Euripid. Dar, după câțiva ani, templul a devenit jertfa incendiului, fiind ars de Herostrat în aceeași noapte, când s'a născut Alexandru cel Mare (anul 356 a. Hr.). După aceasta el a fost din nou restaurat încă și cu mai mare lux și măreție: efesenii au sacrificat bani; femeile lor au oferit lucruri prețioase. Alexandru, după biruința dela Granico, a săvârșit prăznuirea solemnă în cinstea Diane și se oferă să plătească toate cheltuețele pentru restaurarea templului, totuși cu acea condiție, ca lui să i se îngăduie să scrie pe el numele său. Mândria efesenilor nu îngădui să-i împlinească dorința; biruitorul răsăritului a trebuit să se mărginească la aceea, ca supravegherea asupra lucrărilor să fie încredințată arhitectului, care construise Alexandria din Egipt, și că în templu a fost pus portretul său, zugrăvit de Apelles¹⁾. Galantonia cinstitorilor Diane n'au conținut de a îmbogăți și de a împodobi sanctuarul ei, la care neconținut se adăogau noi podoabe, nouă produse ale artei. În inscripții sanctuarul ei se numește „templul Asiei“; jertfele la el curgeau din toate țările; în el, ca într'un tezaur inalienabil, se puneau toate obiectele cele mai prețioase; masa colosală de bogății ale Asiei apusene, cu trecerea timpului, se îngămădi anume în acest templu, și pe el nu fără temei îl comparau unii cu banca Angliei sau a Franței. Oamenii curioși și evlavioși curgeau acolo din toate părțile lumii antice, ca să se închine sau, cel puțin, să se desfăteze de această clădire prea frumoasă, cum se spunea, pe care a luminaț-o soarele în timpul călătoriei lui, și ca să se folosească de îndurările zeiței, căreia i se atribuia cea mai mare puternicie. Înainte de a părăsi Efesul, vizitatorii templului luau cu dânsii, în amintire, cum se și vorbește de asta în cartea „Faptelor“ (Fapt. XXI, 24), chipurile de argint ale acestui templu, pentru conțemplarea căruia închinătorii veneau așa de departe²⁾.

1) Prețul acestui tablou, cum se spune, a fost enorm: „numai pentru singur tabloul, care reprezenta pe Alexandru cel Mare s'a plătit nu mai puțin de 20 talanți aur, ceea ce în banii noștri alcătuește suma de un milion lei aur (965,250 franci francezi aur). Plumtre, St. Paul în Asia Minor, p. 100.

2) Tălcuitorii oscilau în chestiunea despre caracterul acelor templișoare, pe care le pregătea Dimitrie; dar pentru noi se pare neîndoelnic, că acestea erau nu altă ceva, ci chipuri în miniatură a templului zeiței, cum vedem aceasta în medalii. Iată ce spune Vud despre aceste templișoare: „Lunga inscripție de salutare, găsită pe unul din părțile intrării dinspre sud a teatrului și scrisă în timpurile lui Traian, pela anul 104, descrie amănunțit numărul acestor templișoare, asemănătoare probabil cu acelea, cari se pregăteau de Dimitrie și confracții săi de meserie. Templișoarele, descrise în această inscripție și cari au ajuns în număr mai mult decât trezeci, erau de aur și de argint, în

Medaliile cu chipul templului, ce se pregăteau de Dimitrie și de meseriașii săi, s'au păstrat în număr mare¹⁾. Ele ne dau puțința, cu ajutorul datelor complimentare, obținute prin săpăturile lui Vud, să ne facem o idee despre vestitul templu.

Piațeta, pe care era ridicat templul, avea patru sute optșprezece picioare în lungime și două sute treizeci și șase în lățime. Insuși templul avea 342 picioare în lungime, pe 163 în lățime²⁾. Săpăturile au dus la descoperirea a trei fundamente unul sub altul. Sub cel mai de jos s'a găsit o pătură de cărbune între două pături de un fel de materie asemănătoare cu un mortar de ciment și, evident, se predestina pentru apărarea temeliei contra slăbiciunii terenului mocirlos, pe care el fusese întemeliat³⁾. Acest fundament era al celui mai vechiu templu pe care au fost construite după aceea alte două, care l-au înlocuit succesiv unul după altul. Ultimul din ele avea după fațadă opt coloane, cum se vede asta din moneda reprodusă aicea și cum adevăresc despre asta săpăturile lui Vud. Acest savant socoate, că tot numărul de coloane ajungea până la o sută; afară de asta ele, având aproape până la 55 picioare în înălțime, în cea mai mare parte erau dăruite de regi și purtau pe ele figuri sculptate în relief. Inscripțiile aflate la baza lor, arată, că ele au fost dăruite de adoratorii Dianei⁴⁾.

greutate dela trei până la șapte funturi ($\frac{1}{2}$ până la 3 chilograme fiecare), și prezentau chipul Artemidei cu doi cerbi și diferite figuri emblematice; ele cu toatele erau consacrate Artemidei și după voința dăruitorilor se depuseseră în templul ei". J. T. Wood, On the antiquities of Ephesus having relation to Christianity, in Transactions of the Society of Biblical Archaeology, t. VI, 1878, p. 328.

1) Medalia, pe care noi o reproducem mai sus, o luăm de la Vud, din lucrarea sa Discoveries at Ephesus, p. 267.

2) Aceste măsurători sunt date de Vud. Vezi Plin. H. N. t. V, p. 122, XXXVI, 14 „Universo templo longitudo est CCCXV pedum, latitudo CCXXV“.

3) „Săpăturile au dus la descoperirea a trei pavaje una sub alta; cea mai de jos se află la $7\frac{1}{2}$ picioare mai jos de prima de deasupra, și fiecare prezintă un anumit stadiu în istoria construirii. Sub cea mai de jos din ele a fost găsită o pătură de cărbune, de 15 c. m. grosime, între două pături dintr'o materie moale, asemănătoare cu cimentul, în care nu se putea a nu vedea o adevărire a mărturiei unui scriitor vechiu, că Herzifron, arhitectul templului, construit de Cresus, sub povăța lui Teodor Samoseco, a ordonat să pună temelia lui pe pături de păr și de cărbune, ca să asigure clădirea contra pericolului, care amenința terenul mocirlos. De aicea urmează, se pare, că aicea avem primul templu, că temelia e aceea, care s'a pus pe la anul 460 a. Hr. de „Peonie, care a fost deasemenea arhitectul templului lui Apolon în Branhila, și a fost distrusă de Herostrat, și că cea mai dintâiu temelie aparține celui mai mare și ultim din cele trei temple, care a fost ridicat pe acest loc și a rămas până la distrugerea lui de goți“. Plumptre, St. Paul in Asia Minor, p. 98-99, — „Graecae magnificentiae vera admiratio exstat templum Dianae Ephesiae, ducentis (după alții: quadringentis), viginti annis factum a tota Asia, zice Pliniu. In solo id palustri fecere, ne terrae motus sentiret aut hiatus temeret, rursus, ne in lubrico atque instabili fundamenta tantae molis locarentur, calcatis ea substravere carbonibus, dein velleribus lanae“. H. N. XXXVI, 14, édit. Teubner, tom. V, p. 122. Pe locul templului acum se află o mocirlă.

4) „Universo templo, zice Pliniu, columnae CXXVII, a singulis regibus factae, sexa-

Vederea exterioară și caracterul acestei clădiri religioasă era dela prima privire cu totul neasămănătoare cu bisericile și cu catedralele noastre. În locul acestor figuri svelte, ce se ridicau către ceriu, în locul acestor pridvoară largi, cari deschid cuprinsul lor larg pentru plasarea mulțimii credincioșilor, templele păgâne reprezentau numai clădiri orizontale de înălțime mijlocie, odihnind pe coloane verticale; acestea nu erau clădiri de piatră, acoperite cu acoperișuri, ca să primească și să apere pe adoratorii zeilor; în realitate acestea erau simple colonade, ridicate în formă de podoabe împrejurul capîștei, în care se afla idolul, și în cea mai mare parte fără acoperiș. Colonadele templului Artemidei din Efes erau cu deosebire remarcabile; ele alcătueau o nouă epocă în istoria artei grecești și înfățișau o complectă dezvoltare a aceluși stil grațios ionic, frumuseța femeiască a căruia era mai înrudită cu geniul greceului asiatic, decât stilul doric, mai bărbătesc și mai solid, de care noi ne încântăm la vederea parthenonului și a propileilor din Atena ¹⁾.

În toată Asia Mică, din timpurile ap. Pavel, n'a fost nimic asemenea templului Dianei: nici o clădire în lumea păgână n'a stârnit încă atâta mirare și entuziasm, ba deasemenea și superstiție. Ev. Luca cu o perfectă exactitate deci reprezintă, redând cuvântarea lui Dimitrie, sentimentul efesean față cu templul Dianei, când spune, că „pe dânsa o cinstește toată Asia și toată lumea” ²⁾.

3. Marea Diana Efesanca.

Împreună cu templul Dianei mai mult ca orice se cinstea în Efes, după mărturia ev. Luca, statuia înseși a zeiței. Argintarul Dimitrie acuza pe ap. Pavel pentru că în predica sa spunea că idoli nu sunt zei, ci lucruri de mână omenească, și această propoveduire a apostolului contra Artemidei a dus pe efeseni la o mânie neobișnuită; paznicul ordinii i-a putut liniști nu altmintrelea, ci declarând tare, că toată lumea știe, că Efesul este slujitorul mării zeițe Artemida a acestei statui căzute din ceriu ³⁾. Epigrafiile în chip

ginta pedum oltitudine, ex iis XXXVI caelatae. Caetera ejus operis ornamenta plurium librorum iastar obtinent, nihil ad speciem naturae pertinentia“. Pline, H. N. XXXVI, 14, édit. Teubner, t. V. p. 122-123. Vezi descrierea templului Conybeare et Howson, *Life and Epistles of St. Paul*, p. 423.

1) Conybeare et Howson, *Life and Epistles of St. Paul*. p. 424.

2) Fapt. XIX, 27.

3) În Vulgata se spune: „Fiica lui Jupiter“, Jovisque prolis. În textul grec καὶ τοῦ διοπατοῦς, adică trimisul său căzut dela Jupiter, anume ἀγαλατος, adică chipul Dia-

ulmilor adeverește tot ceace se istorisește în cartea Faptelor.

Noi nu avem inscripții, cari direct, ca în cartea Faptelor, ar zugrăvi chipul Dianei de obârșie cerească; dar monumentele, în tot cazul, ne arată că această închipuire provine nu din Grecia, și indirect susțin textul sacru. Chiar după toate podoabele din partea artei grecești, care prefăcând statuia zeiței Efesului, purta toate semnele grosietății primitive. Diana, pe care o cinsteau în Efes, nu era fiica poetică a Latonei, soră strălucitului Apolon. Artemida greacă era model de frumuseță cu forme fine și grațioase, zeița vânătoare sau, mă rog, personificarea lunii, care luminează cu strălucirea sa argintie întunerecul și tăcerea nopții. Artemida Efesului, din contra, nu avea în sine nimic ideal; asta era o statuie grosolană de lemn¹⁾, înegrită de veacuri, îmbrăcată, în partea de jos a trupului, nu cu tunică fâlfâitoare și cu creți fini, ci simplu îmbodolită în o pânzătură, care-i da înfățișarea unei mumii egiptene²⁾. La dânsa pe cap nu-i avea semilună, care dă Febei o înfățișare cerească; podoaba pentru cap a ei constă dintr'o cunună rotundă sau dintr'o baniță pentru cereale (modius); în loc să țină în mână arcul de vânătoare sau facla de zeiță a lui Lucifer, ea câteodată e înarmată cu tridentul; în loc de câne de vânătoare, departe de dânsa s'au așezat lei, iar pe pânzele cu care este îmbodolită, se văd capete de bou, grife, flori și fructe. Aceasta nu este fecioara sfioasă a poezilor Eladei; aceasta-i zeița nutritoarea, Artemis Polymammia³⁾, Diana nutrix⁴⁾ de origine nu grecească, ci asiatică. Ea ne amintește pe idolii Indiei, iar nu produsul lui Praxiteli, care împodobește Acropolea Atenei. Adevăratul ei nume era Upis⁵⁾.

nei; așa socot Efrem Sirul, Gurădeaur etc. Textul nostru glăsuiește: τῆς διοπετοῦς, adică dela Jupiter venit-a Diana. Câteodată se citește διογενεῖς, adică de la Jupiter născută. Corn. a Lapide asupra Fapt. XI, 35, edit. Vivès, tom. VII, p. 360.

1) După Vud (Discoveries at Ephesus, p. 75), această statuie putea să prezinte un asrolit de o mărime neobișnuită, care avea asemănarea de om. Dar în genere se crede, că statuia Artemidei a fost făcută dintr'un enorm butuc de vie. Iată ce vorbește despre acest lucru Pliniu: „De simulacro ipso deae ambigitur: caeteri ex hebeno esse tradunt. Mucianus ter consul ex his qui proxime visō eo scripsere vitigineum et nunquam mutatum septiens restituto templo... Adjicit multis foraminibus nardo rigari, ut medicatus humor alat teneatque juncturas“. II. N. XVI, 79, édit. Teubner, t. III, p. 39. Comp. Curtius, Ephesos, p. 30 și 38.

2) Închipuirea Dianei Efesului se poate vedea la Wood, Discoveries at Ephesus p. 266, 269, 270. Una din ele vezi-o mai sus.

3) „Scribebat Paulus ad Ephesios Dianam colentes, non hanc venatricem, quae arcum tenet atque succinta est, sed illam multimammiam, quam Graeci πολυμαστήν vocant“, spune fer. Ieronim (Praef. in Epist. ad Ephesios), „ut ex ipsa effigie mentirentur, omnium eam bestiarum et viventium esse nutricem“.

4) Curtius a dovedit, că aceasta nu-i altă ceva, ci sub alt nume apare Astarta feniciană. Die griechische Götterlehre von geschichtlichen Standpunkt, 1875. Comp. Perrot, Histoire de l'art, t. III, p. 319.

5) Plumptre, St. Paul in Asia Minor p. 89.

Când grecii s'au strămutat în Asia Mică, atunci ei au găsit că ea deja se bucura acolo de cinstire religioasă. Ei păstrară pe această zeiță ca zeități protectoare, dar schimbă numele ei barbar, în limba lor, prin numele Artemida. De oarece ea nu avea nici chipul, nici particularitățile Dianei grecești, apoi pe dânsa o numiră Diana de Efes, spre deosebire de sora lui Apolon. Ajunge să arunci o privire asupra chipului acestor două Artemide, ca să vezi acea deosebire, prin care arta grecească se separă de arta încă nedesvoltată a vechilor locuitori ai Asiei Mici.

Locuitorii Efesului considerau pe Diana drept Upis, „intemeietoarea orașului său”¹⁾, și ei îi dădeau, ca și statuei ei, așa cinstire, despre care o idee lămurită ne pot da numai inscripțiile. În una din aceste inscripții citim, între altele: „nu numai în orașul nostru, ci pretutindena zeiții îi sunt consacrate temple, i se ridică statui și jertfelnice sfântite, din cauza manifestării ei”... „Cea mai bună dovadă a aceluia respect, cu care efesenii se referă către dânsa, servește aceia, că o lună a primit numele dela dânsa, fiind numită între noi Artimiziana și la macedoneni și la alte neamuri ale Greciei Artemiziana. În curgerea acestei luni s'au produs panegirice și sărbători religioase, mai ales în orașul nostru, care este hrănitorul zeiței noastre Efesanca. Din această cauză poporul efesân, considerând demn, ca toată luna, care poartă dumnezeescul nume, să fie considerată sfântă și consacrată, a găsit potrivit să rânduiască cultului ei o instituție. S'a hotărât anume, ca toată luna Artemizian să se considere sacră, ca în curgerea tuturor zilelor acestei luni să se săvârșască prăznuiri, panegirice Artemidei²⁾ și solemnități sacre în cursul întregii luni, consacrate zeiței. Când acest cult se va săvârși în chipul cel mai bun, orașul nostru va crește în slavă și va fi fericit în tot timpul”³⁾.

Despre devotamentul locuitorilor Efesului cultului Dianei, deasemenea mărturisesc inscripțiile descoperite de Vud. Lor le plăcea să primească titlul *φιλάρτεμις*, „prietenui Artemidei”, „Devotatul Artemidei⁴⁾”, îi făcură ei numeroase prinoase⁵⁾, precum și săvârșau în cinstea ei numeroase serbări, mai ales sărbătoarea în cinstea nașterii ei⁶⁾.

1) Ἀρχηγέτις, Wood, Inscriptions from the great Theatre, Nr. 1, col. I, l. 17, p. 4.

2) Artemizia, numirea sărbătorii în cinstea Artemidei.

3) Boeckh, Corpus inscriptionum graecarum, t. II, Berlin, 1843, No. 2954, p. 600.

4) Wood, Inscriptions from the great Theatre, No. 1, Col. II, l. 24—25, p. 6; col. VI, l. 78—79, p. 36.

5) Vezi Wood, Inscriptions from the site of the temple of Diana, No. 17, p. 19. inscripții consacrate și passim.

6) Wood, Inscriptions from the great Theatre, No. 1, Col. VII, l. 14—15 și l. 29, p. 40.

În istorisirea cărței Faptelor Apostolilor totdeauna se numește „marea“, (μεγαλη¹⁾); în inscripții deasemenea; una din ele o numește chiar „cea mai mare“:

Τὴν μεγίστην θεὸν Ἄρτεμιν²⁾.

Τῆ μεγίστη θεᾶ Ἐφεσίου Ἀρτέμιδι³⁾.

Ea își avea sacrificatorii săi, îngrijitorii templului său, teologii ei, coriștii ei, purtătorii de sceptre, servitoarele sale, ba chiar și acrobații săi⁴⁾.

Ēfesenii, murind, îi testau ei ca moștenire averile lor:

Πάπλιον Οὐήδιον παπιανόν Αυτονεινον τόν κράτιστον κληρονόμου. χρησόμενον τῆ ἀγιωτάτῃ θεᾷ Ἐφεσίου Ἀρτέμιδι ἢ πατρὶς ἀνελεύσατο.

„Publiu V. P. Antonin, cel prea bun, a făcut pe preasfânta zeiță a Efesului Artemida moștenitoarea sa, pentru care patria sa păstrează amintire“⁵⁾.

Se percepeau dări deosebite, pentru ca să se cumpere poadoabe pentru dansa; au fost alcătuite diferite fonduri pentru susținerea și conservarea chipurilor ei; se editau deosebite pravile referitoare la expoziția tezaurilor ei. Vud a descoperit un mare număr de inscripții, în care un oarecare Vibie Salutarie⁶⁾ a jertfit pentru templul Artemidei numeroase statui, chipuri și alte obiecte prețioase. Starea distrusă a inscripțiilor dă puțința să se citească numai partea gramatei de danie și în ea numai salutarea. Acolo, între altele, se amintește de o Artemida de aur, de trei funturi (1.200 grame) greutate, cu două cerbi de argint; două Artemide de argint cu făclii, în greutate de șase funturi (2400 grame)⁷⁾. În una din inscripții din anul 104 al erei noastre, se face un testament, că aceste donațiuni ale tezaurului s'au strămutat în timpul

1) Fapt. XIX, 27-28, 34-35.

2) Paznicul ordinii în cuvântarea sa, în Fapt. XIX, 35 se exprimă cu totul la fel.

3) Wood, Inscriptions from the great Theatre, No. 1, Col. I, l. 9-10, p. 2; Col. VI, p. 36, l. 80-81; vezi deasemenea Col. IV, p. 48-49, p. 16; Col. V, l. 85, p. 24; Col. VI, l. 34, p. 30.

4) Vezi Wood, Inscriptions, II, p. 2; IV, No. 2, p. 4, etc. Relativ de firi, VI, l. 56-57, despre teologi și cântăreți, p. 22; tot acolo, I, 61, despre purtătorii de sceptre, p. 22; tot acolo καθαρῶσι, — curățitori, idem I, 84-85, tâlcuitorii oraculelor; idem I, 86, p. 36; acești acrobați se pomenesc deasemenea în col. VII, l. 13, p. 40. Ce se atinge de femei, asupra cărora era grija de statuile zeiței citim în o inscripție: „acest templu și acest spațiu sfințit aparține Pomponiei Faustina“.

5) Wood, Inscriptions from the city and suburbs, No. 9, pag. 31.

6) Wood, Inscriptions from the great Theatre, No. 1; p. 2.

7) Wood, idem, col. III, l. 15; col. IV, l. 39, pag. 10-14; comp. pag. 44.

unei procesiuni solemne din templu la teatru și dela teatru la templu, la fiecare adunare la jocurile gimnastice și în toate zilele, cari pot fi designate pentru această adunare și popor.

„Statuile mai jos notate... și toate chipurile zeiței vor fi purtate din pridvorul (templului Dianei), prin o dublă adunare publică¹⁾, la teatru și la jocurile gimnastice, și în alte zile, cari vor fi designate de senat și de popor, de doi păzitori ai templului, de biruitorii la jocuri, de purtătorii sceptrului și de străji; după aceea ele vor fi aduse înapoi la templu și vor fi puse acolo, când tinerii vor ajuta să le aducă deasemenea dela porțile Magneziene, și după adunare le vor însoți până la porțile Coreziene“²⁾.

Din acest ultim fapt vedem, ce loc în viața efesenilor ocupa teatru: alt punct de acord între epigrafie și istorisirea cărții Faptelor. Teatru pentru Diana este aproape aceeași, ce este și templul. Acolo ea asistă prin chipurile sale, când este adusă acolo în procesiune solemă. Acest teatru adesa se amintește în inscripții, cum se și vorbește despre asta în cartea Faptelor³⁾. Acolo se proclamau decretele, acolo se păstrau deciziile și acolo se cinsteau binefăcătorii publici. Petrele lui erau acoperite cu inscripții, cari mărturiseau de acel respect, care Efesul îl dădea Artemidei⁴⁾.

4. Organizarea politică și municipală a Efesului.

Cartea Faptelor Apostolilor, vorbind de răscoala din Efes, întâmplător ne dă a înțelege despre organizația politică a acestui

1) Κατά πάσαν ἐκκλησίαν.

2) Wood, tot acolo, col. VII, l. 30—42, p. 42. Comp. deasemenea col. II, l. 20—30, p. 6—8. In Col. VI, l. 46, p. 32 și urm. se citește o astfel de decizie: „să fie îngăduit purtătorilor de aur (χρυσοφοροῦσιν) să ducă în timpul adunării (ἐκκλησίας) și a jocurilor (ἀγῶνας) chipurile statuilor, cari au fost consacrate de Gae Vibie Salutarie afară din pridvorul templului Artemidei sub supravegherea strajei templului, în care timp la ei se vor alătura tinerii (ἐφήβων), ca să le ducă dela porțile Magneziene și în procesie să le însoțască până la porțile Coreene“. Vezi relativ de teatru alte decizii, tot acolo, l. 64—67, p. 34.

3) Fapt. XIX, 29. Vezi p. 276, nota 3 și 4. după Vud în acest mare teatru putea încăpea în sine 24.500 de oameni. Discoveries at Ephesus, p. 68. Fotografii de pe ruine vezi mai sus.

4) „Hotărârea senatului și a poporului. Metras face următoarea propunere: luând în considerație, că Arhistrat, fiul lui Nicolae Macedoneanul, aflându-se în bune raporturi cu regele și comandând armatele în Clazomena, a dovedit prin fidelitatea sa interesele regelui și a mântuit corăbiile încărcate cu cereale ale acestui oraș. Senatul și poporul efesan îi conferă o coroană de aur, și aceasta o proclamă în sărbătoarea Dianei în Teatru“, etc. Wood Inscriptions from the temple of Diana. No. 25, p. 38—39. Douăzeci și șase de inscripții, edate de Vud și referitoare la templul Dianei, găsite nu în templu, ci în teatru, ibidem p. 1. Inscriptia No. 7, ibidem p. 10—13, suut cu totul asemănătoare cu inscripția de sub No. 25, citată de noi, dar mult mai detaliată. Deasemenea vezi No. 11, p. 20—21.

oraș. Acesta era oraș liber sau autonom, ca și Tesalonicul. Avea deci privilegiul să-și ducă cărmuirea internă de sine după propria sa chibzuință și avea magistrații săi deosebiți¹⁾, purtând titluri locale și folosindu-se de atribuțiuni deosebite.

Efesul, ca și orașele vechi ioniene, avea organizație democratică, care continuase să se păstreze și sub stăpânirea romană. Inscricțiunile adesea vorbesc despre senatul (βουλή) și despre adunările poporului (ἄγμος ἐκκλησία)²⁾. Senatul, probabil, se întâlnea aproape de agora, mai jos de teatru; poporul se aduna chiar în teatru. În istorisirea ev. Luca se vorbește de trei feluri de magistrați la Efes: de proconsul, - „sunt proconsuli ἀνθύπατοι“³⁾ frază, în care numărul plural, sub formă de figură retorică, probabil, e întrebuintat în loc de singular⁴⁾; de paznicul ordinii și de aziarhi (căpetenii asiatice). Proconsulul era cărmuitorul provinciei și cel mai înalt executoriu; paznicul ordinii era primul magistrat al orașului; aziarhi erau președinții jocurilor și ai celorlalte ceremonii. Proconsulul prezenta autoritatea centrală. O monetă, de pe vremea domniei lui Nerone, dovedește, că de pe vremea acestui împărat ca și în toate timpurile, Roma trimetea la Efes slujbași deosebiți, îmbrăcați cu această putere⁵⁾. Paznicii ordinii sau gramaticii stăteau în capul treburilor municipale ale orașului⁶⁾. Inscricțiunile ne arată, că cel puțin în cunoscuta epocă, ei erau doi: unul pentru senat, și altul pentru popor. Ei se alegeau anual și, cum se pare, dădeau numele lor însuși anului, după cum consuli din Roma și

1) Vezi ce s'a spus mai sus de orașele libere.

2) Vezi de exemplu inscripția, citată pe pagina următoare.

3) Fapt. XIX, 38.

4) La fel la Euripide (Iph. Taur. 1359), Orest și Pilad sunt acuzați, că ei au furat statui și preotese, deși propriu se înțelege numai o statuie și o preoteasă. Lightfoot, în Contemporary Review, Mai, 1878, p. 295. Unii critici zadărnici cred, că în Efes, atuncea, în realitate erau doi proconsuli. „Obișnuit acolo era numai un proconsul, dar, după puțină vreme dela urcarea lui Nerone pe tron, Iunie Silan, ocupând această funcție, a fost otrăvit, prin intrigile Agripinei, de cei doi procuratori ai ei, Teler și Elie și după aceea aceștia împliniră obligațiile lor cu autoritatea de proconsul în așteptarea numirii noului proconsul“. Plumtre, Sf. Paul, în Asia Minor, p. 123. Lewin, St. Paul. t. I, p. 338; Tacit, Ann. XIII, 1, edit. Teubner, t. I, p. 225. Tacit, la care recurge Plumitr, zice, că Teler și Elie au cărmuit provincia cu titlul de proconsuli; existența a doi proconsuli în unul și același timp în aceeași provincie este un lucru ne mai auzit. Dealtmintrelea evenimentul istorisit în cartea Faptelor, se referă la anul 57 (52 după Patrizie), iar otrăvirea lui Silan la finele anului 54.

5) Vezi această monetă în Akerman, Numismatic Illustrations of the New Testament, p. 55.

6) Deoarece cuvântul γραμματεὺς însemnă o magistratură deosebită în Efes, apoi vechii tâlcuitori nu înțelegeau adevăratul sens al acestei funcțiuni. Vezi la Corneliu a Lapide în Fapt. XIX, 35. Din cauza recunoașterii a lucrurilor, unii, ca Baroni, socoteau, că paznicul ordinii în Efes era un iudeu alexandrian. E clar, că nu un iudeu stătea în capul cărmuirii Efesului. Iudeul alexandrian n'ar fi fost în stare să liniștească gloata; să o liniștească a izbutit un paznic al ordinii, fiind păgân, dând slavă Dianei.

arhonții din Atena. Ei puteau să ocupe acea funcție de câteva ori¹⁾. Aziarhii sau căpeteniile asiatiche, sacrificatorii supremi ai cultului din Roma și a provinciilor Asiei, aveau privilegiul, în puterea funcțiunii lor, să prezideze la jocuri și la sărbători, dar asupra lor în același timp era și îndatorirea să suporte anumite cheltuieli, cum se petrecea asta și cu edilii din Roma; deaceia spune Strabon, că ei de obicei se alegeau dintre traliiți, cei mai bogați dintre asiatici²⁾ și trebuiau să îndeplinească toată magistratura orașului lor natal. Lor li se adoptase un costum deosebit strălucit și pe cap ei purtau cununii de aur. Pe o medalie din Lidia, se închiepuște un aziarh, săvârșind turnare pe jertfelnic, unde ardea focul sacru, în timp ce Biruința, stând îndărătul lui, îi puneă o ghirlandă pe frunte³⁾. Toți acești magistrați, proconsuli, gramatei, aziarhi, adesa se pomenesc pe inscripțiile nu de mult descoperite. Câteodată pe una și aceeași piatră se pomenesc deodată câte doi din ei; cu deosebire adesa în epigrafiile Efesului se amintește de un gramateu, care joacă rol așa de vajnic în istorisirea cărei Faptelor: cu numele lui se notează toate pravilele și se înțărăsc toate faptele.

Numai în singură inscripția următoare întâlnim tustrele funcțiunile:

Αὐτοκράτορα Καίσαρα Θεοῦ Νερούα υἱὸν Νερούαν
 Τραιανὸν Σεβαστὸν Γερμανικὸν Δακικὸν ἢ φιλοσό-
 βαστος Ἐφεσίων βουλὴ καὶ ὁ νεωκόρος δῆμος κα-
 θιέρωσαν ἐπὶ ἀνθυπάτου Βιττίου Πρόκλου
 φηφισταμένου Τ. Φλα. Ἀριστοβούλου Ἀσιά[ρχου],
 γραμματέως τοῦ... υἱοῦ Πυθίωνος αρ...

Impăratului, Cesarului, fiului divinului Nerva, lui Nerva
 Lui Traian Augustului Germanic Dacianul; prietenul lui
 August, senatul efesah și poporul paznicul tem-
 plului a consacrat, în timpul Consulului Vettic Proclu⁴⁾.

1) Pe o monetă a lui Druzu se însamăă pe verso numele Cuzinie, fiind gramateu efesean a patra oară. Akerman, Numismatic Illustrations of the New Testament, p. 53. Sunt deasemenea jetoane ale gramateilor. Vezi V. Duruy, Histoire de la Grèce, t. I, 1886, p. 396.

2) Strabon, XIV, 42, édit Didot, p. 544.

3) Vezi Akerman, Numismatic etc. p. 51.

4) Vettie Proclu a fost proconsul pe la anul 112 d. Hr. Vezi Waddington, Fastes des provinces asiatiques, p. 716.

După decizia lui T. Flavie Aristobul, aziarh ¹⁾, a grama-teului... fiul lui Pition ²⁾.

N'ar fi greu a aduce multe citate de acest fel, dar și cele aduse sunt suficiente pentru justificarea deplină, că ev. Luca vorbește de organizația politică și municipală deplină a orașului Efes.

5. Prorociile efesene în istorisirea lui Luca.

Ultimul punct, spre care trebuie să ne îndreptăm mai cu lu-are aminte din cartea Faptelor Apostolilor, sunt acele expresiuni și sentințe efesene, cari se redau într'însa. Nu numai tonul gene-ral al acestei istorisiri poartă un foarte puternic colorit local, nu numai înseși ideile, cari alcătuiesc oarecum fondul tabloului sunt anume acelea, cari predominau în capitala provinciei Asia, dar ele sunt și exprimate prin înseși acele cuvinte, de care efesenii, în adevăr, se foloseau pe malurile Caistrei. Noi am văzut deja ³⁾, cum autorul cărței Faptelor, istorisind despre cele ce se produ-se în Filipi sau în Tesalonic, a scris cu desăvârșire așa, cum făcuseră filipsenii sau tesalonicenii în inscripțiile lor; dar nicăirea noi nu întâlnim încă așa belșug de fraze suigeneris sau de cu-vinte deosebite, ca anume aicea, pentru că aicea avem cu mult mai lungă istorisire, care conține două cuvântări a doi locuitori din Efes, cuvântarea iudeului Alexandru și cuvântarea paznicu-lui ordinii publice, care, negreșit, vorbesc în limba orașului lor. Din cauza caracterului suigeneris al limbii, interpreții până în timpul din urmă se găseau în neputință de a avea lămurirea exactă sau a justificării a ceea ce se poate, mă rog, numi idio-tisme sau provincialisme. Numeroasele inscripțiuni, descoperite de Vud, acum ne ajută în această privință; ele completează tăcerea scriitorilor vechimii și lacunele lexicoanelor, și lămuresc istorisirea ev. Luca, și în același timp, în chipul cel mai izbitor, adevărind dreptatea lui istorică.

Noi am spus deja mai sus ⁴⁾, cum textele epigrafice numesc pe zeița Efesului „marea“, de acord cu cartea Faptelor, care pu-nea în gura răsculaților strigătele scoase de ei în curgere de

1) Publiu Vediu Antonin deasemenea se numește aziarh. Wood, Inscriptions from the great Theatre, No. 3, 1, 12, p. 46.

2) Wood, Inscriptions from the site of the temple of Diana, No. 13, p. 14—15. Grammatevs se amintește de câteva ori în Inscriptions from the great Theatre, col. V, l. 58—59: τῶ γραμματεῖ τοῦ θεῖου, și l. 52, 54, unde se pare că e vorba de gramateos ai senatului p. 22; col. VI, l. 45.

3) Vezi mai sus.

4) Vezi mai sus. În locurile, în care noi le-am citat în acest loc, se pomenește deasemenea despre Diana, zeița Efesului, cum a făcut asta și gramateul.

câteva ceasuri: „Mare este Artemida Efesului“¹⁾). Noi am arătat, deasemenea, cum toate titlurile magistraților și a persoanelor cu sarcini, citate de ev. Luca, la fel se citesc pe monumentele Efesului. Acum noi vom vedea, cum săpăturile lui Vud lămuresc și sunt suigeneris cu expresia, care se cuprinde în discursul unui gramateu²⁾).

În inscripțiile descoperite de dânsul, în adevăr, se cuprind cuvinte grecești, întrebuițate în istorisirea cărții Faptelor. După un text, găsit în marele teatru, anumite crime, ca vătămarea chipurilor statuilor, se declară ca sacrilegiu și împietate.

..... ου ἢ τὰς εἰκόνας πρὸς τὸ
 τινι τρόπῳ κακουργηθῆναι ἐπι
 ἔστω ἱεροσυλία καὶ ἀσέβεια³⁾.....

Ἱεροσυλία este același cuvânt, ca și ἱεροσλοῦς din cartea Faptelor⁴⁾. Gramateul justifică pe iudei, acuzați de această crimă.

Termenul νεωκόρος, de care se servește gramateul, în istorisirea ev. Luca, pentru exprimarea aceluși respect, pe care Efesul îl dă Diane și care propriu însemnă „pe omul, care mătură (curăță) templul“, deasemenea se întâlnește în inscripții. „Ce om nu știe, se zice în această cuvântare, că orașul Efes este slujitorul - νεωκόρος - a mării zeițe Artemida“⁵⁾. În timpurile ap. Pavel aceasta era cunoscută fiecărui grec, dar aceasta mai târziu, până la desgroparea din timpurile moderne. Adevărat a fost cunoscut, că acest cuvânt era în întrebuițare, ca și în deobște în celelalte orașe asiatice, pentru designarea respectului, ce se da împăraților romani, dar nu pentru designarea cultului zeității localnice; prin el deasemenea se umplea un gol probabil al unei inscripțiuni deteriorate, unde era vorba despre Efes și Diana⁶⁾. Dar nu s'a

1) Fapt. XIX, 28, 34. Vezi mai sus.

2) Noi deja am citat mai sus această expresiune în grecește: ἱεροσλοῦς νεωκόρου, ἀγοραῖοι ἄγονται, ἐν τῇ ἐνδόμῃ ἐκκλησίᾳ. Fapt. XIX, 37, 35, 38, 39. Nu-i de prisos să observăm, că toate aceste expresiuni se citesc în cuvântarea redată de ev. Luca a gramateului poporului efesian: toate acestea sunt dovezi ale acelei exactități, cu care e reprodusă această cuvântare.

3) Wood, Inscriptions from the great Theatre. I, col. IV, lig. 39-41, p. 14.

4) Fapt. XIX, 37.

5) Fapt. XIX, 35.

6) Boeckh, Corp. Inscript. No. 2972. Vezi deasemenea Eckhel. Doctr. Num. t. II, p. 520; Miomēt. t. III, p. 153; Suppl. t. VI, p. 245, 247, 250, 253. Xenophon, Anab. V, 3, 6, édit. Didot, p. 267; J. Sabatier, in Revue numismatique, 1859, Pl. XII, No. 4, unde e reprodus „un medalion de bronz, cu chipul Caracalei pe verso, bătută în Efes, pe care-l și consider nu demult“, zice Sabatie.

întâlnit încă exemplarul, unde Efesul s'ar fi numit direct „slujitorul Artemidei“¹⁾. Inscripția lui Vud, despre care noi abea acum ne-am rostit, vorbește expresiv, „că orașul efesan este de două ori slujitor: lui August, după decizia senatului și al Artemidei“.

... και δις νεωκόρος τῶν Σε-
[βαστ]ῶν κατὰ τὰ δόγματα τῆς
[συν]κλήτου και νεωκόρος
Ἄρτέμιδος και φιλοσέβασ-
τος Ἐφεσίων πόλις τὸν πέτα-
σον τοῦ θεάτρου διαφορηθέν-
τα ὄλον ἐπεσκεύασεν και ἀπήρ-
τισεν ἔκ τε ἄλλων πόρων και ὄν. . .
..... ἀνθύπατος
Τινέτιος Σακέρδως
Ἐδτοχέιτε.

... Și de două ori slujitorul Augustilor,
după deciziile Senatului, și slujitorul Artemidei,
și prietenul lui August, orașul efesenilor,
cortina(?)²⁾ teatrului sfâșiată a restabilit-o complet
și a regulat-o din alte mijloace și
..... proconsulul Tenei Sacerdos. Fiți fericiți³⁾.

Gramateul termină cuvântarea sa în cartea Faptelor cu aceea,
că recurge la formele recunoscute ale legii. *Ἀγόραιοι, ἄγονται*, zice
el, adică sunt zile, când proconsulul produce dezbaterea trebilor

Bustul lui Caracal încununat și îmbrăcat în late, la dreapta, în cerc bătut.

Pe verso: ΕΦΕΣΙΩΝ ΔΙΣ ΝΕΩΚΟΡΟΝ.

Și jos sub medalie, pe două rânduri

ΚΑΙ ΤΗΣ ΑΡΤΕΜΙΔΟΣ.

1) „*Νεωκόρος* dela *ναός* — templu și *κορῆν-α* curași. Ce se atinge de cuvântul neocar, apoi, întâiu, acesta era un termen vechiu. Printr'insul se numea o deosebită persoană de slujbaş, care avea îndatorirea să supravegheze templele și să susțină într'insele buna rânduială. „Neocorulii ii era încredinșată sarcina să observe împodobirea și îngrijirea locurilor sacre (Suidas, sub cuvântul *Νεωκ*) și să stropească cu apă curată pe ceice intră în templu“. Barthelemy, *Anacharsis*, Cap. XXI. Al doilea, numirea aceasta o primeau acele orașe, cari construiau temple în cinstea împărașilor. Smirna se considera slujitoarea lui August. Littré, *Dictionnaire de la langue française*, 1877, t. III, p. 712. *Dictionnaire*, de l'Académie, 1878, t. II, p. 263, asupra cuvântului *Néocore* exprimă aceeași. Comp. Rich, *Dictionnaire des antiquités romaines et grecques*, de exemplu Chérueil 1859, p. 426.

2) *Πέτασος* înseamnă un fel de zont, aicea, probabil, velum, prin care se apărau privitorii teatrului de soare. Vezi *Lucrec*. IV, 75. După alții acest cuvânt înseamnă acoperiș. Wood, *Inscriptions from the great Theatre*, pag. 53.

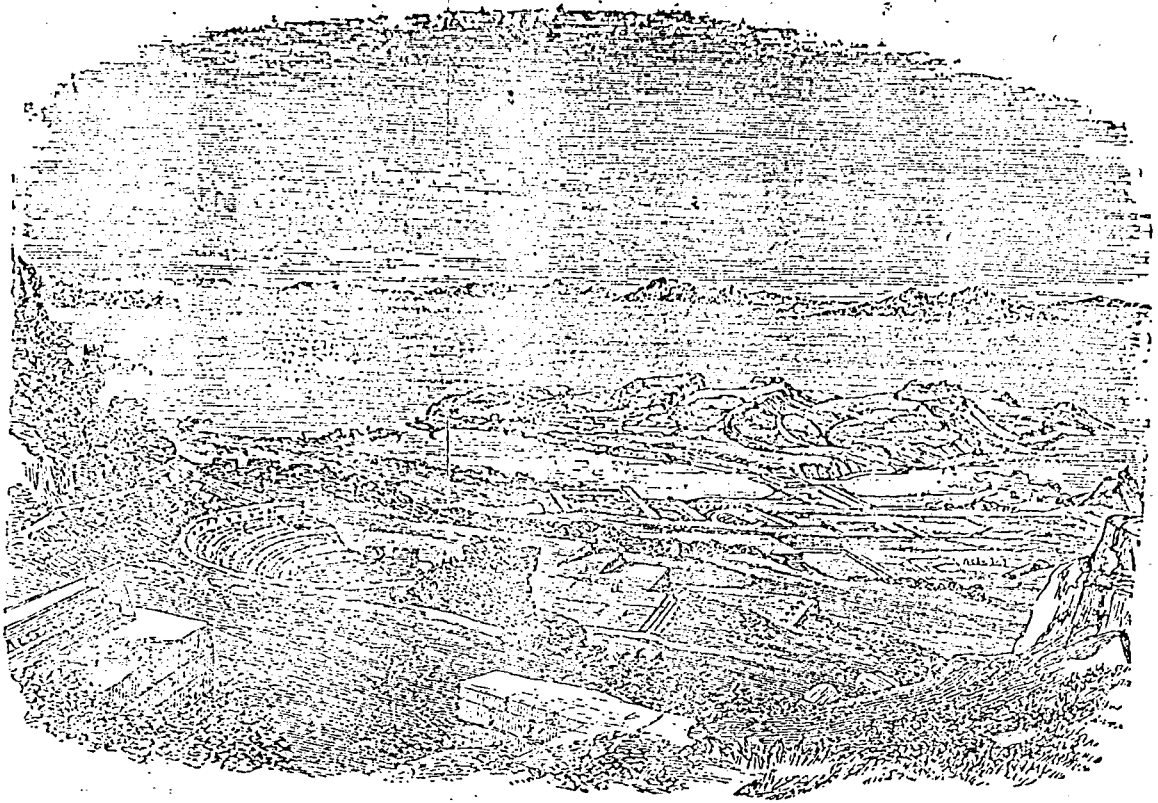
3) Wood, *Inscriptions from the great Theatre*, No. 6 p. 50-52. Comp. *Inscriptions from the site of the temple of Diana*, No. 12 pag. 14; No. 15, p. 16; *Inscriptions from the great Theatre*, No. 1, col. 1, p. 2. Tenei Sacerdos era consul în anul 219 d. Hr.

de judecată¹⁾. Dar dacă e vorba nu de obișnuita desbatere judecătorească, continuă gramateul, atunci chestia trebuia rezervată spre deslegare adunării legale ἐνομιος ἐκκλησία. Aicea se înțelege adunarea, ce se convoca în anumite zile, care se destinau de lege. O inscripție, găsită în același teatru, unde gramateul a rostit cuvintele abea citate, vorbește anume despre această „adunare legală“. Acolo se vorbește, că cunoscuta statuie de argint a Ațenei sau Minervei va fi adusă, „în fiecare adunare legală pe acel scaun, pe care ședeau copiii“²⁾.

Și iată, astfel, toate trăsăturile suigeneris sau caracteristice istorisirii ev. Luca și-au găsit confirmare, lămurire și tălmăcire în descoperirile moderne. Din toate cele expuse mai sus se vede, că nu numai autorul cărței Faptelor istorisește despre evenimente, cari se află în deplin acord cu drepturile și obiceiurile efesenilor, dar și vorbește în limba, în care se vorbea în orașul acesta, și în gurile târgoveților pune expresiuni și zise, cari alcătuiau proprietatea lor și cari nu se întâlneau încă nicăieri. Aicea, evident, vorbește un martor contemporan, care însuși a luat parte la acele evenimente, despre care istorisește sau de care a aflat din gura a inșiși celorce au luat parte la ele.

1) Această frază, până în timpul din urmă, a fost rău înțeleasă de majoritatea traducătorilor și interpreților, din cauza lipsei de date. Vezi la Corneliu a Lapide la Fapt. 38, asupra lui Vives, t. XVII, p. 360. „In provincii, cetățenii romani, relativ de toate trebile de judecată, se aflau sub jurisdicția proconsulului. Pentru ușurarea procedurii, toată țara era împărțită în cercuri, din care se afla în fiecare un oraș principal, unde se făceau adunări judecătorești, forum sau conventus. Proconsulul, la anumite date, venea în aceste cercuri, însoțit de traducătorul său, pentru că toate trebile de judecată ale imperiului se făceau în limba latină și toți aceia, cari aveau procese sau treburi importante, cari cereau întrebunțarea formelor legale, se prezentau la el sau la judecători, pe care-i putea designa el. Așa, Pliniu, pătruns în totul de spiritul roman, în descrierea sa geografică a imperiului, amintește cu grijă de orașele, unde se făceau aceste adunări, și deasemenea și de cuprinsul cercului ce depindea de ei. În provincia Asia el cu deosebire amintește de Sardă, Smirna și Efes, și deasemenea și de deosebite orașe, cari se adresau la tribunalul lor. Vizitarea oficială de către proconsul a Efesului era prin forța lucrurilor lucru foarte important... Expresia ἀγοραιος (ἡμέρας) ἀγειν echivalentă era cu expresia Cezarului: conventus agere și cu expresia lui Cicerone: forum agere. Aceeași frază grecească o întâlnim la Strabon“. Conybeare et Howson, Life and Epistles of St. Paul, p. 427.

2) Wood, Inscriptions from the great Theatre, col. VI, l. 95-96, p. 38. Vulgata traduce cuvintele ἐνομιος ἐκκλησία, Fapt. XIX, 39: „in legitima ecclesia“. Baronie, pe urma lui sf. Epifanie, Haer. 30, credea, ca și alți comentatori, că cuvântul *ecclesia* însemna aicea sinagoga iudaică. Vezi Corneliu a Lapide, la Fapt. XIX, 39, edit. Vives, t. XVII, p. 361. Epigrafia iarăși și aicea a stabilit adevăratul înțeles al acestui cuvânt.



Ruinele Cnidului.

CAPITOLUL XV.

APOSTOLUL PAVEL ÎN IERUSALIM ȘI INVINUIREA LUI
CĂ A CĂLCAT RĂGULA, CARE OPREA PE PĂGĂNI SĂ
TREACĂ DE PERETELE DESPĂRȚITOR AL TEMPLULUI.

postolul Pavel, a părăsit Efesul din pricina răzvrătirii, despre care am vorbit, a luminat cu Evanghelia încă câteva ținuturi ale Greciei și în fine se întoarse la Ierusalim. Acolo el a fost arestat în împrejurări deosebite, despre care se istorisește în cartea Faptelor.

După sosirea în acest oraș, el află, că pe dânsul îl învinuiau de învățătura, că iudeii, cari trăiau printre păgâni, nu erau obligați să observe legea lui Moise. Ca să liniștească pe locuitorii Ierusalimului, el plecă la templu (ἱερόν) cu patru însoțitori, legați printr'un vot. După șapte zile iudeii asiatici, văzându-l în templu, agitară tot poporul și înșfăcându-l pe apostol, strigau: „Barbați ierusalimiteni, ajutați-ne; acest om pe toți pretutindenea îi învață contra poporului, a legii și a locului acesta

(a templului); pelângă aceasta și elini a introdus în templu (ἱερόν)¹⁾ și a spurcat acest loc sfânt²⁾. Ei fals l-au acuzat de acest lucru, că a introdus un păgân în cea parte a templului, în care aveau acces numai iudeii, pe Trofim Efesianul, pe care tradiția îl consideră primul episcop de Arelat. „Ei voiau să-l ucidă“³⁾, ca pe omul care spurcaseră templul, prin introducerea într'însul al lui Trofim Efesianul, și ap. Pavel și-a datorit mântuirea sa numai amestecului căpeteniei romane peste o mie sau a tribunului, care nu fără greutate îl eliberă de furia gloatei înebunite.

Templul Ierusalimului consta din câteva părți. Pe vremea lui Hristos Mântuitorul și a ap. Pavel, toată clădirea prezenta un fast dreptunghiu, înconjurat din tuspătru părțile de mărețe pridvoare, cari se susțineau de coloane mari de douăzeci și cinci coți înălțime⁴⁾. Aceste galerii externe erau deschise pentru toți, atât iudei, cât și păgâni. Dar numai singuri iudeii puteau trece mai departe pe o estradă, care avea un nivel mai ridicat, decât galeriile indicate. Acest loc era înconjurat cu un zid deosebit sau îngrăditură. Din trei locuri la Iosif Flavie⁵⁾ noi aflăm, că păgânii cu pedeapsa de moarte, erau opriți să treacă de acest perete, și că această opreliște li era însemnată pe plăci deosebite, înșirate la oarecare distanță una de alta. Inscricția pe ele erau grecești și latinești, ca ceice le vor nesocoti să nu aibă scuză. Înțelesul acestor locuri la I. Flavie, singure pe temeiul cărora se putea explica și apăra istorisirea ev. Luca, mai înainte era expus disputei, dar astăzi o asemenea dispută nu mai poate avea loc. Epigrafia o explică și o confirmă, adevărind în același timp exactitatea autorului cărței Faptelor.

Fostul dragoman al consulatului francez din Ierusalim Clermont Ganneau, a descoperit în vechea capitală a Iudeei, la 26 Mai, anul 1871, una din acele lespezi, despre care vorbește istoricul iudeu. Originalul acestei plăci, acum păstrat în muzeul din Constantinopol, a fost găsită în peretele unei școli din Ierusalim, care se afla în vecinătate cu poarta Bab-el-Atma, aproape de locul vechiului templu al lui Irod. Placa e făcută dintr'un calcar tare

1) Textul autentic al Noului Testament distinge cu îngrijire casa lui Dumnezeu sau clădirea, care cuprinde în sine sanctuarul și sfânta sfintelor, pe care el o numește ναός, și toată clădirea sacră în genere, care cuprindea afară de ναός: curțile și pridvoarele, care într'însul se numesc ἱερόν. Vezi planul templului în paginile următoare.

2) Fapt. XXI, 28.

3) Fapt. XXI, 31.

4) Vezi în paginile următoare planul templului din Ierusalim de pe vremea lui Hristos. Descrierea templului se poate vedea în Biblie și în descoperirile moderne.

5) De Bel. Jud. V, V, 2; VI, II, 4. Antiq. Jud. XV, XI, 7. Comp. Philon, Ad Caium, II, p. 577 și 591. édit. Mangey.

și are forma unui dreptunghi, în dimensiune 39×90×60 centimetri. În Luvru se află o copie de pe dânsa, făcută după chipul prezentat de Clermont-Ganneau¹⁾. Iată acea inscripție, care se citește pe dânsa. Ea e în grecește, cu 7 rânduri:

ΜΗΘΕΝΑΛΛΟΓΕΝΗΕΙΣΠΟ
ΡΕΥΕΣΘΑΙΕΝΤΟΣΤΟΥΠΕ
ΡΙΤΟΙΕΡΟΝΤΡΥΦΑΚΤΟΥΚΑΙ
ΠΕΡΙΒΟΛΟΥΟΣΔΑΝΑΗ
ΦΘΗΕΑΥΤΩΑΙΤΙΟΣΕΣ
ΤΑΙΑΙΑΤΟΕΞΑΚΟΛΟΡ
ΘΕΙΝΘΑΝΑΤΟΝ

1. Μηθένα άλλογενή εισπο-
2. ρεύεσθαι: εντός του πε-
3. ρι τὸ ἱερόν τρυφάκτου και
4. περιβόλου· ὅς δ' ἂν λη-
5. φθῆ ἐαυτῶ αἷτιος ἔσ-
6. ται διὰ τὸ ἑξακολου-
7. θεῖν θάνατου.

Iată traducera ei:

1. Nici un străin să nu pă-
2. trundă peste
3. peretele din mijloc²⁾ care încunjură templul³⁾,
4. în curte. Cine însă
5. va pătrunde, însuși va fi vinovat
6. de (pedeapsa) care ur-
7. mează: moartea.

Clermont Ganneau socoate, că această placă se poate fără îndoială referi la timpul domniei lui Irod cel. Mare⁴⁾. Din cauza aceasta, au putut-o vedea Iisus Hristos și ap. Pavel. Din inscripția cuprinsă în ea urmează, ca fiecare străin, care pătrundea în curtea sacră a templului din Ierusalim, se pedepsea cu moartea. Deaceea ea ne explică acele împrejurări, cari au dus la cruce și primele obezi a ap. Pavel, împrejurări, cari s'au considerat până astăzi foarte obscure. Iudeii Asiei, martorii propoveduirii apostolului la Efes și în alte locuri, n'au putut în afară de Palestina să-l constrângă să se pocăiască de ceeace-l considerau ei renegat. Acum ei voră să-l ducă la acea pedeapsă, la care se condamnau jigni-

1) Ea se află în muzeul iudeu sub No. 8; vezi Clermont-Ganneau, *Fraudes archéologiques*, p. 42.

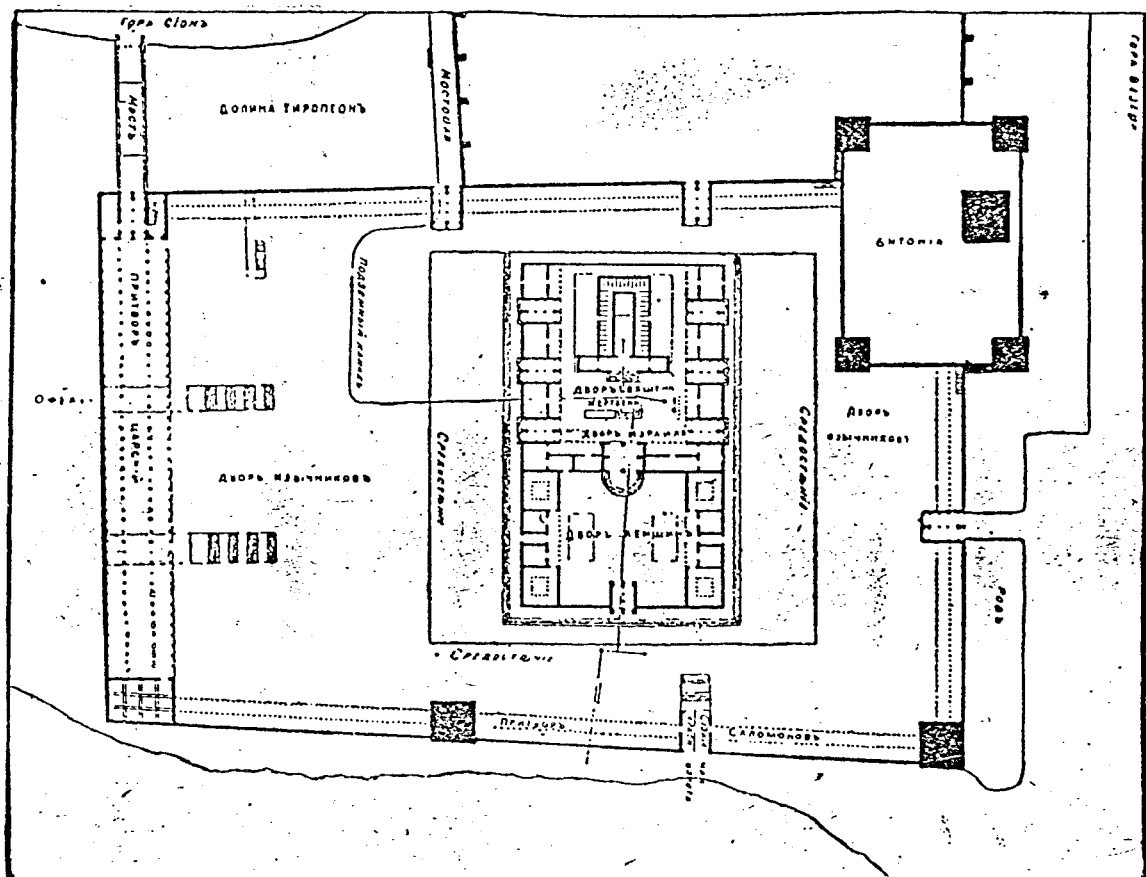
2) Τρυφάκτου, I. Flaviu o numește δρυφάκτος.

3) Τὸ ἱερόν, asemenea cuvânt e întrebuințat în *Fact. XXI, 28*.

4) *Revue archéologique*, Aprilie, 1872, pag. 221-222.

torii templului, pentru că el, cum șocoteau ei, prin persoana lui Trofim Efeseanu a profanat sfântul lor templu, pătrunzînd cu dînsul în curtea sfîntă, cu toate că acest din urmă era păgân. Placa aceasta, cu inscripție grecească, ne explică complet pe ce se întemeiaseră acuzatorii, înșfăcînd pe ap. Pavel și atentînd la viața lui.

Astfel, această epigrafiă, explică deplin însemnatul eveniment, care a dus la lanțuri pe ap. Pavel și la călătoria lui în



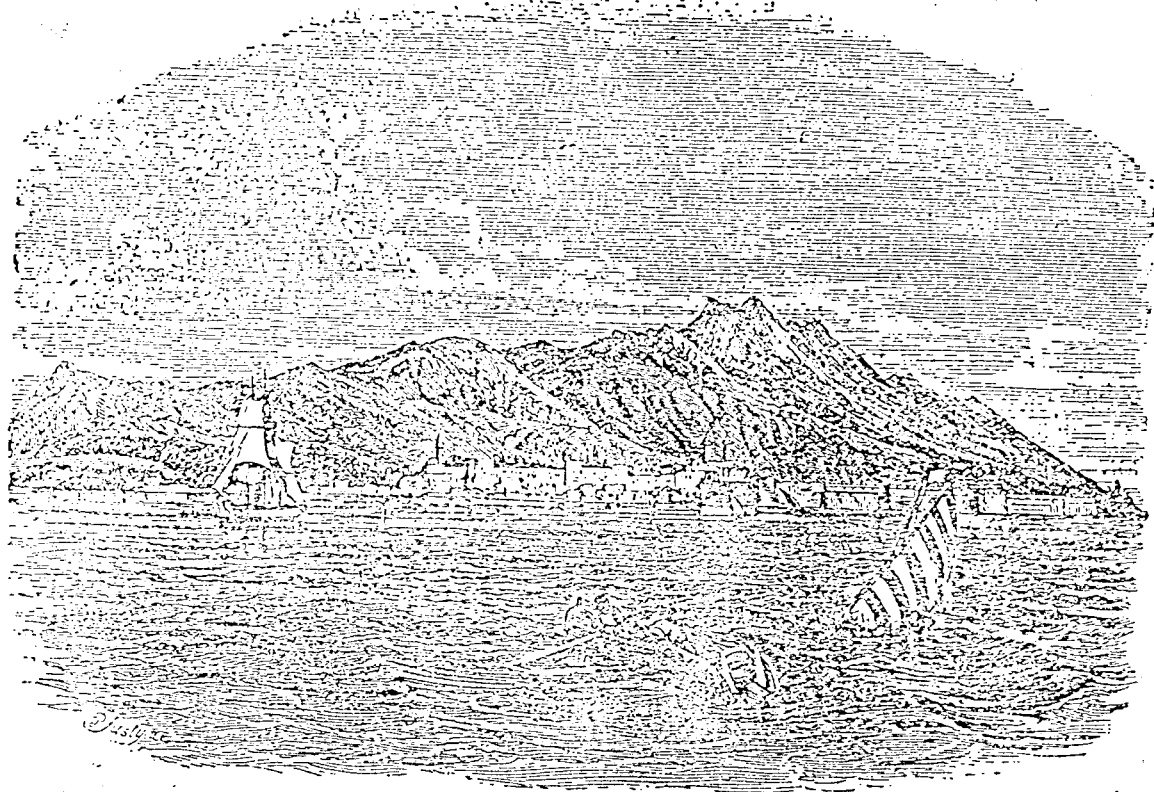
Planul templului din Ierusalim

Roma, la ultimul eveniment, de care se istorisește în cartea Faptelor. Paginile precedente ne-au arătat, că și alte texte epigrafice au confirmat alte părți din scrierea ev. Luca. Autorul Faptelor, întâmplător și fără nici o intențiune premergătoare, voi să introducă în țesătura Faptelor asemenea detalii mărunte, pe cari cu grijă le-ar fi evitat un falsificator și pe care cu exactitate nu le-ar fi păstrat tradiția orală. El ne istorisește despre toate cu așa exactitate și justeță, încât la el nu se poate găsi nici cea mai mică eroare. Insula Creta, după mărturia lui, era provincie „Proconsulară” în acel moment, când a stăbătut-o ap. Pavel. Orașul Filipi este

„colonie“ romană. Primii magistrați ai Tesalonicului se numesc „politarhi“, care titlu nu era întrebuințat afară din Macedonia, nu se pomenește la cei vechi, dar e dovedit acum de inscripțiile locale, rămase dela primele veacuri. Efesul trăește, așa zicând, cu templul Dianei și cu statuia zeiței, pentru care el este „slujitor“, *neocar*; „aziarhii“ conduc jocurile lui și sărbătorile; „proconsulii“ se prezintă ca reprezentanți ai autorității romane acolo și fac „adunări judecătorești“. Poporul acolo are „adunări obișnuite“; în capul administrației lui interne stau „gramateii“ sau paznicii ordinii. Placa cu inscripția grecească interzic păgânilor din Ierusalim, sub amenințarea pedepsei cu moartea, de a pătrunde în curtea templului, intrare care e îngăduită numai pentru fiii lui Israil. Iată despre ce ne vorbește nouă cartea Faptelor și despre ce deasemenea ne vorbesc inscripțiile epigrafice, care după multe veacuri, au eșit la lumină oarecum pentru aceea, ca să plătească tributul exactității mărturiei cărților sfinte.

Nouă ne rămâne să vorbim acum de ultimul eveniment, despre care istorisește ev. Luca, anume despre călătoria ap. Pavel pe marea, din Cezareea Palestinei la Roma.





Din călătoriile maritime ale ap. Pavel

CAPITOLUL XVI.

CĂLĂTORIA AP. PAVEL DIN CEZAREEA LA ROMA



arta Faptelor Apostolilor se termină cu istorisirea despre vestita călătorie pe marea a ap. Pavel, din Cezareea la Roma. Această istorisire nu odată a stârnit cel mai viu interes la specialiștii în călătoria pe marea, cu atât mai mult, că aceasta e cea mai amărunită și temeinică istorisire despre marea călătorie pe marea, care există în vechea literatură și totdeauna rezultatul cercetării ei a fost o mirare a justeței și exactității, cu care sunt expuse toate cele mai mărunte detalii ale măsurilor de navigațiune, cari, fără îndoială, s'au manifestat și au dovedit în scriitor un martor ocular și părtaș la înseși evenimentul¹⁾.

Ocazie la această călătorie pe marea a servit, cum se știe, aceea, că ap. Pavel, ne găsim și dreptatea la procuratorul roman, care zadarnic îl reținuse în Ce-

1) Istoria navigațiunii și naufragiului corăbiei ap. Pavel se expune în cap. XXVII, a cărții Faptelor. Cercetarea clasică despre dânsa aparține englezului James Smith,

zareea, făcu, în fine, apel la împăratul roman și deaceea a trebui să plece la Roma. Ne având dreptul a se opune acestei apelații procuratorul Fest se îngrijă să trimită pe ap. Pavel împreună cu alți arestați sub convoiul sutășului cohortei imperiale a lui Iulie. În Cezareea erau cinci cohorte, și deoarece una din ele, anume cohorta Iulie, trebuia după împlinirea termenului slujbei sale să se întoarcă la Roma, apoi pentru Fest aceasta fu ocazia cea mai simplă și îndămânoasă să treacă arestații sub un convoiu de nădejde. Calea ce stătea înainte era foarte lungă și grea. Față de starea navigației de atunci din Palestina rar corăbiile plecau în Italia direct; de obicei la început plecau la Alexandria, în Egipt. Anume așa a procedat Tit, când acesta se întoarse la Roma, după supunerea Iudeei¹⁾. Acolo totdeauna se putea găsi corabie pentru continuarea călătoriei spre Italia, pentru că raporturile comerciale între marele porturi egiptene și capitala imperiului erau tot așa de dese, ca și necesare. Lui Fest, totuși, nu i se ivi la îndămână în Cezareea un vas mai încăpător, pe care ar fi putut să trimită arestații în Egipt; dar, în același timp, se găsi o corabie, care se pregătea să plece la Adrumet. Anume pe această corabie a și fost imbarcat apostolul, printre călătorii căreia se găsea și medicul Luca, care a descris apoi amărunit și viu această vestită călătorie.

Adramittion sau Adrumett, astăzi Edremit, era oraș în Mizia, situat ca golf, peste insula Lesbos²⁾. Satnicului roman propriu nu-i făcea trebuința să plece cu arestații săi la Adrumeta Miziei; dar el presupunea, că în unul din porturile Asiei Mici, unde trebuia să meargă această corabie, se putea să întâlnească altă corabie, care i-or fi înlesnit să ajungă în Italia, cum se mai întâmplase în realitate. Relațiile comerciale dintre Cezareea și orașul unde, în fine, plecă această corabie, nu erau destul de importante ca să se poată trimite încărcătura, exclusiv destinată pentru Adrumetta. A trebuit să meargă la diferite orașe, unde el a putut fără greutate să se abată din calea navigațiunii sale, adică dealungul țărmului Asiei³⁾. Prin asta anume se și explică acele opriri, des-

The voyage and Shipwreck of St. Paul, London, 1848. Tot despre asta au scris: A. Breusing, Die Nautik der Alten, Bremen, 1886, pag. 142-205; A. Trève, Une traversée de Césarée de Palestine à Puteoles au temps de St. Paul, Lyon, 1887.

1) Suetoniu, Titus, 5.

2) Înainte se credea, că Adrumetta nu era altă ceva, ci orașul Adrimeton, care se afla la malul Libiei. Dar unul din cele mai clare locuri din Stadiasmus nu permite să ne îndoim, că aicea este vorba anume despre acest oraș midian, pentru că un autor grec anonim spune, că în orașul punic Adrimeton nu era port. Stadiasmus maris magni, 116, în Geographi graeci minores, edit Didot, t. I, p. 470.

3) Cea mai bună cetire în textul dat este μέλλοντι πλεῖν, „intenționând a naviga” ceea ce se referă la corabie în loc de μέλλοντες πλεῖν, cum stă în textus receptus și că se referă la cei ce erau în corabie. Fapt. XXVII, 2.

zareea, făcu, în fine, apel la împăratul roman și de aceea a trebuit să plece la Roma. Ne având dreptul a se opune acestei apelații procuratorul Fest se îngrijă să trimită pe ap. Pavel împreună cu alți arestați sub convoiul sutășului cohorței imperiale a lui Iulie. În Cezareea erau cinci cohorțe, și deoarece una din ele, anume cohorta Iulie, trebuia după împlinirea termenului slujbei sale să se întoarcă la Roma, apoi pentru Fest aceasta fu ocazia cea mai simplă și îndămânoasă să treacă arestații sub un convoiu de nădejde. Calea ce stătea înainte era foarte lungă și grea. Față de starea navigației de atunci din Palestina rar corăbiile plecau în Italia direct; de obicei la început plecau la Alexandria, în Egipt. Anume așa a procedat Tit, când acesta se întoarse la Roma, după supunerea Iudeei¹⁾. Acolo totdeauna se putea găsi corabie pentru continuarea călătoriei spre Italia, pentru că raporturile comerciale între marele porturi egiptene și capitala imperiului erau tot așa de dese, ca și necesare. Lui Fest, totuși, nu i se ivi la îndămână în Cezareea un vas mai încăpător, pe care ar fi putut să trimită arestații în Egipt; dar, în același timp, se găsi o corabie, care se pregătea să plece la Adrumet. Anume pe această corabie a și fost imbarcat apostolul, printre călătorii căreia se găsea și medicul Luca, care a descris apoi amărunit și viu această vestită călătorie.

Adramittion sau Adrumett, astăzi Edremit, era oraș în Mizia, situat ca golf, peste insula Lesbos²⁾. Satnicului roman propriu nu-i făcea trebuința să plece cu arestații săi la Adrumeta Miziei; dar el presupunea, că în unul din porturile Asiei Mici, unde trebuia să meargă această corabie, se putea să întâlnească altă corabie, care i-or fi înlesnit să ajungă în Italia, cum se mai întâmplase în realitate. Relațiile comerciale dintre Cezareea și orașul unde, în fine, plecă această corabie, nu erau destul de importante ca să se poată trimite încărcătura, exclusiv destinată pentru Adrumetta. A trebuit să meargă la diferite orașe, unde el a putut fără greutate să se abată din calea navigațiunii sale, adică dealungul țărmului Asiei³⁾. Prin asta anume se și explică acele opriri, des-

The voyage and Shipwreck of St. Paul, London, 1848. Tot despre asta au scris: A. Breusing, Die Nautik der Alten, Bremen, 1886, pag. 142-205; A. Trève, Une traversée de Césarée de Palestine à Puteoles au temps de St. Paul, Lyon, 1887.

1) Suetoniu, Titus, 5.

2) Înainte se credea, că Adrumetta nu era altă ceva, ci orașul Adrimeton, care se afla la malul Libiei. Dar unul din cele mai clare locuri din Stadiasmus nu permite să ne îndoim, că aicea este vorba anume despre acest oraș midian, pentru că un autor grec anonim spune, că în orașul punic Adrimeton nu era port. Stadiasmus maris magni, 116, în Geographi graeci minores, edit Didot, t. I, p. 470.

3) Cea mai bună citire în textul dat este μέλλοντι πλεῖν, „intenționând a naviga” ceea ce se referă la corabie în loc de μελλοντες πλεῖν, cum stă în textus receptus și că se referă la cei ce erau în corabie. Fapt. XXVII, 2.

pre care se pomenește în cartea Faptelor. Corabia s'a oprit în porturile principale pentru ca să descarce sau să încarce mărfuri, în care timp sutașul putea să capete informațiuni, dacă nu s'ar putea găsi o corabie, care să plece direct în Italia, unde el era dator să ducă pe arestații încredințați pazei lui.

O asemenea corabie, în adevăr, s'a găsit și Iuliu așeză într'insa atât pe soldații săi, cât și pe arestați. La drum a trebuit să plece cam pe la 15 August. Fiecărui pasager i se găsi loc de trei coți lungime și un cot lățime, adică 1 1/2 metru lungime și 80 c. m. lățime. Provizie, cum e aceasta astăzi, pe corabie în vechime nu se lua, ci fiecare trebuia să se îngrijască de hrana sa, căci de către corabie pasagerilor nu li se da nimica, decât numai apă. Pasagerilor li se interzicea să frigă pe corabie pește și să taie lemne. Deoarece ap. Pavel era arestat, apoi sutașul l-a aprovizionat, poate, cu hrană, dar călătorii voluntari, însoțitorii apostolului, ev. Luca și Aristarh Tesaloniceanul, au trebuit să se îngrijască de toate cele necesare precum și de cheltuețele pe un drum așa de lung ¹⁾. În acest timp al anului acolo, de obicei, suflă vânturile de nord-vest ²⁾. Ele erau favorabile pentru navigația în direcția nord-estică, călătoriei din Cezareea la Sidon.

A doua zi după plecare, corabia în adevăr a sosit la Sidon, oraș fenician, care se afla la 28 mile maritime depărtare de Cezareea, făcând astfel aproape câte trei noduri și jumătate pe ceas. Ap. Pavel i se îngădui să viziteze pe prietenii săi din acest oraș, deși, fără îndoială, cu acest prilej, el după obiceiul aceluia timp a rămas ferecat de ostașul de pază ³⁾.

Din Sidon corabia trebui să plece spre Mirra, în Licia. Calea directă mergea aicea în direcția nord-vestică, în care caz insula Cipru rămâne la dreapta. Dar deoarece vânturile nord-vestice ce suflau atuncea „erau protivnice lor“, corabia ar fi trebuit să cotească, ceea ce vasele încărcate ale vechimii nu puteau face, atunci căpitanul preferă să întoarcă pe partea răsăriteană a insulei Cipru, ca apoi să intre în golful larg, format de țărmul nordic al insulei Cipru ⁴⁾. „Calea atât de bine designată de ev. Luca, se

1) A Trève, Une traversée de Césarée de Palestine a Putéoles, p. 8-9.

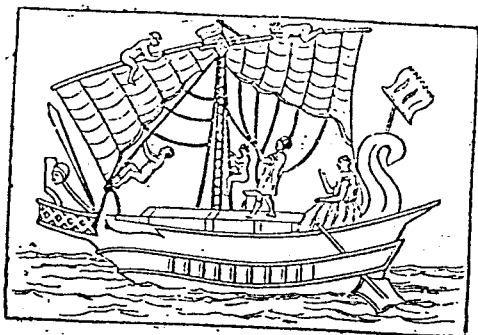
2) „Vânturile ce predomină aice de obicei sunt nord-estice sau steziische, care suflă aicea răcoroase și aproape neconținut în curgere de câteva luni toamna“. J. Steward, in Findlay, Mediterranean Directory, p. 3.

3) Eadem Catena et custodiam et militem copulat, zice Seneca, Ep. tom V.

4) Ev. Luca întrebuințază în cazul acesta expresia tehnică exactă *ὑπερπλεύσαμεν τὴν Κύπρον*. Fapt. XXVII, 4. „Corabia ap. Pavel, părăsind Sidonul spre nord, n'a putut trece altminterlea, decât pe latura de răsărit a Ciprului. După cum marinarii numesc țărmul întors spre vânt, bătut de vânt, iar țărmul opus vântului, ferit de vânt, apoi expresiunea *ὑπερπλεῖν τὴν Κύπρον*, contrastul căruia l-ar alcătui *ὑπερπλεῖν τὴν Κύπρον*, este termenul

observă în remarcabil acord cu provincia vânturilor, indicate marinarilor de instrumentele marinărești, edate de ministrul marinei". - „Acum este stabilit deplin, spune în aceste instrucțiuni, că curenții, trecând spre țărmul nordic până la țărmul Siriei, merg după aceea spre apus pe țărmul Caramaniei și pe țărmul nordic al Ciprului" ¹⁾).

Deși navigând pe laturea de sub vânt a Ciprului, corabia cu toate acestea nu se ținea propriu vorbind de țărmul insulei. Indreptându-se spre nord, ea sosi la țărmurile Ciliciei ²⁾, și acolo se putu folosi de vânturile, ce suflau dinspre uscat ³⁾. Ținându-se de țărm, dacă vânturile în genere erau nefavorabile, sau continuând navigația în marea deschisă, dacă nu se întâlnea nici o



Corabie Romană

pedică la asta. Trebuia în chip principal a se folosi de curentul care se îndreaptă spre apus și de forța căruia sporea încă mereu când vântul de apus o împingea spre Siria, cum anume se și întâmplă în acest timp. Acest curent atunci își găsește eșirea anume între Cipru și continent, și anume el ducea repede corabia ap. Pavel spre Mirra ⁴⁾).

Mirra, actuala Mira, era capitala romană a Siriei. Deoarece orașul e construit pe deal, aproape la 5 kilometri de la marea, apoi portul său se află nu chiar la malul mării; ci în gura unui râu mic, cunoscut astăzi sub denumirea de Andrachi. Rada-lui totdeauna prezintă un port bun. El se află în contact des cu Egiptul. Relativ de aceasta avem dovadă din veacul al IV în viața sf. Nicolae, vestitul episcop al acestui oraș. Pe una din corăbiile alexandrine sf. Nicolae, în tinereța sa, a plecat din patria lui în

marinarilor. Mulțămită vântului de apus, nasul corăbiei se ținu în direcția malului oriental al Ciprului și, prinurmare, malului de sub vânt al insulei. A. Breusing, Die Nautik der Alten, p. 155. „Sf. Luca, spune Schmit, întrebuișând exact termenii marinărești, dă limbii sale o exactitate neobișnuită și într'un cuvânt exprimă, ceea ce altfel s'ar fi cerut o frază întreagă". Sf. Paul, p. 20-21.

1) A. Trève, Une traversée, p. 4).

2) Fapt. XXVII, 5.

3) În vechime, ca și în timpul nostru, se foloseau de acel vânt, care bate dinspre uscat noaptea. Héliodor, Aethiop. IV, 16.

4) Renumitul hidrograf englez ser Fransiz Bofor (în W. N. Smyth, The Monde-rane n. London, 1854, p. 163), istorisește următoarele, ce se arată oarecum ca o tâlcuire la acest loc al cărței Faptelor: „Incepând dela Siria pânăla Arhipelag domnește o necon-tenită curgere spre apus, slabă în marea deschisă, dar foarte simțită aproape de țărm în lungul căruia ea merge cu o iuțală considerabilă, deși neregulată. Marea masă de apă, îndreptându-se aicea spre apus, este apucată la țărmul apusan de golful Adalia

Egipt. Mai pe urmă, când era deja episcop al oraşului său natal, el, în timpul unei foamete, obţinu aceea, ca corăbiile alexandrene, încărcate cu cereale pentru Constantinopole şi intrate în acest port, cedară Mirrei o parte din încărcătura lor. Dar şi în timpul nostru încă Egiptul continuă să aducă lemnărie din Mirra şi Caramania¹⁾.

Sutaşul Iuliu a găsit în acest port o corabie alexandriană, care pleca în Italia. Corăbiile alexandrene transportau la Roma cereale din Egipt, adevărata jitniţă a lumii de atunci, care aproviziona cu grâne capitala imperiului. Ei depozitară încărcătura lor în Puteoli, unde totdeauna era primit cu bucurie mare²⁾. Unele din aceste corăbii erau foarte mari după proporţii. „Izida“ pe care Luchian³⁾ o descrie ca corabie de proporţii neobişnuite, încăpea în sine mai mult de 2600 tone⁴⁾, dacă aceste date nu sunt exagerate⁵⁾. Marinarii alexandreni se considerau cei mai buni pe vremea aceea. „Ei cârmuiesc corabia lor“, spune împăratul Caligula Agripa, nepotul lui Irod, „cu ghibăcie şi siguranţa călăreţului, care conduce caii săi, în timpul alergării pe câmp“⁶⁾.

Astfel sutaşul, care avea îndatorirea să ducă pe ap. Pavel la Roma, avu norocul să întâlnească în Mirra corabia alexandriană. Vântul apusean, care silise vasul adrumeian să se îndrepte spre nord, forţă deasemenea şi corabia alexandriană să urmeze aceiaşi cale⁷⁾. După toată probabilitatea, ea se îndreptă spre Puteoli, şi putea astfel să ducă pe arestaţii iudei chiar în Italia. Dela Mirra până la Puteoli se socotesc 300 de mile marine⁸⁾. Această navigaţie în împrejurări favorabile, s'ar fi putut termina în zece zile. Luând în consideraţie calmul, vânturile contrare şi constatarea depozitului de apă, se putea calcula, că chiar cu iuţeala medie a navigaţiei se va putea atinge scopul călătoriei încă într'o lună înainte de sezonul furtunos, ce sosea cu luna lui Noemvrie.

Corabia alexandriană trebuia să plece din Mirra pela începutul lui Septemvrie. Părăsind acest port, ca să-şi urmeze drumul

(Adalia acum Satalia în Caramania, este vechea Attalia sau Olbia, întemeiată de Atta II în Pamfilia). După aceea strânsă şi plină, ea cu o neobişnuită putere se îndreaptă spre capul Helidonia, de unde curgerea se revarsă pe marea deschisă şi din nou se linişteşte“.

1) A. Tréve. Une traversée, p. 11.

2) Vezi Senc. Epist. LXXVII: „gratus“ illarum (navium) Campaniae aspectus est.

3) Luc. Nav. I.

4) Tona avea 1000 chilograme. Prin urmare „Izida“ lua în sine în total mai mult de două milioane şase sute de mii de chilograme.

5) A. Breusing, Nautik, p. 157. M. Tréve, Une traversée, p. 17, nu crede, ca încărcătura „Izidei“ să fi trecut de 1400 sau 1500 tone.

6) Philon, advers, Flacc. p. 968.

7) Vezi J. Smith, Voyage and Shipwreck. of St. Paul, pag. 32.

8) Adecă mai bine de 500 kilometri.

său spre apus, ea nu a putut să se folosească de curentul, care mergea paralel cu țărmlul, pentrucă ajungând la capul Helidonia, curgerea se întoarse spre sud. Deaceea, a trebuit cu mare greutate să continue în lungul țărmlului, folosindu-se de vânturile de pe uscat, cari suflau în cursul nopții, ceace pricinui o însemnată pierdere de timp. Din această cauză trecu nu puțină vreme înainte ca corabia să fi ajuns punctul sud-vest al Asiei Mici, în apropiere de Cnid. „Noi am navigat încet multe zile“, spune ev. Luca, „și cu mare greutate am ajuns în dreptul Cnidului“ (Fapt. XXVII, 7).

Dacă vântul ar fi fost favorabil, atunci corabia s'ar fi îndreptat spre apus, ar fi străbătut marea Egeei, ar fi ajuns la capul Maleia și ar fi continuat direct drumul său spre Sicilia. Dar în locul vântului de nord, de care avea ea nevoie, a suflat necontenit vântul de apus nord-vestic, care-i împedica strașnic să ajungă la insula Cnid și le încurca mișcarea înainte. A trebuit să o ia spre sud-vest, spre capul Salmona, ca să treacă sub apărarea insulei Creta (Fapt. XXVII, 7). Dar sosirea într'acolo, folosindu-se de vânturile de uscat, se putea merge în lungul malului de sud al acestei insule. Așa au și procedat căpitanul corăbiei, dar „cu greutate“ (Fapt. XXVII, 8). Navigația în genere e foarte dificilă pe partea de răsărit și de miazăzi a insulei Creta: aicea, când corabia se ține nu departe de țărml, e nevoie să se învingă când acele vârtejuri, cari vin din munți, când potolirea¹⁾. „Intârzierile, încercate de marinari, cari se îndreptau spre apus, în această parte a mării Mediterane, în cursul lunilor de toamnă sunt așa de inevitabile, încât eu, zice Smith, „te miră de am găsit o astfel de ocazie, în care să nu le simpt²⁾. Un călător închinător la sf. Locuri din veacul XVI, anume Rauwolf, istorisește că, ocolind capul Salmon, corabia, pe care călătorea el și care venea dinspre răsărit, întâlni un vas, ce eșise din Tripoli acum șapte săptămâni și cu care a trebuit să împrumutăm pesmeți, pentrucă ea isprăvisese orice provizie³⁾.

Biruind toate dificultățile acestea, corabia, pe care călătorise ap. Pavel, ajunse în fine, la târgușorul, cunoscut sub denumirea de Bunele Limanuri⁴⁾, nu departe de Alassa. „Calo-Limnionne sau mai bine Calūs-Limniōnes, zice Findlei, este o mică buhtă, deschisă dinspre răsărit, dar apărată în parte de două insulițe din-

1) Vezi Spratt, Instructions sur l'île de Crète, per. A. Le Gras, in 8-a, Paris, 1861.

2) J. Smith, Voyage and Shipwreck, pag. 37, 42.

3) L. Rauwolf, Reise in die Morgenländer, Augsburg, 1582, Comp. J. Smith, Voyage and Shipwreck, p. 37-42.

4) Καλοὶ λιμένες.

spre sud-est și dinspre sud¹⁾). Iată pentru ce ea n'a fost recomandat în calitate de loc bun ca popas pentru ancorat și pentru ernat²⁾). Alassa este, după toată probabilitatea, orașul Alai, amintit în Stadiasmus, ca situat între Lebona și Matala³⁾). Bunele-Limanuri, adică Calo-Limniona sunt situate la trei mile marine spre răsărit de capul Matala sau Litinosa, alcătuind punctul cel mai de sud al insulei Creta. Ev. Luca observă, ca și învățații moderni, cercetători ai mării Mediterane, că Bunele Limanuri erau neîndămănoase pentru ernat⁴⁾). Anume de aceea căpitanul corăbiei hotări să continue navigația, ne dând atenție sfatului ap. Pavel și neluând în seamă aceia, că sosise deja o așa vreme, în care după obicei, cei vechi conteneau navigația.

Sf. Grigorie de Nazianz, plecând în Noemvrie din Alexandria în Grecia într'o corabie egipteană, istorisește în poemele sale, ce fel este acest timp, de care se tem marinarii; majoritatea lor nu îndrăzneau să se pogoare la marea⁵⁾). „In curgere de 20 de zile și 20 de nopți, zice el, eu am stat lungit la cârmă, rugând pe Domnul de îndurare⁶⁾“. Când corabia ap. Pavel sosi în Bunele-Limanuri, era deja nu mai târziu de finele lui Septemvrie⁷⁾, dar cum grăește Ev. Luca, „navigația era primejdioasă“⁸⁾). Corăbiile celor vechi nū erau de așa construcție, ca să îndrăznească să se lupte cu furtunile de toamnă și de iarnă. Pelângă asta ele nu aveau nici adaptarea pentru ca să se apere de frig, și mai ales, ele nu puteau să cârmuiască mersul lor pe timp turbure⁹⁾. Din această cauză, în timpul domniei împăratului Iulian, navigația iarna era deadreptul interzisă sub amenințarea cu pedeapsa, dar deja și mai înainte era obiceiul ca dela Noemvrie până la Martie să stea corăbiile în porturi, și, conform legii de Rodos, căpitanul, care deslega corabia sa pentru navigațiune iarna, nu avea dreptul să dispună de încărcături, când el ar fi fost chiar nevoit să

1) Aceste două insule se numesc acum Megalo — Nisi și insula apostolului Pavel.

2) Findlay, Mediterranean Directory p. 66. Vezi deasemenea T. A. B. Spratt, Instruction sur l'île de Crète, p. 39, și amărunchimile următoare în a lui Travels and Researches in Creta, London 1865, Tom. II, p. 1-7, cu vederea Bunelor Limanuri, pe latimea din față în Geographii Graeci minores, edit. Didot, t. I, p. 993.

3) Αλαί, stadiasmus, § 322 și 323 sect. II.

4) Fapt. XXVII, 12.

5) Sf. Grigorie de Nazianz, Orat. XVIII, in Patrem, 31, t. XXXV, col. 1031; Poemata histor, I, De rebus suis, 307; X, De vita sua, 124.

6) Sf. Grigorie de Nazianz, Poemata, t. 37 col. 993.

7) Ev. Luca spune, că în timpul acela trecuse postul, care coincide cu echinopțiul de toamnă. Fapt. XXVII, 8.

8) Fapt. XXVII, 9.

9) „Nam tum lux minima norque prolixa, nubium densitas, aeris obscuritas, ventorum imbri vel nivibus geminata saevitia classes e pelago deturbat. Végèce, De re mil. V, 9.

arunce în mare și să mântuiască nici obiectele sale de înarmare¹⁾.

În vechime, pe fiecare corabie, de obicei, naviga și însuși proprietarul ei, pe care ev. Luca îl numește „șeful corăbiei“, și personal administra încărcăturile sau purta comerțul maritim. Alăturea de dânsul stătea căpitanul. Când ap. Pavel indică primejdia ce-i amenința, dacă ar continua navigația, atunci stăpânul corăbiei și căpitanul nu l-au ascultat, nădăduind, poate, să sosească la locul destinației înainte de Noembrie, cu care de obicei se termina navigația și ei înduplecară să fie de partea lor și sutașul. „Și cum portul nu era destoinic pentru ernoare, apoi mulți dădură sfatul să plece de acolo, ca, dacă e posibil, să ajungă până la portul Finica“²⁾. Ei presupuneau, evident, să erneze în acest târgușor din urmă³⁾.

Finica este actualul port Latro, care se află numai la treisprezece mile spre apus de Bunele Limanuri, adecă la distanță de o zi de navigație. „Aceasta este singura buhtă pe malul sudic, unde corabia putea fără primejdie să erneze, pentrucă vânturile de sud, înfrânate de munții înalți, ce predominau asupra buhtei, nu ajung niciodată până la pământ, și deaceea, pentrucă valurile stârnite de aceste vânturi, ajung pânăla mal în stare slabă, așa că, nu se încordează“ canaturile⁴⁾. Același lucru îl spune și ev. Luca decât cu alte cuvinte: „(se sfătuiră) să ajungă pânăla portul Finica, Cretana, situată la sud-vest“⁵⁾.

Deoarece Bunele Limanuri erau nepotrivite pentru popas, iar portul Finica, din contra, prezenta mai multe înlesniri, toate regulile prudenței îndemneau a încerca să se ajungă în acest port; dar realitatea a dovedit, că ap. Pavel a fost luminat de lumină de sus, care întrecea experiența omenească.

„Sufia vântul de miazăzi, și ei crezând că au dobândit dorința, plecară, navigând pe aproape de Creta. Dar curând se ridică contra ei vânt „furtunos, care se numea evroclidon“⁶⁾. Dinspre sud acest vânt se prefăcu îndată în vânt de nord-vest⁷⁾.

1) Pardessus, Lois maritimes, t. I, p. 65.

2) Fapt. XXVII, 12.

3) Se poate, de altfel, ca ei să fi propus să erneze în Finica numai pentru aceea, ca să înduplece majoritatea la continuarea călătoriei, cu ideea ascunsă ca să se îndrepte direct spre Italia. Dela capul Matala până la canalul Mesina se calculează 480 de mile marine, și chiar cu o mișcare de patru noduri, sub slabul vânt de nord, se putea sosi în Italia în cinci zile. Breusing, Nautik, p. 164.

4) Spratt, Instructions... p. 44.

5) Fapt. XXVII, 12.

6) Fapt. XXVII, 13, 14.

7) Anume așa importanță a evrachilonului sau a evrachilonului, cum asta s'a dovedit deplin la R. Bentley, Remarks on a late discourse on freethinking, p. 97.

Vijeliile, ce se smunceau din muntele Ida, când printr'insul străbătea vântul de nord, suflă în buhtă (Mesara, spre apus de Bunele Limanuri) cu putere furioasă, și aceste vânturi sunt foarte adesea în intervalul dintre lunile Iunie și Septemvrie¹⁾. Astfel corabia alexandreeană abea ajunsese cu mare greu până la capătul capului Matala, unde ea din pricina unei puternice invăluiri nu avu totuși putința să sloboadă bărcile, când se stârni un uragan puternic; „corabia fu apucată așa“, încât ea nu mai putu să se cârmuiască și a trebuit să se lese „în voia furtunii“²⁾. Ar fi trebuit să se întoarcă cu celălalt bord, dar asta se dovedi imposibil. Uraganul apucă corabia cu așa putere și iuțală, încât ea abea avu timp să strângă vintrelele, cari, fără această precauțiune, ar fi fost rupte în bucăți. „Când furtuna invăluie puternic marea, zice Euripid, atunci matrosul se lasă în voia soartei și trebuie să se încredințeze curgerii valurilor“³⁾.

Ap. Pavel, împreună cu colaboratorii săi, au fost duși împrejurul unei mici insule, cunoscută sub denumirea Cnida sau cum numirea aceasta se citește în multe manuscripte, Clauda⁴⁾. Ptolomei⁵⁾ amintește de această insulă sub denumirea Claudos, Pomponiu Mela o amintește sub numirea Handus, o mică insuliță nu demult descoperită. Fragmentul lui Strabon⁶⁾ pomenește de ea sub numele de Claudosa⁷⁾.

KEI
TAI ΔΕ ΚΑΤΑ ΚΑΥΔ : : Ν
ΤΗΣ ΚΡΗΤΗΣ ΕΝ

Κεῖται δὲ κατὰ Καυδὸν τῆς Κρήτης ἐν Ν

In „Stadiasmus“ ea se numește Claudia; grecii îi dau numirea de „Claudonesa sau Handonesa, ceeace italienii au denaturat-o în Hofo. Această insulă, sub alte raporturi neavând nici o im-

1) Spratt Instructions sur l'île de Crète, p. 40.

2) Fapt. XVII, 15.

3) Eurip. Troades, 686-688, p. 379.

4) Fapt. XVII, 16.

5) Ptolem. III, 17, § 1.

6) La Roma, în biblioteca Vaticanului se află fragmentele palimpseste ale lui Strabon, pe care Kozza le-a citit reușit și în care a descoperit numirea Caidos.

7) Iată temeiul pentru citirea lui Kozza, care e așa de importantă pentru istorisirea cărții Faptelor: „Acest text aparține lui Strabon; XVII, 22 (edit. Didot, pag. 711, rândul 28), paragraf consacrat Cirenaicei. Autorul enumeră orașele Cirena, Apolonia, Zefirie, Hersones, Catabraem, etc. și cu prilejul Hersonesului, identificat cu actualul Ras-et-Tin, el designează distanța, care desparte acest port de stația H. Iată acest punct și important. Textul admis, în realitate se înțelege așa (χερρόσηος) κεῖται δὲ κατὰ Κύκλον τῆς Κρήτης ἐν διάρματι χιλίων καὶ πεντακοσίων σταδίων νότω. Hersonesul e situat la o mie cinci sute de stadii distanță dela Ciclosul Cretei. Acest text sub două raporturi nu-i

portanță, se întinde spre apus de capul Matala, spre sud de Creta și de Finica, la 20 mile depărtare de Sfachia ¹⁾).

Luați de uragan, marinarii noștri erau neputincioși și se lăsară în voia soartei. A trebuit totuși să facă ceva. Toți, și mate-loșii, și pasagerii, să muncească fără preget, și înfârșit cu sforțările comune nu fără greutate au izbutit să tragă în corabie barca, contând pe dânsa ca pe ultimul mijloc, la care recurgeau corăbierii pentru mântuire în caz de naufragiu. Corabia trosnea din toate încheieturile ei. „Aceia, cari au avut prilejul să călătorească pe marea în timpuri primejdioase, știu bine acest scârțâit lugubru și alarmant al primejdiei, care răsună din toate părțile corăbiei la fiecare izbire a valurilor” ²⁾. Marinarii, ca să arate oarecare împotrivire furtunii, „se apucară să întrebuițeze tot felul de ajutoare și să lege corabia; temându-se însă, ca să nu se înfigă cu nasul în nisip, pogorâră vintrelele și astfel se purtau ³⁾.” „Legarea împrejur a corăbiei” consta în aceia, de frică, ca nu cumva corabia din pricina puternicilor izbituri să se desfacă, literalmente o înfășurară cu otgoane, incolăcite împrejurul corăbiei de câteva ori și se înodau pe bord. Acest mijloc ajută considerabil corăbiei să suporte furtuna, și la el alergau marinarii atât în vechime, cât și astăzi. Tucidide amintește, că la el recurgeau carchirenii (I, 29). Dar în mare parte recurg la acest mijloc, în acel caz, dacă nu s'încredințați de durabilitatea corăbiei din cauza vechimei ei ⁴⁾.

exact: întâiu pentru că Creta, în realitate, se află la două mii cinci sute stadii; al doilea, pentru că Κόκλος nu are nici un senz. De aceea diferiții editori au propus corectări la acest loc. Corai corectează Κόκλον în Κόρυκον; din nefericire, Koric e situat pe țărmul nord al Cretei și de aceea nu s'ar fi aflat vizavi de Cirenaica. H. Müller în edit. Dido corectează Κόκλον în Μάταλον, sub pretextul, că Matala este țărmul, care se întinde pe latura sudică a Cretei, așa că de el se poate spune că e situat vizavi de Chersones; dar această corectare e una din cele mai arbitrare. Ce se atinge de χιλων, apoi editorii sunt de acord, că această eroare e a transcriitorului și că trebuie citit διοχιλων, dar și această corectare e prea arbitrară.

„Dar iată și propunerea, făcută de Kozza, la palimiseștul nostru: Κεῖται δὲ κατὰ Καῶρον τῆς κατὰ etc. Nimica nu poate fi mai legitim decât această citire, pentru că marinaru, plecând din insula Hersones spre insula Creta, întâlnește, ca primă și ultimă stație, micul ostrovaș Καῶρος la trei sute de stadii dela malul Cretei, și în mica asta insulă se află orașul și portul: ἔχει πόλιν καὶ λιμένα, cum spune Stadiasmus maris magni, în articolul despre Creta. Adîogași, că Καῶρος se determină cu cuvintele τῆς Κρήτης, ca să-l deosebească de Καῶρος τῆς Σικελίας a lui Strabon, VI, 3.

1) Spratt, Instructions sur l'île de Crète p. 46.

2) Trève, Une traversée, p. 27.

3) Fapt. XXVII, 17. Relativ de tălcuirea tehnică a deosebirilor acestui loc, vezi Breusing, Nautik, p. 170-184.

4) Savantul interpret al lui Tucidide, englezul Arnold, observă, că anume așa legate din cauza vechimei și a stăreii rele s'au părut corăbiile rusești, luate captive în Tagus la anul 1808 (Arnold, la Thuc. I, 29). La Plumitr în tălcuirea la Fapt. XXVII, 17.

Vechii marinari se temeau extraordinar de „primejdioasele Sirte“, cum le numea Pliniu. Cartaginezii din punct de vedere politic exagerau greutatea navigației pe malurile ambelor Sirte, dar Sirta Mare, care se afla între două capuri Mozrata și Monetar, pe o întindere de 350 de kilometri, merita deplin reaua sa reputație. „Larg deschisă pentru vânturile de nord, apărată neîndestulător contra vânturilor dela sud, care o înconjurau cu jocuri joase, Sirta Mare era pe rând bântuită de două foarte puternice curențe atmosferice, cari pe rând, serveau de pricină a îngrămădirei enorme de apă la centru sau a revărsării furioase spre margini. Acest dublu curent, pe care vechii navigatori greșit îl explicau drept flux și reflux, singură și alcătuia adevărata primejdie a Sirtei Mari, dar primejdia era serioasă, și ea rămâne aceeași și pentru actualele vase cu pânze. Din pricina acestor neînvinsc curențe, Sirtele au și primit însuși numirea lor¹⁾).

„Când corabia, scoasă din drumul său de vânt sau de curenți, scria Procopie, cade în semicercul descris de curent, atunci pentru dânsa e imposibil să se mai întoarcă la direcțiunea sa primitivă; pe ea parecă o atrage o putere mereu crescândă, și de aceea, mie mi se pare, cei vechi au dat Sirtelor acea numire pe care ele o poartă. Corăbiile acolo pelângă aceasta nu pot să se apropie nici de mal; aproape tot litoralul de stânci este sub apă, care nu îngăduie apropierea de pământ și servesc de pricină peirei vaselor. Echipajul poate nădăjdui mântuire, deși cu mare neîncredere, numai în acel caz, dacă el, părăsind corabia se aruncă în bărcile de scăpare“²⁾. Inșă mântuirea era cu atât mai nesigură, cu cât triburile barbare, cari trăiau pe acest mal, priveau la naufragiul corăbiei, ca la prada lor, pe care le-o da marea³⁾).

Vântul, care bătea în direcția nord-est, târa corabia alexandriană anume spre aceste locuri primejdioase. Sirta Mare se află abea la 140 mile de Creta. Pentru a nu cădea într'acolo, a slăbi năvala apelor și a micșora repeziciunea mișcării corăbiei, marinarii mai întâiu aruncară peste bord o mare parte de încărcătură și după aceea se apucară să arunce uneltele corăbiei, drugii, vâslele, canturile, etc. Marinarii astfel mergeau la întâmplare, și nu știau chiar nici unde se află, pentrucă parecă se mări și mai mult primejdia, căci în curgere de multe zile „nu se văzuse nici soarele, nici

1) Syrtes ab tractu nominatae, zice Salustiu. Sallust, Jugurtha LXXVIII, Charles Tissot, Exploration scientifique des côtes de la Tunisie geographie comparée de la province romaine d'Afrique, Paris, 1884-1888, t. I, p. 225.

2) Procop, De Aedif, VI, III, 3. Tissot, Exploration scientifique de la Tunisie, t. I, p. 226. Despre drepturile și obiceiurile nazamitor, vezi la Herodot, IV, 172.

3) Aequoreus Nasamon, invadere fluctus.

stelele¹⁾); dar, între altele, în vechime marinarii, când perdeau din vedere malurile, se călăuzeau de obicei de soare și de stele, grecii de Ursa Mare, iar fenicienii de Ursa Mică²⁾. Totul se credea pierdut; nimenea din cei ce se afla pe corabie nu primea chiar nici mâncare. Și iată anume atunci ap. Pavel ridică în toți bărbăția, incredințându-i, că din ei nu va peri nimenea, deși vor fi aruncați în insulă, cum i s'a descoperit lui de sus. „Bărbați, — zise el, — trebuia să mă ascultați pe mine, și să nu vă depărtați de Creta, prin care lucru ați fi și evitat aceste dificultăți și pagube. Acum însă vă incredințez să vă încurajați, pentru că nici un suflet din voi nu va peri, ci numai corabia. Căci Ingerul lui Dumnezeu, căruia aparțin eu, și căruia slujesc, mi s'a arătat în această noapte și mi-a zis: nu te teme, Pavele; tu trebuie să te prezinți înaintea Cezarului: și iată, Dumnezeu ți-a dăruit ție pe toți ceice navighează cu tine. De aceea încurajați-vă, căci eu cred pe Dumnezeu, că va fi așa, cum mi s'a spus³⁾).

Companionii ap. Pavel nu erau deprinși să audă o asemenea cuvântare, și ea a trebuit să producă asupra lor o puternică impresiune. Scriitorii cu dreptate au rămas entuziasmați de această cuvântare. În lupta, pe care omul o duce contra naturii, — zice Saint-Marc Girardin, — este o astfel de bărbăție, care nu se luptă cu primejdia, ci o disprețuește; aceasta e anume bărbăția creștină. Istorisirea cărții Faptelor Apostolilor despre furtuna, suferită de ap. Pavel, este cel mai bun exemplu de acel interes, care stâr-

1) Fapt. XXVII, 20.

2) Ovide., Trist. El. III. — „Comnas, demult cunoscut în China, la apus nu era cunoscut până în veacul XII. Ce se atinge de descoperirea stelei polare, fără de care era imposibil a săvârși navigația altmintrele, decât în apropierea malurilor, apoi descoperirea ei aparține, cum se zice, fenicienilor: ea le dădu în curgere de mai bine de două sute de ani monopolul comerțului maritim. Incepând dela această epocă, esențial pentru navigator era nu atât vântul prielnic, pe cât puțină de a deosebi steaua polară. Cu ce nouri acoperea Jupiter marea cea nemărginită! Astfel fu primul vozglas al vechiului corăbier la apropierea furtunei. Corăbierul evului mediu manifesta nu mai puțină frică, când el trebuia să piardă din vedere steaua polară. Corabia, în care și săvârșea navigația ap. Pavel și care intenționa să săvârșească trecerea întârziată dela Cnid la Roma, avea pe dânsa 276 de oameni; nimica nu dă dreptul a presupune, că ea ar fi fost mai puțin capabilă să lupte cu furtuna decât marele djonțe chinezești. Noi vom vedea că în curgere de paisprezece zile ea cu succes s'a luptat contra vântului de nord. Apucată de furtuna furioasă în marea deschisă la Creta, ea nu îngădui să fie apucată în canalul Sirta; el se eliberează de o parte de încărcătura sa, se ușurează de o parte de pojghițele de ghiță și se ține cu îndărătnicie în direcțiunea sa prin furtună. În genere toate ar fi fost bune, numai dacă nouri n'ar fi ascuns de dânsii soarele; dar, din nefericire, soarele rămase cu îndărătnicie ascuns. Marinarii își închipuiau, că ei navighează în direcțiunea Adriaticei, și totuși ei pe neașteptate sburau spre țărâmul Maltei. Corabia alexandreeană astfel putea să se lupte cu furtuna, dar căpitanul îi aduse la naufragiu din cauza direcției greșite“. Vice-amiral Jurien de la Gravière, La navigation hauturière, in Revue de deux mondes, 1 Septembrie, 1874 pag. 100 — 101.

3) Fapt. XXVII, 21 — 25.

nește acest gen de bărbăție.... Dumnezeu să mă păzască, ca să pun născocirile lui Homer în paralelă cu adevărul sfinte istorisirii? Eu voesc numai să compar sentimentele stârnite de Domnul Dumnezeu în apostolul Său, cu acelea, cu care apare eroul lui Omer. În furtuna, de care se istorisește în cartea Faptelor Apostolilor, ca și în furtuna, suferită de Ulise pe scenă apare tot același om. Dar ce deosebire între Ulise și ap. Pavel! Unul din ei deși nu se disperează, dar n'are nicidecum nădejde tare, și în lupta contra primejdiei se susține numai cu iubirea de viață, cu simțul care va da mai multă răbdare, decât vrednicie; iar celălalt, aflându-se pe corabia învălută de valuri, se pare, că nici nu-și întoarce atențiunea la înseși furtuna, ci pomenește de ea numai pentru aceea, ca să mângâe pe confrății săi, grăindu-le cu ton sigur, că ei nu vor suferi și nu vor pierde nici măcar un păr din capul lor (Fapt. XXVII, 34).

Ingerul lui Dumnezeu îi vestise aceasta, și Dumnezeul lui niciodată nu amăgește. După mărturia lui Homer, Ulise oscilează, când Leucoteea îl sfătuește să părăsască corabia sa și să se arunce în valuri; nu cumva asta e o viclenie dușmănoasă a divinității? ¹⁾ Dar Dumnezeul, Căruia îi slujea ap. Pavel, nu recurge la viclenie și cuvintele Lui nu stârnesc nici cea mai mică ezitare într'insul; ele întăresc inima omului, ele îi dau putința să uite de furtună și de furia ei. Ap. Pavel nu mai este naufragiator de corăbii, care cu bărbăție luptă contra morții; el este proroc și apostol. Furtuna aproape încetează a mai exista pentru dânsul de a fi primejdioasă; el deja este nu altă ceva, ci prilej de manifestare a măririi lui Dumnezeu, Căruia el slujește, - a Dumnezeului, Căruia el aparține; pentru că el aparține lui Dumnezeu, iar nu acestor valuri furioase, care-l consideră pe dânsul prada lor, nici a acestei corăbii hlebuite și menite peirii; el aparține lui Dumnezeu, el, ca și toți confrății lui aparțin acelui Dumnezeu, care a dăruit și a asigurat viața lui ²⁾.

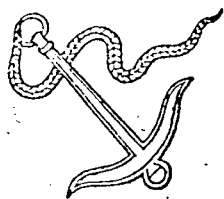
Făgăduințele făcute de ap. Pavel în numele Domnului Dumnezeu, nu întârziară a se realiza. „În noaptea a paisprezecea de când eram purtați prin marea Adriatică, scrie mai departe ev. Luca, - aproape de miezul nopții, corăbierii începură să-și dea sama, că se apropie de un pământ oarecare. Și măsurând adâncimea, găsiră douăzeci de stânjini; apoi la oarecare distanță măsurând iară, găsiră cincisprezece stânjini. Temându-se, ca să nu cadă

1) Homer, Odiseea, V.

2) Saint-Marc Girardin, Cours de littérature dramatique, t. I, 1861, p. 71 — 74.

la locuri stâncoase, slobozică la cârmă patru ancore și așteptau ziua" ¹⁾).

„Ev. Luca și aicea iarăși manifestă o observațiune dreaptă: a slobozi ancora la cârma corăbiei, ar însemna a sili corabia să se întoarne și să stea contra vântului, iar această învârtire împrejur pe care marinarii o numesc învârtirea corăbiei împrejurul ancorei, nu era străină de primejdie, pentrucă, la întoarcerea sa, corabia ar rămânea un timp mai mult sau mai puțin expusă loviturilor din coastă a valurilor. Deoarece arta ferăriei în vechime nu dădea marinarilor putința să aibă ancore de mare greutate, apoi pe corăbii, de obicei, erau numai câteva ancore. Această stare de lucruri s'a continuat destul de mult pentru corăbiile construite pentru sf. Ludovic în Genua și care aveau proporțiile pânăla 10 stânjini în lungime, 4 stânjini în lărgime și după calculul acelui timp, trebuia să se aprovizioneze fiecare corabie cu douăzeci și șase de ancore" ²⁾).



Ancoră romană

Relativ de drum, străbătut de corabie în timpul furtunii, făcând următorul calcul: „Din acel timp, când această corabie a părăsit insula Creta, au trecut treizeci de zile și jumătate sau 324 de ceasuri. Acum de obicei se recunoaște că corabia, mergând numai sub ghețușul din timpul furtunii, face pe ceas dela una până la două mile marine sau în medie o milă și jumătate. Tot o asemenea iuțală putem admite și pentru corabia ap. Pavel. Distanța străbătută astfel de drum va fi egală cu 466 de mile. Dar, cum arată mai departe naufragiul corăbiei, ea a sosit la țărșmul insulei Malta; iar distanța dela Cauda pânăla Malta în linie dreaptă se egalează cu 174 mile (mila marină este egală cu 1 1/2 kilometru, prinurmăre asta alcătuește mai bine de 700 kilometri). Această coincidență cu atât e mai de mirare, că corabia trebui să treacă ceva mai mult drum, pentrucă ea se afla sub influența vântului de nord-est, înclinând ușor spre sud, și ne suflând, prinurmăre, în direcție dreaptă dela Cauda spre Malta" ³⁾.

Dar iată corabia, în fine, sosit la mal și marinarii nu le ră-măsese nimic mai mult, decât să aștepte ziua, ca corabia să nu naufragieze noaptea, ca după putință să se asigure mântuirea pentru toți. Mateloții, totuși, se temeau ca corabia să nu piară noaptea și de aceea ei slobozică barca în marea, sub acel pretext, cum că

1) Fapt. XXVII, 27-29.

2) Trève, Une traversée, p. 36 — 37.

3) Breusing, Nautik, pag. 188 — 189.

voesc să arunce o ancoră dela nasul corăbiei, dar în realitate pur și simplu voiau să fugă și să lase pasagerii nefericitei lor soarte. Ap. Pavel le strică planul lor rușinos. Sutașul și soldații preveniți de aceasta, tăiară odgoanele și sloboziră barca în valuri. Intre acestea, apostolul iarăși vesti pe toți să fie cu curaj, făgăduindu-le, că nimănu-i va peri nici un fir de păr din cap, și sfătui pe fiecare să mănânce, ca să-și întărească puterile. Pe corabie rămăsesse cerialele, cari serveau ca balast. Ap. Pavel dădu pilda, și toți începură să mănânce după dânsul. Pe vechile corăbii nu se aflau bucătării, afară de cazuri rari și pentru călători cu deosebire sus puși. Mâncarea se gătea numai pe uscat, ceeace, de altminterlea, se putea face destul de des, pentru că corăbiile adesea se opreau la țarmuri. Dacă corabia trebuia să facă o navigație destul de lungă pe marea deschisă, atunci provizia se făcea pregătită ¹⁾. Hrana principală era așa numita pâine marinărească, un fel de pesmeți ²⁾, pregătiți din făină de ovăș, cu un preparat de apă, lapte, vin sau ulei, cu carne friptă sau sărată și cu pește sărat, la care se adăuga brânză, ceapă și usturoi. Pe corăbii erau râșnițe de mână pentru măcinarea grăunțelor, în caz când provizia de făină n'ar fi suficientă. Așa anume lui Tit Liviu aretinii îi făgăduiră atâtea râșnițe, câte s'ar fi cerut pentru patruzeci de corăbii mari ³⁾. Pe corabie nu se oferea nici masă pregătită, nici slugi la ea; fiecare trebuia singur să-și îngrijească de cele ale mâncării ⁴⁾.

Când apostolul și cei ce erau cu dânsul au mâncat cu toții, atunci cerialele rămase au fost aruncate în mare pentru că trebuia să se micșoreze bătaia apelor asupra corăbiei cu ajutorul ușurării ei, ca ea să fie pe cât mai posibil aproape de mal, deoarece pe corabie acum nu mai erau bărcile pentru debarcare. Cu sosirea zilei marinarii observară malul, garnisit cu stânci, de care cu furie se izbeau valurile. Zărind ceva de felul unui golf, căpitanul a și hotărît să se depună acolo pe nisip, deși echipajul nu cunoștea acest mal. „Unii fără temeiu suficient se mirau, că marinarii nu cunoscuseră malurile Maltei, zice Breusing. De oarece drumul din Alexandria spre Puteoli trecea prin canalul Mesina, apoi ei au putut de zeci de ori să facă acest drum, nici chiar ne-

1) „Cum triginta dierum coctis cibariis naves conscenderunt“. Tit. Liv. XXIV, 11. Id. XXIX, 25: „Commeatus imponendi M. Pomponio praetori cura data: quinque et quadraginta dierum cibaria, e quibus quindecim dierum cocta imposta“.

2) Vetus aut nauticus panis tusus atque iterum coctus sistit alveum. Plin. Hist. Nat. XXXII, 25 (68). Ἀρτους ναυτικῶς κῶς ἐν τυρράδῳ ἔηρος. Luc Dial. mor. 14.

3) „Molas quantum in quadraginta longas naves opus esset“, Tit. Liv. XXVIII, 45.

4) Breusing, Nautik, p. 196.

văzând acest țărâm, și dacă ei îl observară, atunci putură să-l cunoască numai de departe, și nu delângă înseși stâncile malului, care în această privință nu se distinge prin nimica de multe altele¹⁾).

Deși marinarii nu cunoscuseră locul însuși, dară ei nu se putură îndoi în privința chestiunii părăsirii corăbiei. Întâlnind malul, care înconjura marea din două părți, ei găsiră posibil să pună corabia pe dânsul; pliscul, împlântându-se în nisip, deveni nemișcat, iar coada corăbiei începu să fie sfărâmată de furia valurilor. Momentul era critic. Partea de dinainte a corăbiei, suindu-se pe nisip, se înălță; din această pricină coada corăbiei se lăsă în apă și fu inundată de valuri. Nu mai rămăsese nimic mai mult, decât să se mântuiască fiecare în înot sau pe sfărâăturile corăbiei. Cu acest prilej se istorisește iarăși un caz caracteristic. Soldații romani, cari cu viața lor răspundeau de arestații incredințați pazei lor, temându-se, ca nu cumva acești din urmă, folosindu-se de această împrejurare, să fugă, hotărâră în spiritul cruzimii curat romane, să-i omoare pe toți. Dar și aicea influența, pe care ap. Pavel o dobândise asupra bunului sutaș, servi spre mântuire atât a propriei lui vieți, cât și a vieții confrăților săi. Dorind să scape pe ap. Pavel, sutașul nu permise ostașilor să aducă la împlinire această crudă intențiune a lor. El porunci celor ce știau să înoate, ca cei dintâiu să se arunce în mare, iar ceilalți scăpară pe scânduri sau pe alte sfărâmături din corabie. Valurile îi siliră pe toți la mal. Cum și prezisese ap. Pavel, toți, fără excepție, s'au mântuit. Când ei se adunară pe mal, atunci aflară, că aceasta era insula Malta.

Diferiți comentatori din ultimul timp presupuneau, că Melita, unde a suferit naufragiul ap. Pavel, n'a fost propriu insula Malta, ci insula Melita, care astăzi se numește Meleda, care e la țărâmurii Dalmației²⁾. Ajunge o singură observație, pentru a respinge această părere. Meleda nu corespunde nicidecum acelor împrejurări, de care se vorbește în cartea Faptelor Apostolilor. Ev. Luca spune, că mateloții slobozind măsurătoarea nu departe de insula Melita, găsiră o adâncime de douăzeci de stânjini și puțin mai departe

1) Breusing, idem, pag. 190 — 191

2) Se presupune, că această insulă se află în Adriatică și că ev. Luca spune, că ei au navigat pe marea Adriatică, Fapt. XXVII, 27. Dar marea Adriatică de atunci (Αδριας Ptol. Geogr. III, IV, 1; Αδριατικόν πέλαγος. Procop. De bell. Vand. I, 14), se întindea dela insula Creta până la Sicilia. Ptolomei numește actuala mare Adriatică ὁ Αδριας κόλπος. Geogr. VII, V, 3, 10. Marea Ionică și Αδριας câteodată se confundau între ele. Apolonie de Rodos IV, 308, tâlcuiește așa: ποτὲ μὲν τὸν Αδριατικὸν ποτὲ δὲ τὸν Ἰόνιον Αδριατικὸν καλοῦσιν.

cincisprezece stânjini¹⁾). Iar adâncimea aceasta corespunde în totul insulei Malta, dar nicidecum adâncimei insulei Meleda. Litoralul acestei din urmă, din partea sudică, singura lature de care poate fi vorba, are așa prăpăstios povârniș spre mare, că dacă undeva măsurătoarea arată douăzeci de stânjini, nu rămâne spațiu pentru adâncimea de cincisprezece stânjini și pentru aruncarea ancorei²⁾. La acel mal nu există nici o oprire de ancorare.

Golful insulei Malta, unde s'au adunat pe mal naufragații, este același, care acum poartă numirea de golful ap. Pavel (Cali de San Paolo), la țărmul nord-estic a insulei. Pe insulița Gzeir, care închide golful dinspre nord, astăzi se înalță statuia marelui apostol, și poala stâncilor dinspre nord-est, la o jumătate de milă spre sud dela acest ostrovaș, poartă numele de Meli Sfântului Pavel. „Această situație topografică corespunde complet cu descrierea ev. Luca. Golful prezintă la capătul său nord-vestic un povârniș, pe care au și hotărît să pună corabia marinarilor alexandrini. În mijloc se află Meli sf. Pavel, pe care propriu a și stat corabia. Această mâlitură constă din hlei gras. De aceea e ușor de explicat, că curenții provocați de vânturile răsăritene, furtunoase în aceste locuri, demult au produs distrugerea acestei mâlături, care cu trecerea timpului treptat s'a întărit mereu. În timpul nostru ea are șapte stânjini adâncime. Iar în vremea ap. Pavel trebuie să fi avut dela doi la trei stânjini. Acel loc, unde adâncimea se egala cu cincisprezece stânjini, noi trebuie să căutăm ceva mai spre răsărit de mâlitură. Punctul, ce se află direct spre apus de această mâlitură și este, după mărturia locuitorilor, acel loc, unde se mântuiește înotând ceice au suferit naufragiul. Această presupunere corespunde în totul împrejurărilor lucrurilor. Malul răsăritean, fie el oriental - nordic - răsăritean sau nord-estic, alungă apa în golf. Această apă nu poate eși de aicea altmîntrelea, decât pe canalul, care se întinde între insula Gzeir și continent. Un curent, care se îndreaptă spre nord, merge prinurmă pelângă țărm și trebuie să fi ajutat naufragaților, cari se mântuiau pe scânduri nu spre marginea golfului, ci spre laturea apuseană a mâlului²⁾).

Insula Malta atuncea, deja în curgere de două veacuri, se afla sub stăpânirea romanilor, care o luaseră dela Cartagina; ea era sub cârmuirea pretorului Siciliei. Ev. Luca numește pe

1) Vezi harta hidrografică a departamentului maritim austriac, Küstenkarte, Blatt. 22, Meleda, edit. 1879, în Triest.

2) J. Vars, nautique, p. 258; despre exactitatea numirii Meli etc. Vezi și A. Trève, Une traversée, p. 40.

locuitori barbari¹⁾, în sens grecesc al acestui cuvânt, care propriu însemna de alt neam, necunoscători ai limbii grecești, pentru că ei vorbeau, ca și astăzi, dialectul alterat care consta atunci, ca și astăzi, din frânturi din limbile diferitelor popoare, cari, pe rând, au stăpânit această importantă stație marină.

Malteenii au primit pe ceice suferiseră naufragiul cu dragostea iubitoare de oameni. Ei făcură un foc mare, ca să-i încălzască și să-i usuce de ploaia ce fusese și astfel să ușureze situația naufragaților, care, din furia valurilor, fuseseră aruncați în insulă și le oferiră ospitalitate. Vă puteți închipui tabloul, cum naufragații cei uzi și înghețați de frig se îngământădeau împrejurul focului, ce vâlvăea cu putere, încălzindu-și membrele înghețate de frig. Dar trebuia susținut focul, și ap. Pavel, pururea neobosit și grijuliv pentru binele altora, arunca uscături pentru susținerea lui. Dar, deodată, într'un braț de uscături se afla o viperă extrem de otrăvită, care, încălzită de focul vâlvăitor, se încolăci împrejurul mânei. „Străinii, când au văzut atârnuând de mâna lui șarpele, ziceau unul către altul: de bună samă, acest om este vreun ucigaș, de vreme ce scăpând din marea, judecata lui Dumnezeu nu-l lasă să trăiască“. Dar el, scuturând vipera în foc, nu suferi nici o vătămare. Ei se așteptară, că i se va întâmpla vreo umflătură, sau ca el să cadă fără de veste mort; dar așteptând mult și văzind că nu s'a întâmplat cu dânsul nici o nenorocire, și-au schimbat cugetările și ziceau, că el este Dumnezeu²⁾. Vipere nu mai există în insula Malta, ceea ce locuitorii atribue protecției ap. Pavel. Necredincioșii se sileau să găsească în această împrejurare o dificultate, în scopul de a se combate veracitatea istorisirii ev. Luca. „Dar, - zice Breusing, - obiecțiunea, pe care o fac pe acel temei, că în insula Malta astăzi nu se mai întâlnește șarpe, putea să se deslege, dacă se întoarce atențiunea la aceea, că această insulă a fost cândva foarte păduroasă, așa că ap. Pavel a putut ușor să adune acolo vreascuri; târătoarele puteau prin urmare să-și găsească acolo ușor locaș. Astăzi, în urma unei serii întregi de tăeri, acolo nu se întâlnește nici un fel de arbore³⁾. Se știe, că flora insulei influențază considerabil și asupra faunei ei. Turnfor, care a călătorit prin orient pela începutul veacului al XVIII, istorisește, că vipera, care, pe vremea lui Plinie⁴⁾ locuia în insulele Cinula, actualele Argentier și Tinosă, au dispărut cu

1) Fapt. XXVIII, 2, 4; în traducerea rusească „de alt neam“.

2) Fapt. XXVIII, 3 — 6.

3) Breusing, Nautik, p. 191.

4) Plin. Hist. Nat. IV, 12.

totul din aceste insule¹⁾. Căpetenia insulei în acel timp era funcționarul cu numele Publiu. Textul grec îi dă un titlu deosebit, arătând până la ce amănunțime autorul cărții Faptelor ajunge cu exactitatea sa; el îl numește „Primul în insulă“²⁾. Și în adevăr, monumentele epigrafice, descoperite în ultimul timp, dau șefului acestei insule anume un astfel de titlu: „Primul“, sau în grecește protos.

Iată ce citim într'o inscripție greacă:

Δ. Κλ. υλος. Κυρ. Προυδηγς. ιππευς.
Ρωμαίων. πρωτος. Μελιταιων, τ. ε.

„L(ucie), fiul lui Cl(avdie), din neamul lui Cvir(inie), Prudent, călăreț roman, protos al Maltei“³⁾.

Tot așa exact și într'o inscripție latină se înșamnă:

Mel. Primus⁴⁾.

(adecă o simplă traducere a grecescului *protos* în corespunzătorul latin ~ „întâiul“).

Ap. Pavel a rămas în insula Malta timp de trei luni, și starea lui acolo a fost semnalată prin multe vindecări de bolnavi, cari veneau cu droaia la dânsul⁵⁾. După aceea a sosit timpul să plece cu corabia mai departe, și pentru asta sutașul Iulie s'a folosit de altă corabie alexandrină sub denumirea „Dioscurii“ (Castor și Pollux), care ernase în portul insulei. Portul acesta, acum numit Lavaletta, este admirabil⁶⁾, și marinarii în toate timpurile au căutat acolo refugiu de vreme rea. Când suflă vânturi puternice dinspre apus și nord-vest, cu deosebire dese în timpul iernei, atunci portul Lavaletta se umple de corăbii, încât câteodată nu se găsește loc pentru mulțimea corăbiilor, cari doresc vânt plăcut și prielnic sau să facă anumite reparațiuni la corabie.

Corabia Dioscurilor trebuia să părăsască Malta la jumătatea lui Februarie. Acest timp nu era încă cu totul prielnic pentru navigațiune, dar, alegând momentul prielnic, se putea face o na-

1) P. de Tournefort, Relation d'un Voyage du Levant, 2 in 4°, Paris, 1717, t. I. Lettres IV și VIII, p. 357 — 358.

2) Το πρώτον τής νήσου. Fapt. XXVIII, 7 (In textul rusec: „Căpetenia insulei“).

3) Boeckh, Corpus inscriptions... tomul III, N-o 5754, pagina 682.

4) J. Smith, Voyage and Shipwreck of. St. Paul, d. 113, 114. Comp. Schaeffer, Dissertatio de Publio Melitensium in 4-0 Jena, 1755.

5) Fapt. XXVIII, 9.

6) J. S. Bayot, Mer. Méditerranée, côte de Tunis, iles Maltaises, in 8-0, Paris, 1876, pag. 49.

vigație fericită. Pentru navigația dela Malta până la Siracuză, unde și intenționau să îndrepte direct corabia, se cereau nu mai mult de douăzeci și patru de ceasuri. Siracuză, capitala provinciei senatoriale Sicilia, era atunci unul din orașele cele mai comerciale ale mării Mediterane. Acest oraș în acel timp purta numele de „Navarhida” ca și Tirul și Sidonul; pe monetele lui era o corabie, un nas de corabie, sau Neptun, înarmat cu tridentul său. Majestosul templu al lui Jupiter Olimpianul încă de departe arăta cele două porturi ale sale corăbiilor, cari aduceau într'insele mărfurile lor.

După o ședere de trei zile în Siracuză, corabia alexandreeană plecă mai departe la navigație. Ea trebui să țină drumul spre Regium, actualul Regio, în cealaltă parte a canalului Mesina. Ev. Luca observă, că corabia se oprea la țarm (Fapt. XXVIII, 13). În canal sunt curenți contrari cari adesea silesc a opri la mal. Acești curenți, ce duc la malurile opuse ale canalului, se îndreaptă spre nord, când curentul principal, care merge prin mijlocul canalului, se îndreaptă spre sud, sau dinpotrivă, pentru că curentul principal își schimbă aspectul în direcțiunea sa, potrivit cu fluxul și refluxul. Anume această împrejurare a și constrâns corabia Dioscurilor să se țină pelângă țarm.

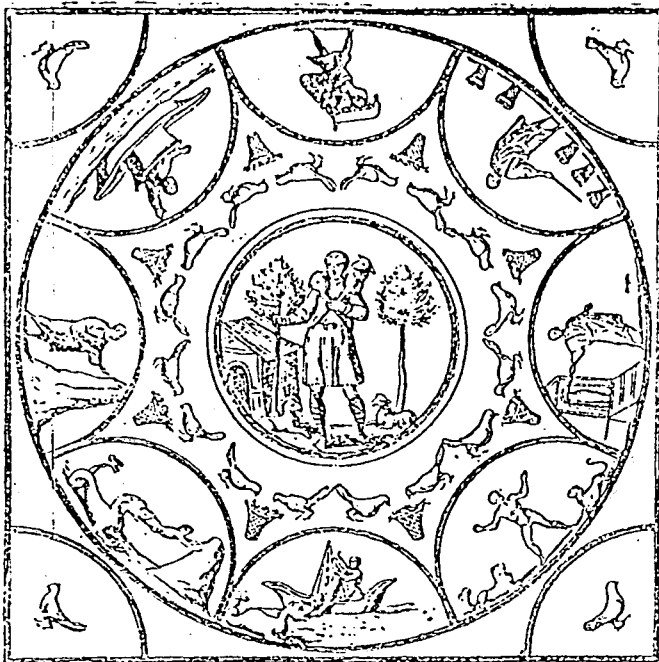
În Regio corabia s'a oprit, probabil, numai ca să ia loțman, care ar fi putut să străbată fără primejdie prin grozavele curenți ale vestitelor Scila și Garibda. Corabia comercială alexandreeană, pe care a navigat Tit la Puteoli după expediția contra Iudeei, deasemenea s'a oprit în Regio și fără îndoială, din același îndemn¹⁾.

Folosindu-se de vântul de sud, corabia alexandreeană, care ducea pe bordul său pe marele „ambasador în lanțuri” în capitala lumii de atunci, se îndreptă după aceea spre Puteoli prin canalul Neapolitan, spre țarmurile acelei luxuriante țări, unde natura concentrat, se pare, toate frumusețile sale și tot luxul său. Acolo anume se adunau corăbiile, cari aduceau la Roma cereale din Egipt, și însuși debarcaderul din Puteoli, din cauza importanței comerțului său, se numea micul Delos, pentru că Delos în marea Egee era una din piețele cele mai renumite ale lumii de atunci. Anume acolo s'a și încheiat călătoria maritimă a ap. Pavel. Plecând din Cezareea pela jumătatea lui August, el sosi la Puteoli în ultimile zile ale lui Februarie, anul 61. După câteva zile el era deja în Roma, și ca trimis al lui Hristos, deși în lanțuri, a propovăduit neînfricat Evanghelia în capitala imperiului. A această sosire în Roma și arată cartea Faptelor Apostolilor.

1) Sueton. Titu. 5, v.

Și iată, astfel, din cele expuse se desprinde cu evidență, întrucât istorisirea ev. Luca e exactă chiar și în amănunțimile sale cele mai mărunte, ce dovedesc lămurit, că cartea sa în înțelesul deplin al cuvântului are caracter istoric. Toate operele cercetătorilor nepărtinitori din această cauză dau toată cinstea justeței cărții Faptelor. Cercetările marinarilor timpului nostru în toate punctele confirmă ceea ce istorisește acest însoțitor al ap. Pavel despre călătoria din Palestina în Italia, precum dările de seamă ale marinarilor și descoperirile epigrafice contimporane mărturisesc, cum am văzut, că istoricul vieții și activității apostolului a fost în totul cunosător a acelor locuri, pe care el le-a descris și deasemenea și toate împrejurările, de care a păstrat amintirea pentru noi. În vederea tuturor acestora e imposibil a cere mai multă dovadă irefutabilă despre autenticitatea numitei opere. Pe fiecare pagină se vede autorul conștiincios, care-și cunoaște treaba sa și vrednic de toată încrederea. Chiar dacă ev. Luca nu s'ar fi aflat sub înrâurirea inspirației de sus, apoi mărturisirea sa totuși ar fi fost mai presus de orice îndoială, și numai criticismul de rea credință, pentru care teoriile critice sunt mai presus de adevărul istoric, poate să mai stârnească aceste îndoeli, demascând prin aceasta a sa dubioasă destoinicie științifică și reaua sa credință.

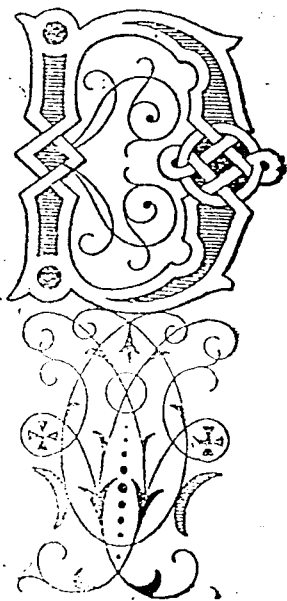




Păstorul cel Bun și diferite scene din Vechiul și Noul Testament, ce adesea se întâlnesc în scenele din Catacombe

CAPITOLUL XVII.

NOUL TESTAMENT ÎN CATACOMBE ȘI PE MONUMENTELE PICTURALE ALE PRIMELOR VEACURI ALE EREI NOASTRE



După ce noi am studiat tot ceace vorbesc direct despre Evanghelii și despre Faptele Apostolilor ultimile descoperiri; ne mai rămâne încă să cercetăm ce ne vorbește apoloogia creștină după interpretarea Noului Testament în primele veacuri ale erei noastre. Printre descoperirile și cercetările veacului nostru, descoperiri și cercetări, cari se referă la catacombe și monumentele picturale ale creștinismului primar, ocupă locul de onoare; ele cu deosebire ne dau multe informațiuni folositoare și prețioase, din care pricină și suntem noi datori să ne ocupăm de ele aicea.

Comentatorii și interpreții Cărilor Sfinte, începând dela evul mediu și până la timpurile noastre, la explicarea Cuvântului lui Dumnezeu s'au folosit de operile primilor părinți și învățători ai bisericii, cari au fost călău-

zele și conducătorii lor, dar le-au ajutat să extragă din acele tezaure ale exigetice sacre, ce erau îngropate în catacombe și despre importanța sau chiar despre înseși existența cărora ei nu știau. Dar aceste comori au un preț foarte mare. În adevăr, cei vechi interpretau sf. Scriptură nu numai prin glasul viu și în scriere, - ei îl interpretau deasemenea și prin închipuirile monumentale. Aceste din urmă ne arată deplin, cum vechii creștini înțelegeau Cuvântul sfânt, și dacă limba picturii nu e totdeauna așa de clară sau exactă, ca limba cuvântărilor sau a interpretărilor, apoi pe de altă parte, ea din multe puncte de vedere completează și explică învățătura primilor scriitori creștini: subteranele Romei cuprind întrînsele comentarul cu adevărat pictural la sf. Scriptură, și noi putem astăzi cu încredere să-l cităm. Astfel de cercetători, ca Bozio, Bottari, au început să descopere minuni, așchuse în catacombele creștine, dar se poate spune în totul, că numai din timpul minunatelor lucrări ale lui De Rossi ele ne-au devenit cu totul cunoscute și ne-au cedat toate tainele lor¹⁾. El nu numai că lărgeste considerabil descoperirile predicesorilor săi, dar odată cu aceasta el a înțeles mai bine și a explicat monumentele găsite, așa că în numărul descoperirilor arheologice cele mai nouă se pot referi chiar și o mare parte din acelea, cari deja mai înainte fuseseră făcute prin catacombe.

Aicea noi intenționăm să examinăm chipurile din catacombe numai întru atâta, întrucât ele au raport cu sfânta Scriptură, și în deosebii în raport cu Noul Testament. La început vom cerceta, ce loc ocupă în vechea artă creștină Noul Testament; după aceea vom cerceta, prin ce metod au tâlcut sf. Scriptură artiștii creștini; vom aduna date, pe cari ni le oferă monumentele picturale relativ de canonul cărților sfinte și înșfârșit, vom studia diferitele locuri sau diferitele episoade, asupra cărora arheologia creștină primară revarsă vreo lumină oarecare deosebită.

Anticitatea creștină ne-a lăsat un anumit număr de monumente cu chipuri, ca fresce în catacombe, sfeșnice, vase cu baze de aur și sarcofage.

Catacombele sunt subterane, săpate de vechii creștini, pentru ca acolo să îngroape pe răposașii lor, să săvârșească slujbele lor religioase și să găsească refugiu în timpul groaznicelor prigoniri²⁾. Ele constau din galerii înguste, în lungul cărora sunt așezate *loculi* sau mormintele creștinilor; din *cubicula* sau camerele de

1) Vezi F. X. Kraus, Real-Encyklopädie der christlichen Alterthümer, 1880-1883, tom. II, pag. 98-100.

2) Martigny, Dictionnaire des antiquités chrétiennes, sub el catacombes.

ingropare, un fel de case de odihnă familiare, în adâncimea cărora de obicei se odihnesc moaștele vreunui mucenic; și din criptele sau bisericile, unde se săvârșau sfintele taine. Pereții și bolțile criptelor, precum și un număr însemnat de cubicule, adesea erau acoperite cu ghips și împodobite cu chipuri. Unele din aceste chipuri se ridică până la finele veacului întâiu. Pe morminte sunt inscripții simple, de obicei foarte scurte.

Catacombele aproape exclusiv erau luminate cu lămpi, făcute de obicei din teracotă și câteodată purtau pe ele embleme creștine. Cea mai mare parte din ele, dealtminterlea, nu au importanță din punct de vedere științific și al arheologiei sacre. Într'insele se întâlnesc și vase, împodobite cu figuri; unele din ele sunt foarte prețioase din punct de vedere arheologic, atât din cauza obiectelor închipuite pe ele, cât și pentru înseși valoarea lor; mulți, în adevăr, se referă la timpurile prigonirilor, pentru că ele au fost găsite în morminte închise, cari se referă, prin urmare, la cea mai veche epocă. Bareliefurile creștine ale sarcofagelor, cari alcătuiesc altă serie de monumente cu figuri, sunt mai puțin vechi și de aceea sunt mai puțin importante pentru noi. Dar și între ele sunt unele, cari se ridică până la veacul al treilea. Noi ne ocupăm mai ales, cu frescele catacombelor, pentru că acestea în genere sunt monumentele cele mai vechi. Cu celelalte monumente, noi ne vom ocupa numai întru atâta, întru cât ele pot să ne ajute la lucrul interpretării, explicării sau confirmării celor ce noi vom vorbi despre lucrurile închipuite în catacombele creștine.

Primul lucru, care se aruncă în ochi la studierea figurilor din catacombe, este acel loc, pe care-l ocupă într'insele Biblia. Cartea sfântă a inspirat pe foarte mulți. Vechiul și mai ales Noul Testament acolo predomină peste toate celelalte; figurile acestea ar fi neînțelese pentru cei ce nu cunosc istoria sfântă.

Afară de impulziunile curat decorative, chipurile din catacombele creștine se pot împărți în două mari clase, potrivit cu lucrurile ce se închipuiesc într'insele, împrumutate din istorie, sau lucrurile emblematice. Precum asupra unora, așa și asupra altora vădit se manifestă influența sf. Scripturi. Ea a dat aproape exclusiv subiecte istorice, dacă se esclude *orantele*¹⁾. Câteva obiecte de scenă și chipuri de sfinți; tot ea ne dă cheia la cele mai multe din obiectele simbolice, și urmele influenței ei se observă chiar în lucrurile decorative, prin care se împodobesc pereții și ai capelelor.

1) Chipuri de oameni în poziție de rugăciune.

1). Subiectele istorice, închipuite în Catacombe.

Imprumuturile istorice din Biblie alcătuiesc un fapt evident. În figurile din catacombe mereu ne apar persoanele principale ale Vechiului și Noului Testament: Protopărinții noștri împrejurul pomului fatal; Noe în corabie; Avraam aducând jertfă pe fiul său Isaac. Moise lovind stâncă sau apropiindu-se de rugul cel aprins; Isaia și Iona în diferite episoade ale istoriei sale; Cei trei tineri în cuptorul cel cu foc; Daniil în groapa cu lei; Tobie și peștele răpitor; Mântuitorul, primind închinarea magilor și înviind pe Lazăr. Preasfânta Pururea Feceoara, apostolii, — cu un cuvânt, toate aceste obiecte se întâlnesc în catacombe, așa că ele s'ar putea numi Biblia în Catacombe ¹⁾.

Creștinii, închipuind lucruri religioase, urmară în genere metoda creștină înainte stabilită. La 1866 chipuri, clasificate și descrise de Gelbig, în opera lui „Figuri de perete inundate de Vezuviu ale orașelor Campania” ²⁾, aproape 1400, adică aproape trei sferturi revin de acelea, cari poartă asupra lor urmele influenței mitologiei păgâne. Adevărat, că în aceste chipuri aproape permanent se repetă unele și aceleași scene ²⁾, în același timp, iar un mare

1) Un însemnat număr din aceste obiecte adesea sunt grupate la un loc. Vezi figurile la pag. 1003, care reprezintă reproducerea frescei unei Cubicule după Bozio, Roma sotteranea, tom. II, pag. 153, tabl. CXVIII. „Tabula unica Cubiculi undecimi Coemeterii Marcellini et Petri inter duas lauros ad S. Helenam via Labicana”. — În mijloc e închipuit Bunul Păstor. Împrejurul Lui sunt închipuiți, în unghiul de sus, la stânga, Noe în corabie și porumbelul, care aduce ramura de maslin; apoi, succesiv, lăsându-se în jos, vin Moise, izvorând apă din stâncă, Iona, aruncat de chitul ce-l înghițise; Iona, aruncat în marea și înghițit de un pește; Daniil în groapa cu lei. Celelalte scene, din dreapta, în ordine ascendentă, sunt imprumutate din Noul Testament: Mântuitorul înviind pe Lazăr; înmulțirea celor cinci pâni, și în fine, sus, slăbănogul ducându-și patul său.

1) Helbig, Wandgemälde der vom Vesuv verschütteten Städtis Campaniens, in-8°, Leipzig, 1868, p. 1-331.

2) „E curios de observat, cât de adesea se întâlnește chipul unora și aceluiași lucruri pe sarcofagele sculptate ale Romei. Catalogul, inserat mai jos, e imprumutat din Letters from Rome Bairona, scrisoarea XX. Burgon enumeră 55 de sarcofage, studiate de dânsul în muzeul Lateran, și noi adăugăm la această listă rezultatul cercetării făcută de Bozio a altor 48, din care 30 au fost găsite în criptele Vaticanului. Iată lista lucrurilor închipuite, cu însemnarea aceluia număr, cu care se întâlnesc ele:

| | Lateran. | Bozio. |
|--|----------|--------|
| Istoria lui Iona | 25 | 11 |
| Moise lovind stâncă | 21 | 16 |
| Învierea lui Lazăr | 16 | 14 |
| Daniil în groapa cu lei | 14 | 7 |
| Aducerea lui Isaac ca jertfă | 11 | 9 |
| Inchinarea magilor | 11 | 8 |
| Păcătuirea lui Adam și Evei | 14 | 10 |
| Noe în corabie | 5 | 6 |
| Cei trei tineri în cuptorul cu foc | 4 | 3 etc. |

(Allard, Rome Souterraine, p. 449).

număr de evenimente biblice nu se întâlnesc deloc pe monumentele creștine ale primelor veacuri; dar oricum ar fi mărginit acel cerc, în care s'a învârtit artistul, totuși e neîndoelnic, că el a scos inspirația sa aproape exclusiv din cărțile sfinte. Dovada vădită a acestui lucru servește enumerarea abea făcută de noi a acestor lucruri.

Afară de asta, e foarte semnificativ, că artiștii creștini, în toate operele lor au în vedere totdeauna și înainte de toate Noul Testament. E interesant de observat, că nici una din persoanele Vechiului Testament nu apar în arta creștină primară, dacă ne putem exprima astfel, singure de sine, ci exclusiv ca prototip al Noului Testament, așa că monumentele catacombelor, în realitate, se referă la Evangheliile, sub inspirația cărora ele și sunt create. Același lucru trebuie să-l spunem și despre simboluri. Ele toate se referă la Iisus Hristos sau la ucenicii Lui și în mare parte sunt împrumutate, după cum am văzut, din Noul Testament.

2) Lucrurile simbolice, zugrăvite de arta veche creștină.

Unul din cele mai răspândite simboluri în catacombe este simbolul Bunului Păstor, care se reprezintă acolo sub forme și aspecte extraordinar de diferite¹⁾. Tabloul Bunului Păstor, ducând oaea cea răstăcită la târlă, se ia direct din Evanghelie²⁾. Artiștii creștini au dezvoltat, au lărgit și au fructificat această temă primară până la infinit, combinând-o cu alta, care servește de complectare și indicare la însuși textul sacru, anume, că apostolii și credincioșii sunt oile, pe care le paște Dumnezeușul Păstor: „Eu sunt păstorul cel bun.... și cunosc oile Mele... Pașteți mielușeii Mei, pașteți oile Mele“³⁾. Însfârșit, aceste combinații se îmulțesc încă și mai mult prin al treilea simbol, și anume prin simbolul „mielului“.

Același lucru a fost și în catacombe. Vezi tăblița în tomul II: L'arte cristiana Garrucci. Un medalion de bronz, pus din pricina asta de Buonarroti în fruntea colecției sale, conține o mare parte de obiectele enumerate. Osservazioni supra alcuni frammenti di vetro, 1716, pl. I, No. 1, și p. 1. — O mare parte de obiecte biblice în Catacombe în ordinea succesivă e reprodusă în scrierea dom Gueranger, Sainte Cécile et la société romaine, 1874, p. 255 etc.

1) Vezi chipul la pagina 1003, unde în centru e închipuit Păstorul cel Bun, purtând pe umeri oaea cea răstăcită. În mâna dreaptă el poartă toiagul. La stânga se află târla. Vezi deasemenea închipuirea de la pagina 1010. Există deasemenea statui, cari închipuiesc același lucru. De Rossi a publicat în *Bulletino comunale*, pe Aprilie, anul 1839, un studiu despre statuile Păstorului celui Bun. Creștinii au reprodus deasemenea prin casele lor chipul Bunului-Păstor, ca și pe celelalte lucruri ale catacombelor. Aceasta o dovedesc săpăturile, făcute de Djermano în casa antică, cunoscută sub denumirea a sfinților apostoli Ioan și Pavel, Vezi *Bulletin critique*, din 15 Mai, 1889, p. 198.

2) Mat. XVIII, 12; Luca, XV, 4-6; Ioan, X, 1-16.

3) Ioan, X, 11, 14; XXI, 16, 17.

Inchipuirea obișnuită a Mântuitorului în catacombe este Bunul Păstor; dar câteodată Iisus Hristos se închipuește deasemenea sub chipul unui „miel“¹⁾. El a dat credincioșilor, cum am văzut deja, numirea de oi; El însuși a fost numit de Ioan Botezătorul mielul lui Dumnezeu: „iată Mielul lui Dumnezeu“, și Apocalipsul deasemenea spune, că în ceriu „stătea Mielul ca oare cum junghiat“²⁾. De aici provine închipuirea Dumnezeescului Invățător, și deasemenea diferite persoane din Vechiul și Noul Testament sub această emblemă.

Seria chipurilor sculptate ale veacului al patrulea, cari se pot vedea în gropnița de marmoră albă a lui Iunie Vass și cari au fost edate de Didron³⁾, ne arată ce aplicare mare s'a făcut din mielul simbolic. „Mielul, ținând cu piciorușul său toiagul, lovește în stâncă, de unde iese pârâu: Acesta e Moise, care scoate apă din stâncă. Mielul, întinzând piciorușul său și ridicând capul în direcția mâinii, care iese din-nour și ține tabla, e Moise, primind tablele legii. Micuțul miel se afundă în apă, iar alt miel mai mare toarnă apă pe capul lui, pe care în același timp se revarsă raze, cari ies dintr'un porumbel, ce șade la ceriu: acesta e botezul lui Iisus Hristos de către Ioan Botezătorul. Se întâlnește deasemenea mielul, care îmulțește pânile; mielul, care învie pe Lazăr, care cu acest prilej se închipuește sub formă de om, înfășurat în scutece“⁴⁾. Bunul Păstor adesea este înconjurat de oi, și numărul lor totdeauna este semnificativ: dacă ele sunt douăsprezece, atunci sunt cei doisprezece apostoli. Dumnezeescul Miel se deosebește de toți ceilalți prin aceea, că pe capul lui este crucea. Chipurile mai vechi și monumentele îl închipuiesc stând pe un deal, de unde curg cele patru rânduri ale raiului, cari închipuiesc cele patru Evanghelii, ce fructifică lumea cu apele lor mântuitoare. Se poate observa, că toate aceste simboluri sunt împrumutate din Noul Testament și se referă la Iisus Hristos și la biserica Lui. Cel mai renumit din ele, este simbolul peștelui.

Nici un simbol n'a avut încă o întrebuițare așa de generală. El se întrebuițază ca figurativ, în discuțiile sf. părinți și ale altor scriitori bisericești, se închipuește ca o formulă tainică pe monumentele de tot felul sub forma fie a inscripției grecești ΙΧΘΥΣ, sau sub închipuirea proprie, gravată sau sculpturală „sau, în fine

1) Vezi chipul la pag. 1010, unde Mântuitorul e închipuit sub forma de miel la baza crucei, închipuit simbolic prin o plantă de apă.

2) Ioan, I, 29, 36; Apoc. V, 6.

3) Didron, Iconographie chrétienne, histoire de Dieu, in Collection de documents inédits sur l'histoire de France, 1843. p. 337.

4) Ménard, Histoire des Beaux-Arts, Art ou Moyen-âge, édit. 2-a, pag. 25—26.

sub forma combinațiunii numelui cu chipul, ca pe curiosul inel, găsit aproape de Roma ¹⁾, unde însuși peștele ocupă locul primei litere I a cuvântului ΙΧΘΥΣ ²⁾.

Cei mai vechi creștini iubeau acest simbol mai mult decât pe toate celelalte, pentru că el prezenta oarecum simbolul credinței lor, a iubirii lor și a nădejdei lor. Cele cinci litere a numelui grecesc al peștelui erau cinci inițiale ale cuvintelor:

Ἰησοῦς χριστός, Θεοῦ γιὸς, Σωτήρ.

Jesus Christus, Dei Filius, Salvator.

Iisus Hristos, Fiul lui Dumnezeu, Mântuitor ³⁾.

Creștinii credincioși cu plăcere se considerau oarecum ca niște mici peștișori, prinși în undița lui Hristos. Un sardolic foarte vechiu, din colecția Vallarei închipue pe Iisus Hristos sub numirea Lui tainică de „Pește“, scrisă pe apă; într'o mână El ține coșul cu momeala, iar în cealaltă ața, în capătul căreia este peștele prins ⁴⁾. „Iisus te vânează pe tine cu undița, o omule, — zice Climent Alexandreanul, — nu ca să te omoare, ci pentru ca tu, fiind mort, să te scoale pentru viață“ ⁵⁾. „Iisus, — zice sf. Grigorie de

1) De Rossi, *Bulletino di Archeologia cristiana*, 1873, pl. IV, V.

2) Martigny, *Dictionnaire des antiquités chrétienne*, édit 2-a. 1877, p. 653-654, în acest minunat Dicționar savantul autor semnalează deasemenea, sub cuvântul Pêcheur, că Iisus Hristos câteodată în chipuri ia forma unui om cu undița. Terminând acest obiect, el adaugă următoarele rânduri, care nu va fi de prisos să le dăm aicea cu exactitate, după extrem de importanta sa lucrare: „Costadoni, zice el, ne dă la finele disertațiunii sale despre pește un chip extrem de straniu: după dânsul e înfățișat un om cu totul gol, esceptând pielea de pește, care îi servește de acoperământ pentru trup și cap. Cu o mână el dă, se pare, poruncă, iar cu cealaltă ține instrumentele de pescar. Dar tâlcuirea lui Polidor, dela care am împrumutat tâlcuirea lui, această persoană prezintă pe Hristos, despre care se poate spune, că El a fost pește din pricina improprierei firii noastre umane, a fost pescar în puterea cuvântului. Său, și a transmis altora această misie de pescar, la care, se pare, că și arată gestul mâinii, ridicată sub formă de poruncă, — gest, cu totul asemănător cu acela, pe care El îl face în direcția mulțimei de pe celelalte monumente, unde El este închipuit trimișind pe apostoli la misia lor de propoveduitori“. Această închipuire e cu totul cunoscută tuturor asiriologilor. Ea adesea se întâlnește pe bareliefurile și pe cilindrele asiriene, și n'au absolut nimica creștin.

3) „Horum graecorum quinque verborum, si primas litteras jungas, zice fer. Augustin, erit ΙΧΘΥς, id est piscis, in quonominie mystice intelligitur Christus, eo quod in hujus mortalitatis abisso velut in aquarum profunditate vivus, hoc est sine peccato esse patuerit“. De Civ. Dei XVIII, 23, I, t. XLI, Col. 579. — „Piscis nomen, secundum appellationem graecam, in uno nomine, per singulas litteras, turbam sanctorum nominum continet, ΙΧΘΥς quod est latinum: Jesus Christus, Dei Filius, Salvator“, zice Octav Mileanul De schism. Donat. III, 2, t. XI, Col. 991. Compară acrostihul cărților sibiline, VIII, 216. El se citează de fer. Augustin, în traducere latină, cu păstrarea înseși acrostihului, De Civ. Dei XVIII, 23, I, t. XLI, Col. 579.

4) Costadoni, Del pesce, simbolo di Gesu Cristo. In Calogera, *Raccolta d'opuscoli scientifici e filologici*, Venise, 1738-1737, t. XLI, tav. XXV.

5) Climent Alexandreanul, *Hymnus Christi*, versetele 24-29, t. VIII, col. 681. Comp.

Nazianz, - a binevoit să se facă vânător de pește, ca să scoată din besnă peștele, adică pe om, care plutea în apele furtunoase și amare ale acestei vieți¹⁾.

Isvorul tuturor acestor expresiuni și a tuturor acestor chipuri simbolice se cuprinde în Evangheliile. Mărturisirea credinței, pe care creștinii au extras-o din cuvintele Ιχθυς , fără îndoială, a contribuit la aceea, că simbolul peștelui a devenit foarte popular; dar dacă pe Hristos și pe ucenicii Săi i-au comparat cu peștele, apoi aceasta pentru că prima idee a unei asemenea asemănări o dă însuși Noul Testament. Dovadă pentru acest lucru servesc părinții bisericii. Ei închipuiesc pe Mântuitorul în formă de pește, prins de ap. Petru pentru plata impozitului de o didrahmă²⁾; și deasemenea, potrivit cu închipuirile creștine sub forma de pește fript, cum a fost asta cu apostolii³⁾ pe malurile lacului Tiberiaș dei⁴⁾; ei numesc, deasemenea peștele cină euharistică⁵⁾; în fine se zugrăvește Hristos născându-se în apă, pentru că El este autorul botezului⁶⁾. Aceste ultime cuvinte ne explică deasemenea, pentru ce creștinii deopotrivă se închipuiau sub chip de pește: Aceasta pentru că ei primesc o viață nouă în apele regeneratoare ale botezului și prinși de mreșile apostolilor, pe care Dumnezeuescul Invățător i-a făcut vânători de oameni⁷⁾.



Sardolic, care închipuiește simboluri creștine din Catacombe

Evanghelia este, astfel, primul izvor al acestui simbol. Acestași lucru trebuie de spus și despre o mare parte din celelalte. Sardolicul veacului al doilea, publicat de Garrucci în anul 1857 în ga-

Paedag. III, 1, unde fiind vorba de inele, el spune: „Sint autem nobis signacula columba, vel piscis... et si sit aliquis qui piscetur meminerit Apostoli et puerorum qui ex aqua extrahuntur“. t. VIII, Col. 634. Vezi deasemenea la Opurena: „In mari erat ille nummust et in ore marini piscis, quem et ipsum beneficio affectum fuisse existimo, cum ascendi, comprehensus homo Petri, qui fuerat hominum piscator, in quo is quoque „erat qui tropice piscis appellatur“. In Matt. t. XIII, Col. 1119-1122.

1) Sf. Greg. Naz. Orat. XXXVII, 1, t. XXVI, Col. 284.

2) Mat. XVII, 24.

3) Ioan, XXI, 9.

4) „Piscis assus, Christus est passus“. Fer. August. tract. CXXIII, in Ioan, 2; t. XXXV, col. 1966.

5) „Salvatoris sanctorum dulcem sume cibum, ede et bibe... piscem in manibus tenens“. Pitra, Spicilegium Solesmense, De Inscriptione Augusto-dunensi, t. I, p. 557. Vezi deasemenea de Rossi, De christianis monumentis Ιχθυ exhibentibus, in III tom. Spicilegium Solesmense, p. 534. Titulus S. Abercii.

6) „Piscis natus aquis auctor baptismatis ipse est, etc“. Orientius, Explanatio nominum Domini, vers 162, Migne, t. XLI, Col. 1004.

7) Tertulian, de Bapt. I, t. I, Col. 1197-1198.

zeta *Civiltà cattolica*¹⁾, zugrăvește înaintea noastră, la suprafața de un centimetru, afară de peștele sacru, reprodus în acest spațiu de trei ori, alte șase simboluri mai întrebuițate în Catacombele creștine: la dreapta „Bunul Păstor ducând pe umere oaia cea rătăcită; la centru, crucea sub forma literei tav, pe care șade porumbelul, cu ramura de maslin în cioc, și la baza căreia se află mielul, ca închipuire a Dumnezezeștei jertfe, și deasemenea și a celor ce cred în Hristos; între crucea simbolică și Bunul Păstor se află corabia lui Noe, închipuirea bisericeii, cu crucea în forma literei tav la mijloc; la stânga este ancora, emblema nădejdei²⁾. Imprejurul întregii pietre stă o înscricție grecească, care cuprinde numele tainic al Mântuitorului ΙΧΘΥΣ „peștele“³⁾. Toate aceste simboluri, cum se vede, sunt împrumutate din Biblie. Porumbelul, care apare așa de des pe mormintele creștinilor⁴⁾, de obicei ține în cioc ramura de maslin, ce se observă și aicea, indicând oarecum origina biblică a înseși chipului. Toate capătă astfel un colorit creștin, și toate amintesc creștinilor de Sf. Scriptură.

Afară de emblemele obicnuite și adesea întâlnite, de cari noi numai ce am grăit, arta din catacombe împrumută deasemenea din sf. Scriptură și câteva alte simboluri, întrebuițarea cărora e mai puțin obicnuită, dar care prezintă câteodată inovațiuni îndrăznețe, care o rup cu totul de toate tradițiile artei păgâne ce merită să fie semnalate aicea. Iată un exemplu: Dumnezeirea în catacombe niciodată nu se închipuește sub chip de om⁵⁾. Când politeismul a fost definitiv biruit, artiștii creștini nu se sinchiseau mai mult a închipui pe Preaveșnicul Părinte sub chip de om, conform cu vedeniile lui Isaia, Daniil și a ap. Ioan⁶⁾, dar în primele veacuri închipuirea adevăratului Dumnezeu sub formă omenească ar fi fost periculoasă, pentru că ea ar fi putut da loc la interpretări cu totul greșite⁷⁾. Când pictorii catacombelor au avut nevoie

1) Vezi reproducerea acestui Sardolic la pagina 1010.

2) Nădejdea, „care pentru suflet este ca o ancoră sigură și puternică“ zice ap. Pavel în epistola către evrei, VI, 19.

3) Litera I, culcată, se află deasupra ancorei, litera X dinaintea picioarelor mielului; Θ și Y îndărătul Bunului Păstor; litera S sau sigma deasupra literei tav, care stă pe corabia lui Noe.

4) Porumbelul este simbolul sufletului omeneșc. Comp. Mat. X, 16. Într'un epitaf din veacul al treilea se află următoarele cuvinte: Dasunmia quiriaca bonefemin palumba sene fel. Vezi Roller, Les Catacombes de Rome, t. I, 46, plan XI.

5) În ele nu se închipuește niciodată Mântuitorul pe cruce.

6) Is. VII; Dan. VII; Avac. I, 13-14; IV.

7) „Tale simulacrum Deo nefas est christiano in templo collocare“, zice fer. Augustin. *Extremæ dementiæ atque impietatis fuerit Deum figurare*, scria încă Ioan Damaschinul în veacul al VIII, fer. Augustin, *De fide et symbolo*, VII, 14, t. LX, col. 188; S. Jean. Dam. *De fide Orthodoxa*, IV, 16, t. XCIV, col. 1121. În alte locuri el, totuși, admite adorarea icoanelor.

să închipuiască vădit Dumnezeirea, ei au recurs la Biblie și au împrumutat de acolo unul din chipurile, cari se întrebunțau adesea într'insa pentru exprimarea atotputerniciei lui Dumnezeu. Biblia spune, că El produce lucrurile Sale „cu mână tare¹⁾, cu mână puternică²⁾, cu mână înaltă³⁾. Anume în această „mână“ atotputernică se și arată simbolul Mântuitorului în catacombe.

Pe o frescă, închipuită pe un arc în cimitirul sf. Climent și care se referă către veacul al treilea, între alte lucruri, e închipuit Moise în acel moment când el se pregătește, ca să se apropie de rugul tainic, ce ardea, dar nu se mistuia. Sus se vede mâna Dumnezeească, eșind din nour⁴⁾. Acest lucru adesea se întâlnește sub penelul artiștilor creștini și pe bareliefurile vechilor sarcofagii⁵⁾.

Dar afară de aceia mai este încă un lucru, poate încă și mai remarcabil printre monumentele vechei arte creștine, încă și mai bune decât altele în aparență, întrucât pictorii catacombelor au fost pătrunși de duhul sf. Scripturi. Se știe, că printre lucrurile, închipuite în frescele cimitirelor subterane, sunt și trăsături, cari poartă asupra lor caracterul lumesc și mitologic. Dar chiar și acele din lucrurile simbolice, cari la prima privire se par a avea o origină curat lumească, se închipuesc pe mormintele creștinilor numai pentrucă ele au primit un nou simbol și senz sacru, explicarea căruia o găsim în sf. Scriptură. Patru timpuri ale anului, de exemplu, adesea se închipuesc pe grobnițe și pe pereții încăperilor de înmormântare; dar aceste embleme, ce se întâlneau deasemenea și pe monumentele păgâne, aicea au cu totul alt simbolism. Acestea erau, așa zicând, aceleași litere, dar exprimau cu totul alte idei. Timpurile anului personificate de obicei suntacompaniate de chipul evangelic al Bunului Păstor⁶⁾ și prezența Sa printre aceste scene sătești ne explică limba lăuntrică a acestor închipuiri: El apără pe credincioșii Săi în toate timpurile și în toate locurile, cu toată îndărătnicia oamenilor și a lucrurilor, și-i păstrează pentru învierea viitoare⁷⁾.

1) Eșire, VI, 1; III, 3, 9; XIV, 16.

2) Idem, VI, 1; XXXII, 11.

3) Ps. X, (după evreește), 12; LXXXVIII, 14.

4) Rossi, Roma sotterranea, t. II. Tavola d'aggiunta, B; Böttari, pl. XX.

5) Noi reproducem aicea la pag. 1012 pe Moise, care primește deasemenea tablele legii din mâna lui Dumnezeu, după Bozio, Roma sotterranea, t. II, pag. 174. „Monumentum arcuatum secundum Coemeterii Sanctorum Marcellini et Petri inter duas Lauros ad S. Helenam via Labicana“.

6) Vezi Tabula secunda coemeterii Sti Callisti, in Bosio, Roma sotterranea, p. 223; Böttari, pl. 48.

7) „Totus igitur hic ordo revolubilis rerum testatio est resurrectionis mortuorum“, Tertull. De resurr. carnis, 12, t. II, Col. 810. Comp. de Rossi, Roma sotterranea, t. I. p. 357.

Împrumutări, ce s'au făcut din Mitologie de pictorii catacombelor, se explică tot astfel; ele primesc un nou senz și interpretarea evanghelică. Iată pentru ce înaintea noastră apare în catacombe Orfeu, înlănțuind fiarele sălbatece cu dulceața și armonia cântecelor sale; el se închipuește acolo numai pentru că legenda despre dânsul era capabilă să primească senzul biblic și că puterea miraculoasă manifestată de dânsa servește de chip al atotputerniciei lui Iisus Hristos, care regenerează pe oameni prin dulceața cuvintelor Sale și a învățaturii Sale. Orfeu aicea ocupă locul Bunului Păstor.

Astfel, Noul Testament anume ne dă interpretarea celei mai mari părți a chipurilor simbolice și emblematice din catacombe, chiar a chipurilor lumești și mitologice; pictorii creștini au împrumutat chipurile lor, ca și trăsăturile lor istorice din sf. Scriptură; ea a fost pentru primii ucenici apostoli, precum și pentru noi, cartea de preferință, cartea divină; la ea se adresau ei, ca și către cuvântul lui Dumnezeu, hrana pentru sufletul lor; ei la toate puneau coloritul biblic; trăsăturile și chipurile sf. Scripturi nutreau imaginațiunea lor, ca și ideile cuprinse într'însa le încălzea inima, le întărea credința și susțineau într'înșii nădejdea. Păstorii bisericii prin învățatura lor interpretau sf. Scriptură și făceau pentru credincioși vie acea literă moartă, care se cuprinde într'însa; dar părinții noștri, după credința în Biblie, anume explicată de tradiție, au și scos cuvintele adevărului, ca din izvorul vieții; locul, pe care-l ocupă Biblia în catacombe, ne arată, cu ce respect, cu ce evlavie, cu ce iubire creștinii cei vechi se refereau către această colecțiune de cărți inspirate de Dumnezeu și mai ales către Noul Testament, din care ei sorbeau știința despre viața și moartea Mântuitorului oamenilor, despre tainele statornicite de Dânsul și fericita înviere, pe care El ne-a făgăduit-o.

3) Temeiuri pentru alegerea obiectelor, zugrăvite de vechii artiști creștini.

E de mirare, că catacombele conțin un număr așa de mărginit de obiecte biblice; și la vederea aceluia lucru, că în ele așa de adesea se repetă unele și aceleași teme și s'a exclus o mulțime de altele, cari, cum se pare, ar fi putut fi potrivite pentru ele, fără să vrei se naște întrebarea, pentru ce un număr așa de enorm de fapte din istoria sacră, și în special din istoria evanghelică, niciodată nu se întâlnesc între aceste închipuiri.

Arătând prin studierea închipuirilor monumentale ale catacombelor, că artiștii creștini au extras pentru sine inspirația din sf. Scriptură, noi trebuie acum să cercetăm, de ce idei s'au condus ei în alegerea lor, și deasemenea să explicăm, pentru ce a fost așa de mărginit cercul obiectelor închipuirilor lor.

Acest secret nu e greu de descoperit. Studiul comparativ al obiectelor, cari se întâlnesc tot mai des printre chipurile din catacombe, ne dă puțința să prindem ideea, de care s'au condus artiștii creștini. Ei căutau în evenimentele sau în simbolurile biblice,



Moise primind legea din mâna lui Dumnezeu (chip din catacombè).

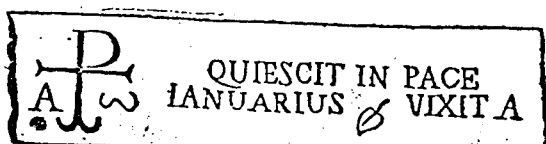
trase de pensula lor, motivele pentru mângâere și nădejde: de aicea la ei se ivi închipuirea tainelor, cari descopăr credincioșilor ușile biserice și le comunică harul; chipul cerului, cari răsplătește devotamentul pentru credință; chipul fericitei învieri, în care mucenicului i se dă un trup proslăvit, în locul aceluia trup păcătos, pe care el, pentru iubirea lui Iisus Hristos, l-a dat muncitorilor.

Cu deosebire numeroase sunt scenele, cari închipuesc botezul și euharistia. Ideea învierii ocupă un loc așa de mare între chipurile creștine ale primelor veacuri, că Ioan Fericitul ¹⁾ a putut crede, că ele exclusiv toate se referă la acest obiect. Aceasta este

1) *Hagioglypta sive picturae et sculpturae sacrae antiquiores, praesertim quae Romae reperiuntur*, Paris, 1856. — Macarie sau Ioan Fericitul, care a murit în anul 1614, a trăit douăzeci de ani în Roma și acolo a redactat opera sa, pentru care el a primit aprobare în anul 1605. Pentru cauze necunoscute, manuscriptul lui a rămas needitat până la anul 1856, când el a fost publicat de Garrucci.

o exagerare; dar cu toate acestea e adevărat aceea, că primii creștini, cari au adus lui Hristos jertfă viața lor, prin primirea apei botezului, iubeau mai mult decât toate să pomenească aceea, că El este „învierea și viața”¹⁾. Ei au zugrăvit din belșug pereții catacombelor cu chipurile lui Lazăr, Iona, Daniil, cei trei tineri în cuptorul cu foc²⁾. Aceste chipuri au vorbit mult credinței lor și înviorară nădejdea lor; ele le vorbi, cum citim în hotărârile Apostolilor: „La acela, Care a înviat pe Lazăr, care murise cu patru zile înainte de aceea, Care a scos pe Iona sănătos și nevătămat, peste trei zile din pântecelē siarei maritime, pe cei trei tineri din cuptorul cu foc al Babilonului și pe Daniil din groapa leilor, nu va avea lipsă de putere nici pentru aceea, că să ne învie și pe noi”³⁾.

Dacă numărul obiectelor prelucrate de vechii artiști, erau, cum am observat, destul de mari, scopul pe care ei l-au urmărit, ne dă astfel lămurirea alegerii lor. Ei au dorit pentru sine numai



O inscripție mormântală

obiecte plăcute sau mângâitoare și aceasta mai bine ca orice ne arată, prin ce delicată dispozițiune și liniște a sufletului se distingeau acești mărturisitori ai credinții. În religia creștină ei găseau satisfacere, bucurie și fericire. Cuvintele în pace, „în pace”, care așa de adesea se pot citi pe loculi, înainte de a fi scrise pe mormintele lor, erau scrise în inimile lor. Epitetul dulcissimus, dulcissima, „preaduce, preadulcea”, așa de des întâlnit în inscripțiile mormântale, deschide înaintea noastră înseși bazele sufletului lor și a caracterului lor. În scenele pe care noi le vedem pe tablourile artiștilor creștini totul e pașnic, liniștit și, așa zicând, respiră fericirea.

S'ar putea aștepta în aceste tablouri chipuri și scene de muncă, acele torturi, căroră au fost supuși mucenicii, sau, cel puțin, amintiri despre patimile Mântuitorului; dar, în realitate, într'insele nici prin o trăsătură nu se pomenește despre prigoane, nu-i nici o scenă sângeroasă din evenimentul Golgotei³⁾; în ele domină în totul ideea de iubire și de miloserdie, ideea de înviere și de raiu. Primii creștini erau oameni cu suflet înalt; ei nu în-

1) Ioan, XI, 25.

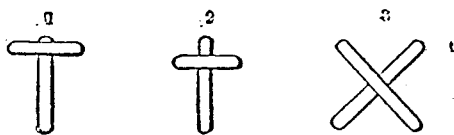
2) De Rossi, Roma sotterranea, t. II, p. 354.

3) Const. Apost. V, 7; Patr. gr. t. I, col. 844.

setau după răzbunare, nu se gândeau la vrășmașii lor; ei cu plăcere, cum am văzut, zugrăveau pe cei trei tineri în cuptor sau pe Daniil în groapa cu lei, ca să arate, cu ce iubire Dumnezeu păzește pe aleșii Săi; dară ei închipuiau numai pe ei singuri, nepomenind de chinuitorii lor¹⁾; ei erau cu totul fericiți cu aceea, că au dobândit adevărul, cu plăcere priveau la sine ca la oile Bunului Păstor sau ca la peștele, prins de vânătorii de oameni. Bunul Păstor are fața plăcută și fericită. Această expresie Cerească alcătuește trăsătura cea mai distinctivă a vechilor chipuri creștine. Ca autori ai lor, vădit, erau artiști ai aceleiași școli, ca și artiștii Pompeii și ai Herculanului, dar ei erau însuflețiți de un ideal cu totul nou; în figurile păgâne niciodată nu se zugrăvește acest caracter supranatural, care era rodul credinței.

Ce contrast deasemenea între arta catacombelor și arta evului mediu? Dacă le compari între ele, atunci va deveni și mai vizibilă, câtă fericire și nădejde era în adâncul inimii primilor creștini. În cele mai vechi cimitire se întâlnesc închipuirile numai a două feluri de simboluri: simbolul tainelor și a chemării la credință, simbolul izbăvirii și a viitoareii răsplătiri dulcis in Deo, pax, „fericitei păci în Dumnezeu”. — Acesta este rezumatul a celor mai multe epitafe. Chiar în timpul periodului muceniciei, în chipuri noi vedem numai raiul; în epoca evului mediu noi vedem deasemenea și iadul. Pentru a imblânzi și a muia sufletul barbarilor, cari cucerise imperiul Roman, dar care se distingeau prin moravuri grosolane și sălbatece, patimi feroce, nu era de ajuns a închipui înaintea lor bucuriile Ierusalimului ceresc, — trebuia să fie ei îngrozii deasemenea și prin muncile veșnice. De aceea unul din obiectele cele mai răspândite ale artei creștine din acest timp era

1) Inseși crucea, din cauza bunei chibzuințe, apărea pe morminte numai sub forme ascunse. În adevărata formă a ei se poate vedea numai pe marmora de mormânt a



Forme vechi de cruci (1 a sf. Antonie; 2 latină; 3 a sf. Andrei)

Rufinei, în cripta Lucinei, pe la finele veacului al doilea sau începutul veacului al treilea. De Rossi, Roma sotterranea, t. II, pl. XVIII; Roller, Catacombes de Rome, t. I, pl. X.

2) În fiecare cerc de figuri ale primelor trei veacuri se poate găsi numai un tablou, care reprezintă o scenă de prigonire, dar și acest tablou reprezintă nu Inseși pedeapsa, ci pe doi mucenici, probabil pe Partenie și Caloșer, înaintea tribunalului împăratului. Narthcote et Brownlow, Roma sotterranea, 1879, tom. II, p. 173; Comp. tom. I, pl. VIII, pag. 344. Acest subiect e reprodus dela de Rosi, Roma sotterranea, t. II, tav. XX, și în mare cuprindere XXI. Despre expresia figurei mucenicului vezi Desbassayns de Richemont, Les nouvelles études sur les catacombes, 1870, p. 171.

înfricoșata judecată cu toate grozăviile ce o însoțau ¹⁾. Răscumpărătorul, care se închipuește pe monumentele acestei epoci, nu mai este deja Bunul Păstor, plin de duioșie și de blândeță, — ci înfricoșatul Judecător al viilor și al morților; El nu mai duce pe umerii Săi oaea cea rătăcită, ci mătură prin perunii Săi, cari îngrozesc pe cei vinovați. Chiar când este închipuit pe cruce, El are în sine ceva grozav. El înfățișază puterea și severitatea; proporțiile date Lui de obicei sunt mult mai majestoase, decât proporțiile tuturor acelor figuri, care-L înconjoară, și cu cutremur se închină la picioarele Lui ²⁾.

Sf. Scriptură astfel dă fiecărui veac aceea, ce-i corespunde: evului mediu amenințările trebuitoare lui pentru ca să înfrâneze patimile oamenilor; creștinilor prigonii ai primelor veacuri le împărtășa mângâere și nădejde: „mângâerea, pe care o aveau sfintele cărți, cari sunt în mâinile noastre” ³⁾. Aceste socotele imediat ne explică, pentru ce un anumit număr de obiecte biblice, așa de adesea se întâlnesc în catacombe, pe când un anumit număr de altele nu se găsesc deloc în ele. Afară de aceasta misterioasă teorie a doctrinei, cum vom vedea mai departe, a împedecat a expune pe pereții catacombelor în vederea tuturor, anumite părți ale tainelor sfinte. În fine, însuși respectul, de care era înconjurat vrednicia de adorare persoană a Mântuitorului deasemenea nu îngăduia a închipui în forme simțuale anumite scene din viața Dumnezeu Omului, de oarece ele puteau fi răstălmăcite din laturea rea de necreștini ⁴⁾. Afară de aceste temeuri la alegerea obiectelor, cari se puteau reprezenta fără nicio primejdie, păstorii s'au condus de nevoile turmei lor: ei au voit, ca chipurile din catacombe să fie oarecum ecou al propriei lor propoveduirii, adică, o lămurire a cuvântului revelațiunii, o repetare a acelor adevăruri mângâitoare, cari propoveduiau în numele lui Dumnezeu acestor oameni lepădați de sine, cari au jertfit toate bunurile acestei vieți în nădejdea învierii viitoare.

1) În vechime e cunoscut numai un monument, care se poate considera că reprezintă înfricoșata judecată. Roller, Catac. de Rome, t. I, pl. XLIII. Iisus Hristos acolo este închipuit în calitate de Bunul Păstor; opt oi stau la dreapta Lui și cinci țapi la stânga Lui.

2) Mesnard, Art. au Moyen-âge, pag. 31—32.

3) 1 Mac. XII, 9.

4) Răstignirea cu chipul unui cap de magar, găsită pe peretele palatului cezarilor pe dealul Palatin din Roma, arată, că prudența, la care recurgeau creștinii, nu era de prisos. Sub această răstignire cu litere grecești cursive stă scris: „Alexander se închină dumnezeului său”. Vezi Garrucci, Il Crocifisso graffiato in casa dei Cesari, in — 8°, Rome, 1857. Comp. Tertullien, Apol. 16, tom. I. Col. 364. Noesch, Caput asinium, Eselcult, in Theologische Studien und Kritiken Heft III. 1882. Kraus, Realencyklopädie, tom. II, pag. 775. Vigouroux, Les Livres Saints et la critique rationaliste, tom. I, Figure 3, pag. 106.

4. Metodul interpretării artiștilor creștini; interpretarea alegorică.

La citirea cuvântărilor și tâlcuirilor părinților mai de mirare se dovedește acel mare loc, pe care-l ocupă în ele tâlcuirea alegorică și mistică. Chiar dela începutul creștinismului, în vechea epistolă, care poartă numele sf. Varnava, aceste tâlcuiri se arată îmbelșugate. La toți învățătorii Alexandriei, la Climent, Origen, ca și mai târziu la părinții bisericii latine, totul se preface în simbol și figură. Acest punct capital în istoria exigenței biblice din primele veacuri își găsește explicația sa sau, dacă voiți, corespondența sa în catacombe. Acolo deasemenea toate figurile au caracter alegoric: acestea sunt oarecum scrisori heroglifice, cari sunt înțelese numai de cei consacrați. Despre Hristos Mântuitorul se vorbește în Evanghelie: „fără motiv însă nu le vorbea“ (Marcu, IV, 34).

Ucenicii Săi urmau pilda Lui în cuvântările și în scrierile lor, ca și în monumentele de artă. Operile părinților bisericii ne dau cheia tablourilor alegorice ale catacombelor, iar tablourile din catacombe ne dau „putința să pricepem și să ne însușim interpretările duhovnicești și alegorice ale învățătorilor“. După cum închipuirile monumentale ale anticității ne dau să pricepem mai bine pe autorii clasici, așa și chipurile din catacombe explică limba autorilor creștini și viceversa.

Biblia în catacombe aproape totdeauna se interpretează alexandrește ¹⁾, deoarece părinții bisericii, pentru instruirea credincioșilor, explicau cu plăcere sf. Scriptură în sens mistic. Artiștii catacombelor, la rândul lor, cu perzistență au reprodus aceste alegorii ale părinților; arta totdeauna a iubit simbolurile și în cimitirile religiei celei nouă aceste simboluri au fost cu atât mai mult trebuitoare, cu cât ele s'au dovedit neînțelese pentru păgâni, pe când erau în totul înțelese pentru ucenicii lui Hristos.

Dragostea vechilor creștini către simbolism se manifestă de asemenea nu numai într'un mare număr de figuri emblematice, cari se întâlnesc în catacombe, ci ea se manifestă de asemenea și întru aceea, în ce gen s'au prelucrat înseși obiectele istorice. Din când în când se întâlnesc printre obiectele biblice lucruri istorice păgâne, dar acestea găsesc printre ele loc numai pentru că ele au

1) Acesta e un adevăr general recunoscut. Schultze a disputat în lucrarea sa *Archäologische Studien über altchristliche Monumente*, Wien, 1880, p. 5; dar el e combătut de Kraus în *Literarische Rundschau*, 1881, p. 16. Garrucci a examinat pe larg chestiunea despre simbolismul creștin în lucrarea sa: *Storia dell'arte cristiana*, tom. I, pag. 151-260.

fost înțelese în senz alegoric ¹⁾); chiar obiectele biblice cele mai adesea ori se înfățișază sub o formă mai mult sau mai puțin simbolică. În cimitirul sf. Calist, la corabia, de pe care Iona a fost aruncat în marea, la cârmă e închipuită crucea: asta însemnează, că Iona și corabia reprezintă numai un simbol: Iona este simbolul lui Iisus Hristos, care ne mântuește pe noi cu crucea; corabia este biserica, adesea învăluită, dar niciodată naufragiată ²⁾. Corabia lui Noe, adesea închipuită mântuind de apele potopului, dar nu totdeauna numai pe acest patriarh; ea mântuește deasemenea un tânăr sau o femeie, pentru că ea închipuește biserica, care mântuește pe creștin de primejdiile lumii acestee ³⁾. În vestita capelă a Tainelor cimitirului sf. Calist se poate vedea Avraam, Isaac, berbecule și lemnele pentru aducerea jertfei, iar alături șapte uce-nici, mâncând pește pe malurile lacului Tiberiada, pentru că cerescul Isaac e junghiat pentru noi și a devenit mâncarea noastră în euharistie ⁴⁾. La una din intrările principale ale cimitirului Domicilei, Daniil e închipuit între lei, dar în loc să fie înfățișat în groapă, conform cu istoria biblică, el stă pe o stâncă; spre care se îndreaptă fiarele sălbatece; mâinile lui sunt ridicate la rugăciune; el nu este gol, dar nici îmbrăcat persieneste, ci e îmbrăcat cu o tunică scurtă; umărul drept și o parte de piept sunt descoperite; cu un cuvânt, el poartă o haină, în care adesea se reprezintă Bunul Păstor. Iată pentru ce el e considerat o închipuire a Mântuitorului, Care moare pe Golgota, înconjurat de dușmani, cari, asemenea leilor, voesc să-l mănânce ⁵⁾.

În catacombe se închipuiesc deasemenea multe scene din Vechiul Testament, ca având însemnătate de prototip pentru Noul Testament. Exemplul cel mai însemnat al acestui gen de interpretare ne prezintă cei trei tineri evrei în cuptor. Fer. Augustin, sf. Ioan Slataust și alți părinți privesc la istoria celor trei tineri în cuptorul dela Babilon ca la un prototip al bisericei. Stăpânii lumii acestee au voit să o constrângă să dea onoruri di-

1) De Rossi, Roma sotterranea, t. I, 1864, p. 344-345. De Rossi arată, cum Ulise, fiind legat de stâlpul corăbiei și ascultând cântecul sirenelor, a fost închipuit în catacombe numai pentru că corabia închipuește biserica, și stâlpul crucea. Lucruri indiferente, cercul cosmic, scene din viața agricolă și pastorală se închipuiesc în cimitirele exterioare, dar aceasta pentru că n'a fost posibil, să se închipuiescă înaintea ochilor tuturor lucruri creștinești. Tot acolo, pag. 343, Despre Orfeul creștinesc vezi tom. II, pag. 355-356; Garrucci, Storia dell'arte cristiana, t. I, p. 258. Roller, Catacombes de Rome, t. I, p. 244. Comp. Is. XI, 6-8. Vezi deasemenea, ce am spus noi mai sus despre Orfeu și timpurile anului.

2) De Rossi, Roma sotterranea, t. II, tav. XIV, p. 346.

3) De Rossi, idem, p. 327.

4) Roller, Catacombes de Rome, tom. I, plan. XXIII, p. 126.

5) Garrucci, Storia dell'arte cristiana, t. I, pag. 34-35.

vine fapthurilor, dar ea a refuzat să divinizeze lucrurile de mână omenească și n'a voit să dea cinstire divină la altă ceva, decât numai Făcătorului cerului și al pământului. În fine, ea a triumfat cu ajutorul dumnezeesc asupra tuturor vrășmașilor săi și ea a supus și pe ei înseși credinței. Vorbind astfel, părinții și învățătorii bisericii au tradus în limbă numai aceea, ce deja mai înainte de ei au exprimat artiștii creștini. Alătura cu tinerii evrei de câteva ori se închipuiesc magii și pentru ca mai clar să însemne că această înlanțuire nu este întâmplătoare, ci intenționată, anume cu scopul de a exprima corelațiunea, care există între cele două evenimente, steaua magilor se presupune deasupra capului lui Sidrah, Misah și Abdenago. Prin asta artistul a voit să spună, că tinerii au fost luminați prin o deosebită revelațiune, să nu se întoarcă la idolatria babiloneană, ci să se închine numai lui Hristos¹⁾. Iată pentru ce obiectele istorice, împrumutate din Vechiul Testament, totdeauna au caracter figurat. Simbolurile, pe cari primii creștini mai cu plăcere decât orce le-au împrumutat din Vechiul Testament au fost, cum am văzut deja, simboluri ale tainelor și cu deosebire botezul și euharistia, ce au umplut inima lor de bucurie, sufletul lor de nădejde și voința lor de energie. Ei iubeau astfel din istoria poporului evreu figurile apei vii și a pâinei vieții, și-și exprimau ideea lor în chipul cel mai ales, înlanțuind în chip fericit realitatea cu alegoria, Noul Testament cu cel Vechiu. Moise, scoțând apă din stâncă, era unul din obiectele iubite ale lor; dar piatra era Hristos: „Iară Piatra era Hristos“ (1 Cor. X, 4); apa era apa botezului²⁾. Artiștii creștini scoteau de aici oarecum adevărata poemă. În cimitirul sf. Calist ei au închipuit, în prima scenă, pe eliberatorul evreilor, lovind stâncă cu toiagul său. Imediat din ea curge din belșug un izvor albăstrui și limpede de apă.

După aceea, un pescar, în scena a doua, aruncă undița sa în acest izvor și prinde un pește, care în frescă se închipuește pe jumătate eșit din apă. Acest pește este creștinul, botezat în apa sfințită de pescarul Galelian, devenit pescuitor de oameni, cum ne explică aceasta o altă scenă, unde vedem preotul, botezând copilul, afundându-l în izvorul miraculos. Aceasta, evident, este o închipuire simbolică și reală în acțiunea prea frumoaselor cuvinte ale lui Tertulian: „Noi suntem ceilalți peștișori micuți, noi ne naștem în apă după“ Ἰζδου sau după pește, care este Mântuitorul nostru

1) Tertullian în opera sa: De Baptismo, IX, t. I, Col. 1210, spune „că apa botezului“ defluit de petra (curgea din piatră).

2) De Rossi, Roma sotterranea, tom. II, tavola XV, și pag. 331-332.

Isus Hristos, și noi putem să ne mântuim numai adastând în această apă¹⁾.

În locul lui Moise, stânca adesea o lovește ap. Petru²⁾, pentru că încă și mai clar, dacă se poate, să se indice aceia, că apa miraculoasă a pustiului este numai un simbol al apei sfinte, care regenerează pe creștin în izvorul apelor botezului.

Artiștii creștini nu numai că priveau la evenimentele Vechiului Testament ca la prorocii despre Noul Testament, dar de înseși episoadele evanghelice adesea se foloseau ca de un fel de prorocii despre viitor, adumbratio futurorum pentru credincioși, sau ca de simboluri al tainelor. Dacă la ei se închipuește așa de adesea învierea lui Lazăr, apoi aceasta nu simplu ca eveniment evanghelic, ci ca învățătură, ca bunăvestire a viitorului, ce așteaptă pe creștini. Dumnezeu, care a înviat pe Lazăr, îi va învia cândva și pe dâșii. Arta catacombelor scoate astfel din Evanghelie aceleași edificări, ca și părinții bisericei, cari închipuiau pe credincioșii bolnavi vindecați de Mântuitorul în calitate de închipuiri ale omenirii.

Ar fi ușor a aduce încă o mulțime de alte exemple. În cele ce vom vorbi mai departe, ni se va prezenta ocazia să aducem încă alte câteva exemple. Dar acum sunt cu totul suficiente și cele aduse pentru ca să se vadă, că tâlcuirea alegorică a fost metoda iubită al artiștilor catacombelor la tâlcuirea sf. Scripturi.

Dacă acum se cercetează cauzele acestei predispoziții ale artei creștine către simboluri și alegorie, apoi a le descoperi nu e greu. Cea mai principală din toate, și cea mai importantă, a fost negreșit, aceea, că Vechiul Testament, în realitate, este prototipul Noului Testament: *Novum Testamentum in Vetere latet; Vetus Testamentum in Novo patet*. „Noul Testament în cel Vechiu se ascunde; Vechiul Testament în cel Nou se descopere”. Ap. Pavel, vorbind de unele din minunile dela eșirea din Egipt, scria: „toate acestea s'au produs cu dâșii, ca figuri” (1 Cor. X, 11). Iată justificarea simbolismului și alegoriilor din catacombe. El se întemeiază pe autoritatea a înseși ap. Pavel, la care biserica recurge la alegerea obiectelor, precum și la interpretarea lor. O altă pricină, care explică predispozițiunea artiștilor creștini către alegorism a fost disciplina tainei sau necesitatea de a nu expune la hula păgânilor tainele creștine. Dacă creștinii au fost nevoiți în cuvântările lor să

1) Tertullien, De Baptismo, I, tom. I, Col 1197-1198. Textul latin vezi-l mai sus în nota 4 la pag. 1010.

2) De Rossi, Roma Sotterranea, t. II, p. 332. „Ut petra erat Christus, zice sf. Maxim de Tir, ita per Christum Petrus factus est petra..., sicut in deserto, dominico sitiienti populo, aqua fluxit e petra, ita universo munde ariditate lassato, de ore Petri fons salutiferae confessionis emersit”. Opera, Rome, 1784, p. 168.

se exprime numai în chip acoperit, pricepuți numai pentru cei consacrați, apoi cu atât mai imperios era să evite închipuirea lucrurilor sfinte în așa mod, care ar fi fost prea ușor pentru priceperea dogmelor noiei religii. Aceste chipuri prea clare ușor ar fi putut a le trăda, și ce-i cu deosebire important, ei ar fi putut să expună batjocorei și hulei adevărurile cele mai sfinte și mai mărețe. Intrebuințarea închipuirii alegorice a fost prin urmare o necesitate, provocată de înseși împrejurările. Aceasta e atât de adevărat, că atunci când prigonirile au încetat, arta a început să vorbească cu totul clar, și simbolul creștin cu preferință, pește, a conținut a se mai închipui; după Constantin el aproape nu se mai întâlnește pe monumente și curând după aceea a dispărut cu totul.

Aceste fapte ni se par cu atât mai demne de remarcat, cu cât ele, după părerea noastră, revarsă multă lumină asupra unui punct important din istoria exigiteicei biblice. Aceasta e anume aceea, că aceste închipuiri alegorice sau mistice au dezvoltat în creștini iubirea către limba alegorică; ele au creat în limbă bisericească o mulțime întreagă de zicale și metafore, cari au fost așa de iubite de creștini; ele mai mult sau mai puțin obligau pe propoveditorul Evangheliei să vorbească după gustul timpului său. Mântuitorul Hristos a edificat pe ascultătorii Săi, oameni simpli și puțin cultivați, în pilde; părinții bisericii în operele lor, artiștii creștini în frescele lor și în figurile sculpturale au continuat același gen de educație al Invățătorului lor. Iubirea de alegorism, care predomina la părinții Alexandriei și la părinții apuseni, ca și în catacombe, s'a întărit astfel din ce în ce mai mult sub îndoită influență a elocvenței și a artei.

Unii afirmă, că iubirea de alegorie a pătruns într'însa din școala Alexandriană, unde ea a înflorit dela început la iudei, cu deosebire la Filon, iar apoi la creștini, cari au primit cultura în școala iudeilor. Și în adevăr, e drept, că primii creștini anume dela iudei, ca un fel de moștenire, au primit interpretarea alexandriană, și că anume în Alexandria a avut ea cei mai renumiți reprezentanți, ca Climent Alexandrianul și cu deosebire pe Origen. Se poate observa în special, ca fapt vrednic de atențiune, că anume la Climent Alexandrianul găsim noi prima aluziune la întrebuințarea cuvântului ἰχθύς, adică pește, în sensul lui tainic, precum și celelalte simboluri creștine principale¹⁾. Dar arta catacombică dovedește, că metoda alegorică nu era proprietatea exclusivă a alexandrienilor; el era propriu întregii biserici, pentru că el

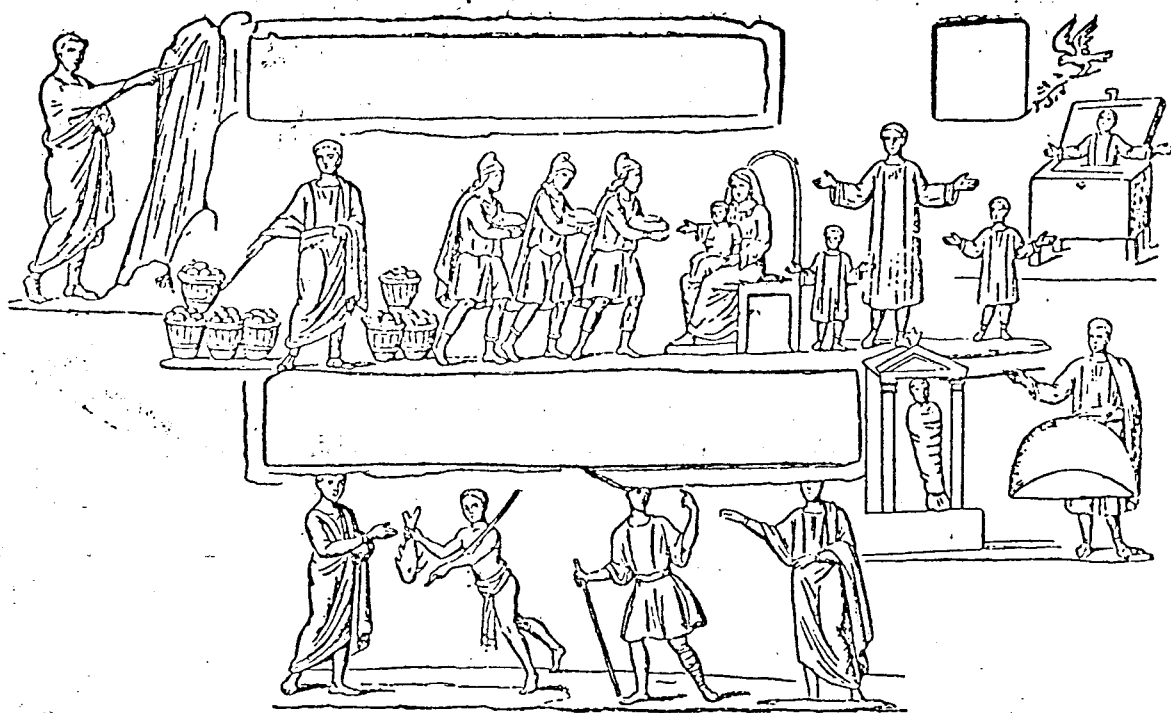
1) Clément d'Alexandrie, Paedag. III, 1, t. VIII, col. 634. Vezi mai sus, p. 1009, nota 3.

era creștinesc și de origină apostolică. Iată unde se află temelia pentru acea întrebuintare, care a făcut din alegorism părinții bisericii și tâlcuitorii chiar dela origina creștinismului până la timpul nostru; iată, prin urmare, unde își află condamnarea protestanții, cari s'au întrecut în tot felul de sarcasme și glume contra acestui metod de interpretare a sf. Scripturi, considerându-l rece, netrebnic și ridicol¹⁾. Adevărat, și noi ușor admitem aceasta, că unii învățători, cu deosebire Origen, până la extrem au dus iubirea de alegorie. Se poate crede, că unii părinți latini din veacul al patrulea deasemenea au mers departe; dar, recunoscând chiar exagerarea, ar fi numai drept de a observa, că istoria, cel puțin în parte, ne dă în această privință destulă lămurire: arta creștină a îndreptat creștinilor gustul și deprinderea către simbolism și alegorie; gust întemeiat pe sf. Scriptură, și propoveditorii Evangheliei trebuiau să urmeze acelei mișcări, care născuse această înclinațiune.

Astfel este raportul, care a existat între arta catacombelor și tâlcuirile părinților bisericii, evident. Limba lor adesea devine cu totul înțeleasă numai în acel caz, dacă noi avem înaintea ochilor figurile picturii sau sculpturei artiștilor creștini. Iată pentru ce frescele vechilor cimitire ne descopăr în parte înaintea noastră taina exigeticeii vechilor învățători ai bisericii.



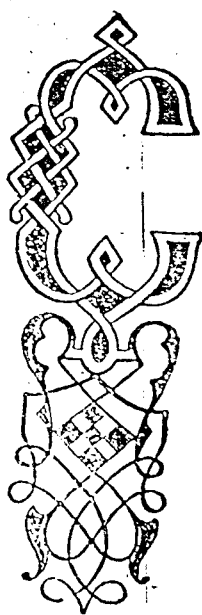
1) J. G. Rosenmüller, *Historia interpretationis librorum sacrorum*, t. I, p. 60; t. III, p. 146.



Tobie și ingerul Rafail. Diferite scene din Vechiul și Noul Testament.

CAPITOLUL XVIII.

CANONUL CĂRȚILOR SFINTE DUPĂ CHIPURILE MONUMENTALE ALE PRIMELOR VEACURI.



atacombele ne arată nu numai ce loc ocupa Biblia în mintea primilor creștini și ce bogăție de simbol găseau ei pe sfintele ei pagine; ele ne arată, afară de aceea, câte cărți erau în ochii lor cărți inspirate de Dumnezeu, cum ei înțelegeau și tâlcuiau anumite locuri din sf. Scriptură.

În Vechiul Testament se deosebesc cărți canonice și cărți necanonice. Noi nu ne vom ocupa acum cu cele dintâi, pentru că toți recunosc, că ele totdeauna au fost primite de creștini. Ce se atinge de cele din urmă, apoi e aproape să cercetăm aicea, primitu-le-au oare vechii creștini pentru că protestanții le leapădă, sub acel pretext, că ele nu alcătuiesc, în realitate, o parte a canonului de Dumnezeu insuflat. Inchipuirile picturale din catacombe arată, că protestanții în această privință se abat dela tra-

diția vechei biserici¹⁾. Reprezentanții bisericii, cu așa râvnă au observat, că învățătura, care o reprezintă înaintea ochilor noștri pe reții catacombelor, nu cuprindea nimica de așa fel ce ar putea induce pe creștini în rătăcire, escludeau riguros tot ceea ce nu era extras din izvorul curat al scripturilor, recunoscute ca inspirate de Dumnezeu de către autoritatea bisericeii. În ele nu se întâlnește nici o astfel de figură, obiectul căreia ar fi fost împrumutat din cărțile apocrife ale Vechiului sau Noului Testament. Nu e de prisos a stabili, pe temeiul monumentelor o astfel de autenticitate, ca monumentele catacombelor, cu ce îngrijire biserica primară deosebea cărțile autentice de cele neautentice, primea numai pe primele, ca sacre și vrednice de credință și fără cruțare lepăda pe celelalte. Aluziile la povestirile din evangheliile apocrife sau chiar la scene întregi, zugrăvite după ele, se întâlnesc deja numai pe monumentele veacului al cincilea și ale celor următoare. Până la această epocă, artiștii s'au ținut cu îngrijire în hotarele riguroase ale cărților canonice. Pe măsură ce tradiția evanghelică se întărea, și acest izvor de credință, stabilindu-se durabil, nu era mai mult supus pericolului schimbării în duhul credincioșilor; autoritatea bisericească, fără îndoială, a slăbit privegherea sa și îngădui pictorilor și sculptorilor o mare libertate în alegerea izvoarelor și a înseși modului zugrăvirii obiectelor²⁾.

Noi putem, astfel, să recunoaștem drept regulă, că toate cărțile, de care s'au folosit artiștii primelor patru veacuri ale erei creștine, se considerau ca alcătuind o parte a sf. Scripturi. Iar aceasta e foarte important: O însemnată parte din obiectele, împrumutate din Vechiul Testament, se ia din cărțile necanonice. Aceste din urmă nu toate se întâlnesc acolo; dar absența aceloră, cari nu se întâlnesc acolo, nu e greu de explicat. Noi am văzut deja, că cercul figurilor canonice era foarte mărginit. Pictorii le reproduceau din Vechiul Testament numai ca prototip al Noului Testament sau simbolurile tainelor. Când cunoscuta carte necanică nu conținea nimic de felul acesta, ea nici n'a primit loc pe pereții cimitirelor; în caz contrar însă, faptele, istorisite într'insa, deasemenea au devenit obiect al zugrăvirii, ca și faptele cărților canonice.

1) Deși acest tom este special consacrat Noului Testament, dar noi nu vom ezita aicea a cerceta unele chestiuni relativ și de Vechiul Testament, pentru a aduna toate datele folositoare, care ni le oferă despre sf. Scriptură descoperirile arheologice ale catacombelor.

2) P. Allard, *Rome souterraine*, edit. 2-c, 1874, p. 343. Boul și asinul aproape de eslea unde e culcat Mântuitorul, care ar fi fost împrumutați din Evanghelia copilăriei, apar numai în veacul al patrulea. Constantin Roller, *Catacombes de Rome*, tom. II, pag. 143; de Rossi, *Bulletino di Archeologia cristiana*, 1877, p. 143.

1. Cărțile necanonice ale Vechiului Testament.

Printre cărțile necanonice sau fragmente, caracterul istoric al cărora se adevărește de monumentele catacombelor, apar cu deosebite cărțile Tobit și diferite episoade din cartea prorocului Daniil, care ne sunt cunoscute numai după traducerea greacă.

Din cartea Tobit pe cele mai vechi monumente creștine se întâlnesc chipurile câtorva diferite evenimente. Într'o frescă, referitoare de obicei către veacul al doilea, vedem, cum tânărul Tobie începe călătoria sa sub conducerea îngerului Rafail¹⁾. În altă frescă, descoperită în anul 1849 la cimitirul sf. Orason și Saurturnin, vedem pe Tobie, care abea prinsese un pește în râu și-l arată călăuzei sale, adică îngerului Rafail²⁾. În a treia frescă, Tobie se întoarce grăbit către bătrânul său tată și în mâna stângă are toiagul de călător; în mâna dreaptă el ține inima și fierea peștelui; înaintea lui merge cânele său. Acest din urmă amănunt merită o deosebită atențiune; el dovedește, care este vechimea textului latin al cărții lui Tobie, în care numai se pomenește de cânele, care a însoțit pe tânărul călător³⁾. Istoria lui Tobie se reproduce în catacombe din cauza peștelui, pe care el l-a prins în Tigris și care i-a dat puțința să redea vederea tatălui său. Creștinii au văzut în acest pește chipul Mântuitorului: „Hristos, zice Optat de Milena, se semnifică prin pește, care, cum citim în istoria patriarhului (Tobie), a fost prins în râul Tigris“⁴⁾.

Cartea lui Daniil conține câteva fragmente necanonice, cântarea celor trei tineri în cuptor, istoria cu Susana, povestirea despre Bel și Dracon, și despre Daniil în groapa cu lei. Toate aceste lucruri se reproduc în catacombe; ele se considerau, prin urmare, sacre și istorisirea despre dănsle inspirată de Dumnezeu.

1) D'Agincourt, Histoire de l'art par les monuments, tom. V, Peinture, pl. VII, No. 3; Texte, tom. III, pag. 5. „Chipurile picturale, găsite pe la anul 1779 într'o parte a catacombelor Prischilla“. La rând cu scena care închipuește plecarea la drum a lui Tobie, pe care-l conduce îngerul de mână, e zugrăvit Tobie singur, ținând peștele în mână.

2) Jean L'huereux, Hagioglypta, p. 76.

3) În cimitirul sf. Domicilla se află deasemenea o figură pictată din veacul al doilea, care prezintă pe Tobie gol, cu peștele în mâna dreaptă și cu toiagul (acum distrus) în mâna stângă. Garrucci, Storia dell'arte, cristiana, t. II, pl. XXVII, p. 32.

4) Christus intelligitur per piscem, qui in lectione patriarchae legitur in Tigride flumine prehensus: cujus fel et jecur tulit Tobias ad tutelam foeminae Sarae et ad illuminationem Tobiae non videntis. Ejusdem piscis visceribus Asmodaeus daemon a Sara puella fugatur, quae intelligitur Ecclesia, et caecitas a Tobia exclusa est; licet est piscis, qui in baptisate per invocationem fontalibus undis inseritur. S. Optat. Mil. De schism. Donat, III, 2, t. XI, col. 991. Piscis magnus, saliens ex seipso in litore discipulos et toti se offerens mundo ἰχθύς, zice deasemenea Pseudo-Prosper de Acvitania, cujus ex interioribus remediis quotidie illuminamur et pascimur. De promiss et benedictionibus Dei, II, 39, 90, t. LI, col. 816.

Scena celor trei tineri evrei în cuptorul cu foc, adesea se întâlnește printre chipurile picturale de pe la finele veacului al treilea, dar în cimitirul sf. Prischilla ea se întâlnește deja și prin veacul al doilea¹⁾. În textul evreesc se istorisește partea principală a acestui episod, în fragmentul necanonic, care se află numai în traducerea greacă, de unde este împrumutat și în celelalte traduceri, se adaugă la istorisire, că Ședrah, Misah și Abaenago, în mijlocul focului se rugau și cântau marea cântare: „binecuvântați, toate lucrurile Domnului, pe Domnul“. Artiștii creștini de obicei reprezintă aceste jertfe triumfătoare ale răutății lui Nabuhodonosor stând în poziție de rugăciune, adică cu mâinile ridicate²⁾; ei, prin urmare, au împrumutat această însemnată trăsătură a operelor lor din partea necanonică a acestui capitol. O amănunțime, de care se vorbește deasemenea în adaosul Bibliei grecești, se reproduce în catacombele sf. Sotir. „Dar îngerul Domnului s'a pogorât în cuptor, împreună cu Azaria și cu cei ce erau cu dânsul, și a aruncat flacăra focului din cuptor, și a făcut în mijlocul cuptorului oarecum vânt vâjăitor“³⁾. Acest înger e închipuit de un artist. Acesta a închipuit figurile persoanelor reale în culori albe și negre pe un fond roș. Cei trei tineri sunt zugrăviți neclar și au înfățișare uimitoare; acestea, s'ar putea zice, că sunt fantome, cari se mișcă în mijlocul focului. În urma lor e zugrăvită figura albă a îngerului, parte invizibilă⁴⁾. Acest înger se poate vedea deasemenea în închipuirea picturală din catacombele sf. Hermes și pe unele sarcofagii.

Istoria despre Susana, care nu se cuprinde în textul evreesc, se întâlnește nu așa de des în catacombe, ca istoria despre cei trei tineri în cuptorul cu foc. Se știe numai două sau trei figuri, dar acestea sunt de ajuns pentru stabilirea aceluia lucru, că primii creștini priveau și la această vestită istorisire ca alcătuind o parte a sf. Scripturi. Perre a edat închipuirea alegorică a istoriei despre Susana, descoperită în anul 1845 în cimitirul sf. Pretextate. Ea este închipuită sub înfățișarea unei oi și se află între două fiară sălbatece, cari voiau să o mănânce⁵⁾. Explicația acestei alegorii nu stârnește

1) Lefort, *Revue archéologique* 1880, p. 159.

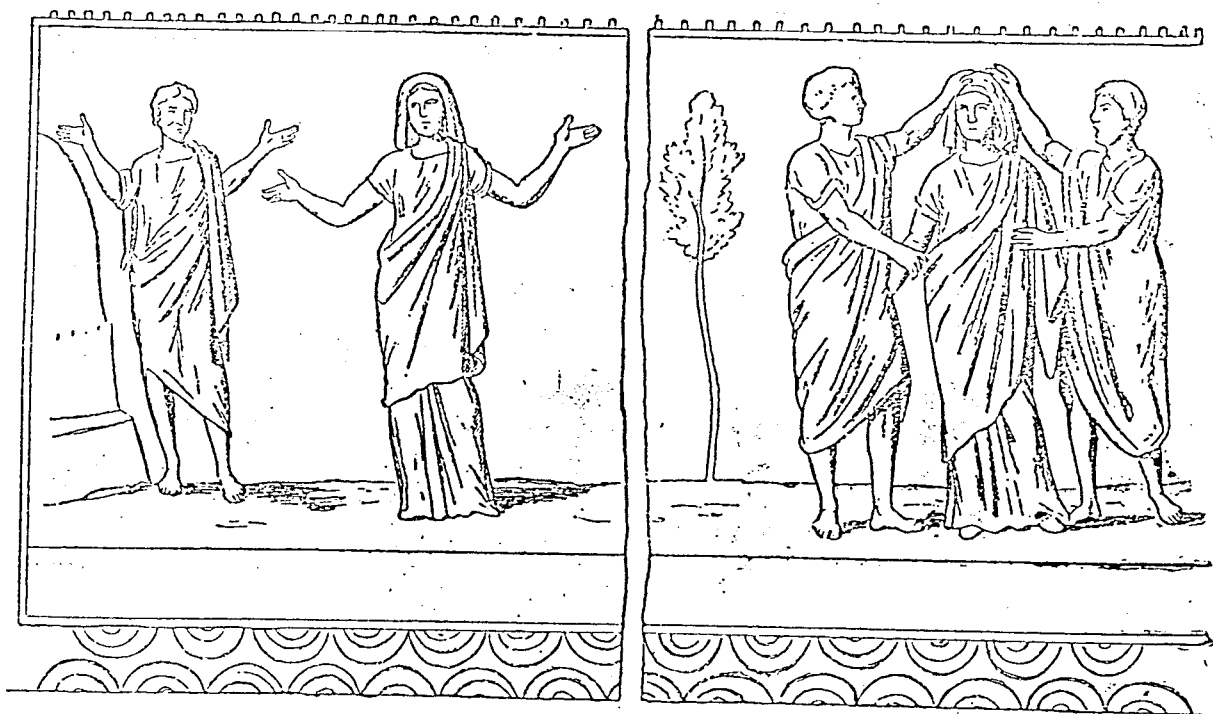
2) Rosio, *Roma sotterranea*, p. 495, 551.

3) Dan. III, 49, 50. Vezi versetul 94.

4) De Rossi, *Roma sotterranea*, tom. III, pag. 81.

5) Perret, *Catacombes de Rome*, t. I, pl. LXXVIII; Garrucci, t. II, pl. 39, No. 2. După unii, aceștia sunt doi lupi; după alții, nu fără temei, aceștia nu-s doi lupi, ci un lup și un leopard sau o panteră. Această figură se referă la veacul al treilea. Northcote et Brownlow, *Roma sott.* t. II, pag. 171. Lefort, *Revue archéologique*, Noembr. anul 1880, pag. 275.

nici cea mai mică indoială; deasupra oei stă scrisă inscripția: Susana, iar deasupra uneia din fiarele sălbatice: seniaris (în loc de seniores), adecă „bătrâni“. Garrucci pune întreaga istorie despre Susana pe pereții unei cubicule¹⁾ a cimitirului sf. Prischilla. Intr'o scenă²⁾, Susana, în poziție de rugăciune, stă în mijloc; la stânga o persoană, care închipuește pe Domnul, al căruia ochiu a toate văzător privește spre dânsa; la dreapta se aruncă spre ea doi oameni, convinși că după dânsii nu veghează nimenea. În scena a doua³⁾, vedem jertfa clevertirii între cei doi acuzatori, cari, după obiceiul



Susana și bărbatul ei.

Susana și acuzatorii ei.

îudeu, pun mânele pe capul ei spre adevărarea adevărului indicațiilor lor. În fine, în scena a treia⁴⁾ vedem pe Susana și bărbatul ei Ioachim în poziție de rugăciune: ei mulțămesc lui Dumnezeu, care a răzbunat pentru clevertirea nevinovăției. Aceste închipuiri se referă la veacul al doilea⁵⁾. Susana se închipuește de asemenea și pela sfârșitul veacului al treilea sau pe la începutul celui de al patrulea, în arcosolium catacombei sf. Marcelina și Pe-

1) Garrucci, Storia dell' arte cristiana, t. II, pl. 80.

2) Vezi chipul la pag. 1025.

3) Vezi chipul pe această pagină, în dreapta.

4) Vezi închipuirea din stânga.

5) Lefort, Revue archéologique, Septemvrie, 1880, pag. 158-159.

tru, între doi bătrâni, întinzînd spre dînsa cîte o mînă; ea înseși se află în poziție de rugăciune, între doi arbori¹⁾.

Ultimul fragment necanonic din cartea Daniil istorisește, cum acest proroc a ucis șarpele, divinizat de babilonenii, și cum el a fost aruncat de poporul infuriat în groapa cu lei, unde viața lui a fost cruțată în chip miraculos. Aceste două episoade se reproduc deasemenea pe monumentele creștine, primul rar, iar al doilea adesea²⁾. Pe un sarcofag din cîmîtirul Vaticanului, „Daniil este închipuit în brăcat cu mantie și palium, stă înaintea jertfelnicului de pe care se ridică flacără și cu mîinile întinse spre dracon, care se încolăcește împrejurul unui arbore, ce se află îndărătul jertfelnicului, oferă un deosebit fel de pâni, pregătite din smoolă, grăsime și ceară (Dan. XIV, 27). Ca să ucidă pe zeu, cum se făgăduise, fără sabie și toiag³⁾, această închipuire se distinge prin un gust așa de fin și așa de acord cu cele mai bune tradiții ale artei antice, că, după părerea lui Labin, ea putea să aparțină numai unui artist creștin din veacul al treilea. Același lucru se întîlnește pe sarcofagul Veronicăi. Sarcofagul de Arl reprezintă tot această scenă puțin altmîntrelea⁴⁾.

Chipul lui Daniil în groapa cu lei este unul dintre acelea, cari se întîlnesc în catacombe cît mai des. Prorocul a fost aruncat în groapa cu lei de două ori⁵⁾: istorisirea despre prima lui condamnare ca să fie mîncat de fiară se află în partea canonică a cărții acestui proroc; istorisirea despre al doilea eveniment de felul acesta se află în partea necanonică. Fără îndoială, că cel puțin una din părțile monumentalelor chipuri s'a aflat sub influența istorisirii necanonice, pentrucă într'insele se reproduce o trăsătură, care nu aparține istorisirii canonice exclusiv. Când Daniil a fost aruncat la lei, Dumnezeu, cum se istorisește în ultimul capitol al cărții prorociilor sale, a poruncit ingerului să strămute în Babilon pe prorocul Avacum, ca el să dea credinciosului său slujitor hrana necesară pentru dînsul. „In rînd cu Daniil, goi între doi lei și în ținută de rugăciune, adesea se vede Avacum, care îi dă pâine“⁶⁾. Acest episod din viața lui Daniil, ce era prototipul Invierei și care însemnează protecțiunea dată de Dumnezeu sfinților Săi, se

1) Lefort, idem, Noembrie 1880, pag. 273. Vezi figura la Garrucci, Storia dell' arte, tom. II, pl. 53, No. 2.

2) Vezi mai sus desenul la pag. 1006.

3) Dan. XIV, 26. Vezi acest sarcofag la Bozio, Roma sotterranea, t. II, vers. 8, p. 57.

4) Martigny, Dictionnaire des antiquites chrétiennes, édit. 2-a, p. 236.

5) Dan, VI și XIV, 30.

6) Bottari, Sculture e pitture sagre, pl. 49, etc. Avacum e închipuit deasemenea în vîzduh, susținut de mîna Dumnezeescă, pe sarcofagul Brescic.

întâlnește printre cele mai vechi închipuiri monumentale din catacombe, de exemplu în cea mai veche parte a cimitirului sf. Domicila¹⁾.

2) Cărțile Noului Testament.

Din cele expuse noi am văzut cum chipurile ce se întâlnesc în catacombe ne dau putința să recunoaștem, care cărți ale Vechiului Testament creștinii primari le considerau ca intrând în alcătuirea sf. Scripturi. Acum trecem la tot un asemenea studiu cu privire la cărțile Noului Testament. Obiecțiunea necredincioșilor timpului de față contra vechimei a câtorva cărți ale Noului Testament dau acestei părți a cercetării o deosebită importanță.

Arta primitivă creștină ne prezintă mai întâiu de toate o mare cantitate de documente prețioase în favoarea autenticității Evangheliilor. De acord cu mulți arheologi, părerea căroră nu poate fi disputată²⁾, cele patru râuri ale raiului pământesc, adesea închipuite ca curgând din muntele pe care stă Iisus Hristos sau, mai exact, care simbolizază mielul Lui, prezintă chipul celor patru Evanghelii. Părinții și învățătorii bisericii mărturisesc, că o asemenea interpretare a arheologilor are deplin temei. Și, în adevăr, noi citim la sf. Paulin:

Petram superstat ipse, petra Ecelesiae,
De qua sonori quatuor fontes meant,
Evangelistae viva Christi flumina³⁾.

Pe stâncă stă înseși piatra Bisericii⁴⁾;
Din care curg furtunos patru râuri,
Și anume evangheliștii, izvoarele viei ale lui Hristos.

Biserica primară a recunoscut, prin urmare, numai patru evanghelii și a lepădat pe toate celelalte. Aceste patru Evanghelii, cum vom vedea, sunt anume cele patru evanghelii canonice.

Ca primă dovadă, de care noi putem aminti numai în treacăt, pentru că ea se referă către veacul al patrulea, servește o figură picturală, care se află între cimitirile sf. Calist și a sfintei Balbina.

1) Northcote et Brownlow, Roma sotterranea, t. II, p. 112, 123.

2) Vezi Martigny, Dict. des ant. chrét. p. 298, 326. Smith, Dictionary of christian antiquities, t. II, p. 686, 745.

3) S. Paulin, Epist. XXXII, ad Severum, 10, tom. LXI, col. 336.

4) Iisus Hristos, despre Care ap. Pavel zice: „Piatra însă era Hristos“, 1 Cor. X, 4.

Èa închipuește pe Mântuitorul înconjurat de cei patru evangheliști. Cele patru Evanghelii se află la picioarele lui Iisus Hristos pe un arbust de tămâie¹⁾. Ev. Matei arată cu degetul spre ceriu, spre steaua magilor, pentru că el singur istorisește despre călătoria lor la Betlem, preînchipuind convertirea păgânilor.

Dovezi încă și mai exacte și cu totul neîndoelnice ne prezintă studiul special al celor mai vechi monumente ale catacombelor. Așa noi găsim chipuri de ale scenelor evanghelice, împrumutate dela cei trei sinoptici, adică dela evangheliștii Mateiu, Marcu și Luca, și, deasemenea și de la Ioan; cărțile simbolizate prin cele patru râuri ale raiului pământesc, sunt, prin urmare: cele patru Evanghelii canonice ale noastre; creștinii primari nu numai că cunoșteau aceste cărți, dar le și considerau singurile autentice, pentru că ei niciodată n'au recunoscut mai mult de patru și nu reproduc nici vreun astfel de eveniment, care se află în evangheliile apocrife.

Botezul lui Iisus Hristos, despre care istorisesc cei trei sinoptici și pomenește ev. Ioan²⁾, se reprezintă în catacombe din veacul al doilea. În aceste închipuiri stau două persoane, privind la Iisus Hristos; una din ele este Ioan Botezătorul. În arborele din dreapta șade un porumbel, gata să sboare spre Mântuitorul³⁾. Într'un cubical foarte vechiu din cimitirul sf. Lucina, Mântuitorul iese din apa Iordanului; porumbelul se poartă pe deasupra capului Lui, și Ioan Botezătorul îl ia de mână, ca să-i ajute să iasă din râu⁴⁾.

Minunea vindecării celei cu curgerea de sânge, despre care se istorisește în primele trei Evanghelii⁵⁾, se reprezintă în cele mai vechi picturi ale catacombelor. În cimitirul sf. Pretextat, în cubicala celei cu curgerea de sânge și a samarinencii⁶⁾ (din veacul

1) Garrucci, Storia dell' arte cristiana, t. II, pl. 17, No. 2; texte, p. 21; Perret, Catacombes, t. I, pl. L; Lefort, Revue archéologique, 1880, p. 282. Această figură se poate vedea în Les Livres Saints et la critique rationaliste, Figure 11, t. I, p. 249.

2) Mat. III, 13-17; Marcu, I, 9-11; Luca, III, 21-23; Ioan, I, 31-33; III, 26; 2 Petru I, 17.

3) În cimitirul sf. Pretextat Perret, Catacombes de Rome, t. I, pl. LXXX; Garrucci, Storia dell' arte cristiana, t. II, pl. 39, No. 1; texte, p. 46. Acesta est un metod neobișnuit de închipuire a lucrurilor; din care cauză Rossi, în loc să vadă în această figură, cum vede Garrucci, botezul Mântuitorului, vede punerea cununei celei de spini (Bulletino di Archeologia cristiana, 1872, p. 64). Dar explicarea lui Garrucci se pare mai probabilă aicea. Comp. Lefort, Revue archéologique, 1880, pag. 161; Roller, Les Catacombes de Rome, t. I, pag. 103.

4) Garrucci, Storia, t. II, pl. I, No. 2; Northcote et Brownlow, Roma sotterranea, t. II, p. 132.

5) Mat. IX, 18-26; Marcu, V, 31-43; Luca, VIII, 49-56.

6) Garrucci, Storia dell'arte cristiana, t. II, pl. 38, No. 2; texte, pl. 45; Perret, Catacombes de Rome, t. I, pl. LXII.

Èa închipuește pe Mântuitorul înconjurat de cei patru evangheliști. Cele patru Evanghelii se află la picioarele lui Iisus Hristos pe un arbust de tămâie¹⁾. Ev. Matei arată cu degetul spre ceriu, spre steaua magilor, pentru că el singur istorisește despre călătoria lor la Betlem, preînchipuind convertirea păgânilor.

Dovezi încă și mai exacte și cu totul neîndoelnice ne prezintă studiul special al celor mai vechi monumente ale catacombelor. Așa noi găsim chipuri de ale scenelor evanghelice, împrumutate dela cei trei sinoptici, adică dela evangheliștii Mateiu, Marcu și Luca, și, deasemenea și de la Ioan; cărțile simbolizate prin cele patru râuri ale raiului pământesc, sunt, prin urmare: cele patru Evanghelii canonice ale noastre; creștinii primari nu numai că cunoșteau aceste cărți, dar le și considerau singurile autentice, pentru că ei niciodată n'au recunoscut mai mult de patru și nu reproduc nici vreun astfel de eveniment, care se află în evangheliile apocrife.

Botezul lui Iisus Hristos, despre care istorisesc cei trei sinoptici și pomenește ev. Ioan²⁾, se reprezintă în catacombe din veacul al doilea. În aceste închipuiri stau două persoane, privind la Iisus Hristos; una din ele este Ioan Botezătorul. În arborele din dreapta șade un porumbel, gata să sboare spre Mântuitorul³⁾. Într'un cubical foarte vechiu din cimitirul sf. Lucina, Mântuitorul iese din apa Iordanului; porumbelul se poartă pe deasupra capului Lui, și Ioan Botezătorul îl ia de mână, ca să-i ajute să iasă din râu⁴⁾.

Minunea vindecării celei cu curgerea de sânge, despre care se istorisește în primele trei Evanghelii⁵⁾, se reprezintă în cele mai vechi picturi ale catacombelor. În cimitirul sf. Pretextat, în cubicala celei cu curgerea de sânge și a samarinencii⁶⁾ (din veacul

1) Garrucci, Storia dell' arte cristiana, t. II, pl. 17, No. 2; texte, p. 21; Perret, Catacombes, t. I, pl. L; Lefort, Revue archéologique, 1880, p. 282. Această figură se poate vedea în Les Livres Saints et la critique rationaliste, Figure 11, t. I, p. 249.

2) Mat. III, 13-17; Marcu, I, 9-11; Luca, III, 21-23; Ioan, I, 31-33; III, 26; 2 Petru I, 17.

3) În cimitirul sf. Pretextat Perret, Catacombes de Rome, t. I, pl. LXXX; Garrucci, Storia dell' arte cristiana, t. II, pl. 39, No. 1; texte, p. 46. Acesta est un metod neobișnuit de închipuire a lucrurilor; din care cauză Rossi, în loc să vadă în această figură, cum vede Garrucci, botezul Mântuitorului, vede punerea cununei celei de spini (Bulletino di Archeologia cristiana, 1872, p. 64). Dar explicarea lui Garrucci se pare mai probabilă aicea. Comp. Lefort, Revue archéologique, 1880, pag. 161; Roller, Les Catacombes de Rome, t. I, pag. 103.

4) Garrucci, Storia, t. II, pl. I, No. 2; Northcote et Brownlow, Roma sotterranea, t. II, p. 132.

5) Mat. IX, 18-26; Marcu, V, 31-43; Luca, VIII, 49-56.

6) Garrucci, Storia dell'arte cristiana, t. II, pl. 38, No. 2; texte, pl. 45; Perret, Catacombes de Rome, t. I, pl. LXII.

al doilea), pe unul din pereți vedem pe bolnava, care s'a vindecat prin atingerea de haina Mântuitorului, apucându-se de poala hainei Lui. Ea în poziție ingenunchiată; Iisus Hristos stă în comunitatea a doi apostoli.

Dacă Iona se bucura de așa mare renume printre creștinii primari, apoi acest renume se explică prin cuvintele spuse relativ de dânsul de către Mântuitorul în Evangheliile lui Mateiu și Luca ¹⁾. Chipul lui se întâlnește pe cele mai vechi monumente, cari se referă către sfârșitul veacului întâiu sau către începutul veacului al doilea ²⁾, mai ales în cubicula criptei Lucinei ³⁾.

Adesea se zugrăvește deasemenea închinarea magilor, despre care noi știm numai din Evanghelia lui Matei (Mat. II, 1-12). Această închipuire se întâlnește dela veacul al doilea la cimitirul Domicilei ⁴⁾.

În catacombe se pot vedea închipuirea picturală, care reprezintă parabola fecioarelor înțelepte și neînțelepte, despre care deasemenea se vorbește numai în Evanghelia sf. Mateiu (Mat. XXV, 1-13). În cimitirul sf. Chiriac, Mântuitorul e închipuit stând deosebi în hiton și mantie; cu mâna Sa dreaptă ridicată El chiamă, se pare, la sine pe cele cinci fecioare de diferite etăți, cari țin în mâni candelile aprinse. Spre stânga dela Dânsul se află cele cinci fecioare neînțelepte ținând candelile stinse; fața lor e tristă; Mântuitorul nu întoarce asupra lor nici o atențiune ⁵⁾. Această imaginație nu-i prea veche și se referă către veacul al patrulea, dar noi găsim aceeași scenă într'o închipuire mult mai veche în cimitirul sf. Agnessa deși în stare mai puțin întreagă. În centrul unui acosalium stă rugându-se spre dreapta ei cele cinci fecioare înțelepte ținând fiecare în mâna dreaptă câte o candelă, iar în stânga câte un vas cu ulei. Aceleași fecioare sunt reprezentate luând parte la ospățul de nuntă în scena, închipuită la stânga de femeea, ce se roagă ⁶⁾.

În catacombe sunt închipuite și câteva scene, ce alcătuiesc

1) Mat. XII, 39-40; Luca, XI, 29-30, 32.

2) Lefort, *Revue archéologique*, 1880, pag. 158. Pentru veacul al doilea, Comp. pag. 160, 162.

3) De Rossi, *Roma sotterranea*, t. I, pl. XIII, Garrucci, *Storia dell'arte cristiana*, t. II, pl. 2, No. 2.

4) Garrucci, *Storia dell'arte cristiana*, t. II, pl. 30 (magii nu sunt). Perret, *Catacombes de Rome*, t. I; Bottari, *Sculture*, etc. pl. LXX; Lefort, *Revue archéologique*, 1880, pag. 163.

5) De Rossi, *Buletino di Archeologia cristiano*, Octombrie, 1863, pag. 76; Lefort, *Revue archéologique* Dec. 1880, pag. 327.

6) Bosio, *Roma sotterranea*, pag. 461; Garrucci, *Storia dell'arte cristiana*, tom. II, pl. 64, No. 2.

deosebirele sau particularitățile evanghelistului Luca și cari puteau fi împrumutate, prin urmare, numai din Evanghelia lui. Așa, într-o frescă a cimitirului sf. Prischilla¹⁾ se închipuește Buna Vestire (Luca, I, 26-38). Arhanghelul Gavriil, sub chipul unui tânăr, stă înaintea sf. Fecioare, care șade și fața căreia exprimă în același timp și mirare, și frică. Această imaginație e din veacul al doilea.

De asemenea și Iisus la vârsta de doisprezece ani în templu, în mijlocul înțelepților iudei (Luca, II, 40-52), e închipuit într-o frescă din cimitirul sf. Calist. El șade pe scaun. Mâna dreaptă a Lui e întinsă spre mâna unui om, care grăește; în mâna stângă El ține o carte pe jumătate deschisă; împrejurul Lui se află cărturarii iudei.

Creștinii cei dela început cunoșteau Evanghelia sf. Ioan, de asemenea ca și Evangheliile sf. Luca și Matei. În figurile zugrăvite ale catacumbelor noi în adevăr întâlnim scene, despre care se istorisește numai în Evanghelia a patra, ca, de exemplu, nunta din Cana Galileei, convorbirea cu samarineanca la fântâna lui Iacov, vindecarea slăbănogului, care zăcea de treizeci și opt de ani, vindecarea orbului din naștere, învierea lui Lazăr, etc.

Prefacerea apei în vin la nunta din Cana Galileii se preînchipuește pe câteva sarcofagii vechi și în catacomba creștină a Alexandriei din Egipt²⁾. Istoria despre samarineanca se închipuește pe câteva sarcofage și pe frescele catacumbelor. O frescă din cimitirul sf. Domicila³⁾, ne înfățișază această femeie singură la fântână. Altă frescă din cimitirul sf. Pretextat, editată de Perret⁴⁾ prezintă momentul, când ea dă lui Hristos, Care stă înaintea ei, vasul plin cu apă. Aceste două picturi se referă la veacul al doilea⁵⁾. Vindecarea slăbănogului de către Mântuitorul, potrivit istorisirii evanghelistului Ioan (Ioan, V, 9), se reprezintă în catacomba sf. Hermes⁶⁾, dar acest tablou se referă abea către a doua jumătate a veacului al treilea⁷⁾.

1) Bosio, Roma Sotterranea, p. 541; Bottari, pl. 176; dom Guéranger Sainte Cécile, pag. 261, etc. Selicira, din nefericire, acum e ruinat aproape de tot această excelentă scenă, care se referă la veacul al doilea. Lefort, Revue archéologique, Sept. 1880; p. 159.

2) De Rossi, Bulletino di Archeologia cristiana, Octom. 1865, p. 74. cf. fotografia din față pag. 60.

3) Bottari, Sculture e pitture, sagre, t. II, pl. 66, Nr. 3.

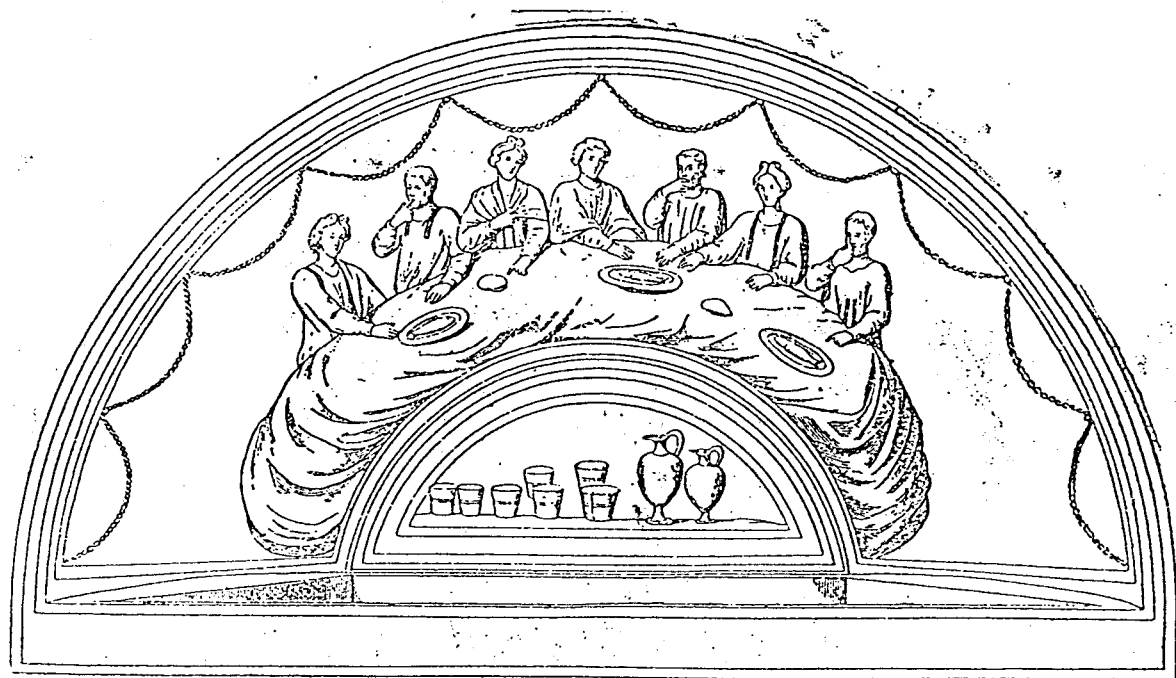
4) Catacombes de Rome, t. I, pl. 81. Comp. Roller, Catac, de Rome, t. I, pl. X. IV „Evident Evanghelia dela Ioan era cunoscută în biserica romană în veacul al doilea“, observă Roller cu ocazia acestei fresce, idem pag. 136.

5) Lefort, Revue archéologique, Sep. 1880, pag. 160, 162. Vezi și altă închipuire din cimitirul sf. Calist, mai pușin veche; tot acolo Noem. 1880, p. 271; de Rossi, Roma sotterranea, t. III, pl. VIII, p. 65.

6) Garrucci, Storia dell'arte cristiana, tom. II, pl. 83, No. 2; Bottari, Sculture, t. III, pl. C L XXXII; vezi altă închipuire la Garrucci, tabl. 23, nota 1.

7) Vezi mai sus, desenul la pag. 1006, unde e închipuit slăbănogul, ducându-și patul.

Cina cea de taină de câteva ori se zugrăvește în catacombe sub formă de pește și pâne, puse pe jertfelnic sau pe masă¹⁾. Dacă se compară cu aceste închipuiri numărul considerabil ale altora, cari adevăresc aceeași importanță, apoi este imposibil a nu vedea într'insele pomenirea minunii despre înmulțirea pânilor, interpretată în acel sens, în care vedem aceasta în capitolul șase al Evangheliei sf. Ioan. Propriu despre minunea înmulțirii celor cinci pâni se povestește în toți cei patru evangheliști²⁾, dar istorisirea despre dânsa în Evanghelia dela Ioan e însoțită de o importantă discuție, unde sfânta euharistie se compară cu mana, cu care s'au nutrit israiliții în pustie (Ioan, VI, 22; VII, 1). Această împrejurare



Inchipuirea Cinei celei de taină

ne permite a afirma, că artiștii creștini cunoșteau această istorisire a Evangheliei a patra. Despre asta se poate conchide nu numai dintr'o singură închipuire a acestei minuni, pentrucă ea ar putea fi împrumutată de asemenea dela sinoptici, dar ea se putea scoate și din închipuirea căderii manei. Pe închipuirea din catacomba sf. Chiriac această pâne cade din belșug, și o adună israiliții, reprezentăți prin doi bărbați și două femei³⁾. În vedere că scenele din

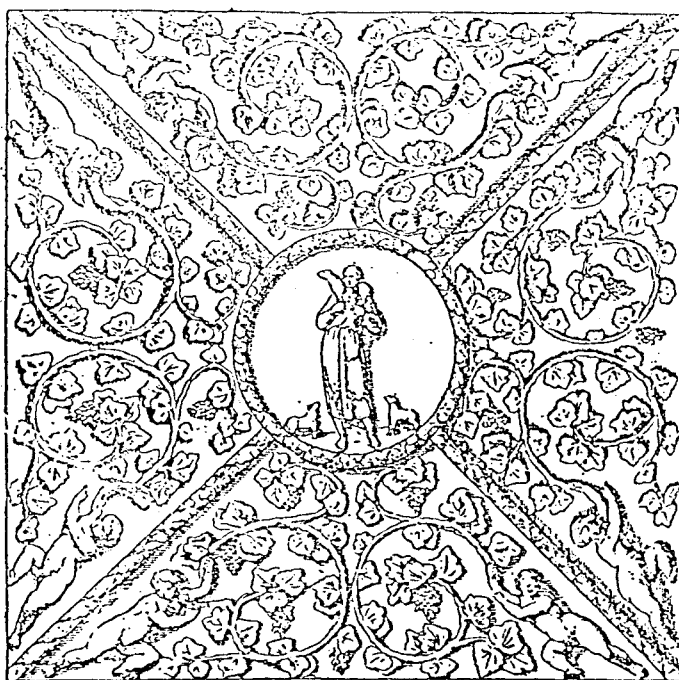
1) Vezi desenul la pag. 1032, care prezintă o frescă din cimitirul sf. Agnessa, cu închipuirea cinei de taină. Pe sf. masă vedem trei farfurii, conținând fiecare câte un pește deosebi și două pâni. Înaintea lor două vase mari și șapte coșuri, cari amintesc de miraculoasa înmulțire a pânilor. Vezi Bottari, Sculture, pl. C LI; Garrucci, Storia dell'arte cristiana, pl. 60.

2) Mat. XIV, 13—21, .

3) De Rossi, Bulletino, Oct. VI, 30—44; Luca, IX, 10—17; Ioan, VI, 1—14.

Vechiul Testament apar în catacombe nu altminterea, ci în senz simbolic, nouă ni se pare, că nu se poate a nu vedea aicea oarecum un ecou al cuvântării Mântuitorului, care a comparat sfântul Său trup cu mana ¹⁾. Trebuie de observat, afară de faptul, că această închipuire se referă la veacul al patrulea. Închipuirea înseși a minunii se întâlnește adesea, și ea se poate vedea în cele mai vechi picturi. Noi nu ne îndoim, deși nu putem aduce dovezi pozitive, că însuși faptul deseori repetări a acestor chipuri se explică anume prin cuvântarea Mântuitorului, de care noi citim numai în Evanghelia lui Ioan.

Închipuirea orbului din naștere se întâlnește destul de des,



Închipuirea viței de vie

cu deosebire pe sarcofagii. În fresca sf. Calist vedem orbul în genuchi înaintea Mântuitorului, cu mâinile rugătoare ridicate spre Dânsul. Mântuitorul cu mâna Sa dreaptă se atinge de ochiul său stâng (Ioan, IX, 6). Învierea lui Lazăr, de care, ca și de minunea orbului din naștere, noi știm numai din Evanghelia lui Ioan (Ioan, XI), este unul din cele mai obișnuite lucruri de pictură în catacombe și se găsește pretutindenea ²⁾. Ea se întâlnește, de la veacul al doilea, la cimitirul sf. Priscilla ³⁾ și la cimitirul sf. Domit

1) Idem, pag. 79—80.

2) Bottari, Roma sotterranea, t. III, pl. 176, nr. 25; Perret, Catacombes de Rome,

t. I, pl. XXXIV bis.

cila. Miraculoasa prindere de pește, de care se istorisește în ultimul capitol al Evangheliei dela Ioan (Ioan, XXI, 1-14), a servit de obiect al câtorva zugrăveli, din care unele aparțin celor mai vechi artiști. Șapte ucenici, de care se pomenește de evanghelistul, iau parte la dumnezeescul prânz. Pe masă vedem două sau trei blide, dar în ele nu e nimica alta decât numai pește.

Se poate considera deasemenea împrumut din Evanghelia a patra unul din cele mai vechi episoade ale catacombelor. „Primul după timp din aceste tablouri se referă către veacul al doilea, poate cătră finele veacului întâiu, prezintă o viță de vie în grădina Domicilei ¹⁾, este, se pare, comentarul complet al capitolului XV, al Evangheliei lui Ioan, pentru că ramurile acolo ies dintr'o viță, cum vedem aceasta și în parabola istorisită de Evanghelia a patra ²⁾“.

Astfel Evanghelia dela Ioan, autenticitatea căreia se dispută cu o deosebită inverșunare, era deasemenea deplin cunoscută primilor creștini, ca și Evanghelia dela Mateiu și Luca, începând din veacul al doilea. În ce chip ar fi putut ea să se răspândească printre creștini și să fie primită din acel timp în calitate de operă a apostolului, dacă ea ar fi fost scrisă abea în acest timp în Asia Mică?

Afară de scenele evanghelice, în cele mai vechi picturi ale catacombelor nu se întâlnesc alte chipuri, împrumutate din cărțile Noului Testament. Două litere apocaliptice ³⁾, A și ω, în aplicație la Mântuitorul, se întâlnesc pe câteva epitafe creștine pe ambele părți ale monogramei lui Hristos ⁴⁾, dar ele apar deja într'un timp destul de târziu, și anume în veacul al patrulea ⁵⁾.

În unele închipuiri se poate vedea deasemenea împrumutări, făcute din Apocalips, și într'insele cerul e înfățișat sub aspectul a șapte stele ⁶⁾; dar aceste închipuiri se întâlnesc numai pe sarcofagii sau mozaicuri. Raiul sau cerul, lăcașul fericirilor, de obicei se zugrăvește sub aspectul unei grădini cu pomii raiului, adecă asemenea aceleia în care se aflau Adam și Eva înainte de

1) Vezi desenul, care reprezintă vița sacră, după Bosio, Roma sotterranea t. II, p. 3, pl. 93. În mijloc e înfățișat Bunul Păstor, purtând pe umere oaea rătăcită. La picioarele Lui se află încă două oi. Împrejur, în patru sectoare deosebite e închipuită vița tainică, îngreuiată de frunze și roade.

2) Roller, Les Catacombes de Rome, t. II, 1881, pag. 373.

3) Apoc. I, 8; XXI, 6; XXII, 13.

4) Roller, Les Catacombes de Rome, t. I, pl. X.

5) Idem, pag. 42.

6) Apoc. I, 16; Martigny, Dictionnaire, p. 285. Comp. închipuirea lui Avacum, care duce de mâncare lui Daniil, idem, pag. 237.

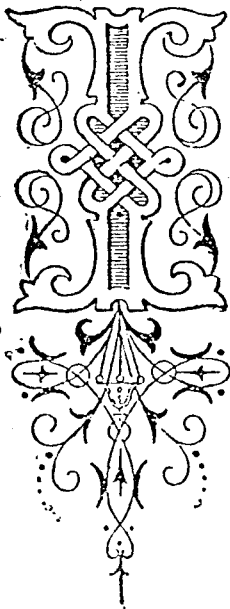
căderea lor. Edemul, după interpretarea alegorică a primilor creștini, se considera simbolul locașului veșnic al fericiților.

Catacombele astfel ne prezintă, privind după cercul mărginit de obiecte pictate într'însele, o exactă confirmare al caracterului canonic a câtorva cărți ale Vechiului Testament și autenticitatea celor patru Evanghelii. Această dovadă are cu atât mai mare putere, că este dovada cea mai clară și mai pipăibilă. Aicea nu este nevoie a explica texte obscure, capabile de diferite interpretări. Prezența acestor închipuiri în catacombe este un fapt neîndoelnic, care dovedește în chip irefutabil vechimea acelor cărți, cari vorbesc de aceste scene.



Chipul Mântuitorului Hristos

CAPITOLUL XIX.

DATE ARHEOLOGICE, PRZENTATE DE CHIPURILE
PICTATE ALE CATACOMBELOR.

nsirând dovezile, cari se pot împrumuta din figurile pictate ale catacombelor în favoarea autenticității Evangheliilor, ne rămâne numai să expunem acele date arheologice, cari sunt supuse studiului nostru.

Monumentele creștine din primele veacuri ne arată cum se înțelegeau atunci diferitele fapte biblice și care era tradiția dominantă relativ de dânsese. Dar ele ne prezintă și câteva informațiuni arheologice și exigetice, cari deasemenea nu s lipsite de importanță. Numărul lor dealtmintrelea e destul de neînsemnat, din cauza numărului mic al lucrurilor, prelucrate de artiști în catacombe. Noi vom semnala numai aceia ce ni se pare că merită mai multă atențiune: din Vechiul Testament: scena ispitei lui Adam și Eva, aducerea ca jertfă a lui Isaac, istoria cu Iona, prietenii lui Daniil, cari au refuzat să se închine statuei lui Nabuhodonosor; din Noul Testament: Magii, mormântul lui Lazăr, chipurile Mântuitorului, a Preasfintei Fecioarei Maria, a sf. Iosif, a sfinților apostoli Petru și Pavel.

1) Scene din Vechiul Testament lămurite de chipurile picturale din catacombe.

Creștinii primari vedeau în șarpele, care a ispitit pe Eva, nu pe însăși această târâtoare, ci pe diavolul, care a intrat în trupul șarpelui. Pe o frescă din cimitirul sf. Agnessa, edată de Perret¹⁾, el se închipuește cu bust de om, care se termină cu coadă de șarpe. Cu ochii, plini de mulțămire de sine răutăcioasă, el privește la protopărinții noștri, ca la jertfele ispitirei sale. Numeroasele scene cu chipurile ispitei lui Adam și Eva, arată, că în acel timp nu era o tradiție statornică relativ de caracterul pomului cu fructele oprite. Acum el se reprezintă sub forma unui smochin²⁾, mai încolo sub chipul altor pomi, genul cărora e greu de stabilit.

Aducerea întru jertfă a lui Isaac, adesa se întâlnește pe vechile monumente și se reprezintă în chip foarte diferit. Pe Avraam și fiul său sunt haine diferite, și ei însăși se află în situație diferită: de câteva ori jertfelnicul se înfățișază constând din două pietre stând, pe care în curmeziș a fost pusă a treia piatră, și în alte cazuri el are înfățișarea meselor obișnuite. Evident, pentru această înfățișare artiștii n'au avut o tradiție determinată și statornicită. Același lucru era și relativ de Moise.

Istoria privitoare la Iona, din contra, se reproduce totdeauna în același chip. Acesta este unul din lucrurile cele mai dese întâlnite în catacombe și pe toate monumentele creștine ale anticității. Istoria despre Iona se înfățișază în patru scene: Iona se aruncă în marea și se înghite de un pește; Iona aruncat de pește; Iona șezând sub umbra plantei; Iona stând trist fără nici o apărare sau mai exact sub planta uscată de razele arzătoare ale soarelui. În toate aceste scene, prorocul se reprezintă gol. Corabia, pe care el călătorea din Iapinu are o formă obișnuită; această formă variază pe diferitele monumente; dar monstrul marin și planta totdeauna se înfățișază la fel.

Peștele, care a fost unealta dumnezezeștei răzbunări și despre care au fost așa de multe dispute³⁾, se înfățișază cu trupul de proporții enorme, care părea asemenea șarpelui sau draconului în partea lui de dinapoi. La dânsul era enormul său cap lung și gâtul subțire, urechile mari și dinainte două picioare⁴⁾. Asemenea monstru,

1) Perret Catacombes de Rome, t. II, pl. 41.

2) Idem, t. II, pl. 22.

3) Jean L'heureux, Hagioglypta sive picturae et sculpturae sacrae antiquiores p. 215—219. El presupune, că acest monstru, înfățișat pe monumentele creștine este πλοτωνε a lui Aristotel, pistrix al autorilor latini; dar forma pistrix nu-i asemenea aceleia, care se reprezintă pe monumentele creștine.

4) Vezi desenul la pagina 1006 sub gravură.

năgrișit, năciocdată n'a trăit nici într'o lume, dar închipuirea lui în tot cazul dovedește, că Iona a fost înghițit de un chit. Textul evreesc al cărții prorocului nu numește acest pește, el se mărginește la expresia dag gadol ¹⁾, „un pește mare“; ev. Matei (Mat. XII, 40), îl numește Κήτους. Această expresie din urmă a primului evanghelist a și servit pentru artiștii creștini de motiv a reprezenta acest monstru în acea înfățișare, cum au și făcut aceasta. Κήτους la cei vechi era numirea unei constelațiuni, și această constelațiune se reprezenta întocmai tot așa, ca peștele lui Iona în catacombe, cum se poate vedea aceasta pe vechile cruguri creștine, ce se află în muzeul Neapolei ²⁾. Același monstru marin la fel se înfățișază pe arcul lui Tit, pe postamentul sfeșnicului cu șapte lumini, luat din templul Ierusalimului. Această împrejurare face să nu fie deloc stranie aceea, că un tip tot așa a fost primit și în catacombe.

Planta sub care odihnește Iona, totdeauna este cucurbita, adecă tigno.

Catacombele ne dau deasemenea un important argument în favoarea aceluia lucru, că biserica atuncea se folosea de traducerea italiană a sf. Scripturi. Se știe, că fer. Ieronim, în traducerea sa a cărții prorocului Iona, traduce prin cuvântul ederă evreescul chicaoion, care însemnează plantă (probabil, rișin sau palma-christi), prin care prorocul, după propoveduirea în Nineva, aștepta să se împlinească amenințările sale. În numeroasele înfățișări ale lui Iona, ce ni le-au dat artiștii creștini primari, el, neconținut, ni se înfățișază sub o plantă în formă de curpăn, dispus în formă de leagăn. Și în adevăr, în vechea traducere latină, cunoscută sub numirea de Itala, stătea cucurbita în loc de hedera (merișor). Această schimbare a fost una din acelea, de care s'a reproșat mai mult fer. Ieronim. „Să scriem dară, - zice Rufin în „muștrările“ sale contra fer. Ieronim, făcând aluziune la înfățișările picturale din catacombe, - să scriem dară chiar pe mormintele străbunilor, că aceia, cari au cetit altmintrelea acest (loc din prorocul), au știut deasemenea, că Iona s'a folosit de umbra nu a tidvei, ci a merișorului“ ³⁾. Chiar fericitul Augustin ⁴⁾ la început reproșă traducătorului pentru acest novism, care trebuia să turbure și în adevăr turbură pe credincioși, atât de deprinși să asculte cetirea despre

1) Iona, II, 1.

2) Jean L'heureux, Hagioglypta, pag. 215; Real museo barbonico, 1829, t. V, pl. 52.

3) „Scribamus etiam in sepulcris veterum, ut sciant et ipsi qui hic (Jonas, IV) aliter legerant, quia Jonas non habuit umbram cucurbitae, sed hederac“. Rufin, Invect. II, 35, t. XXI, col. 614.

4) S. Jeron., Ep. CII, ad August, 22, t. XXII, col. 390.

čucurbită. Numeroāsele chipuri ale tidvei în catacombe și pe monu-
mentele mormāntale ne explică pricina acelei mișcări, care a fost
produsă de schimbarea acestui cuvânt din cartea prorocului Iona
prin alt cuvânt de hedera sau merișor.

Dacă trecem dela cartea lui Iona la cartea prorocului Daniil,
apoi găsim în catacombe închipuirea interesantă a unui episod
prea bine cunoscut. Interpreții nu pot să se învoiască între dānșii
în chestiunea aceea: fost-a oare idolul de aur, căruia Nabuho-
donosor a voit să constrângă să se închine pe cei trei prieteni ai
lui Daniil, un simplu bust pus pe o coloană, sau în adevăr o
statuē uriașă. Interpreții moderni înclină către părerea primă, din
cauza proporțiilor acestei colosale opere, care avea șasezeci de
coți în înălțime și șase în grosime (Dan. III, 1). Artiștii creștini
deasemenea au înțeles textul lui Daniil. Într'un arcosalium din cu-
bicula sf. Cecilia, între alte lucruri, se poate vedea chipul și al
lui Nabuhodonosor, care a voit să silească pe tânărul evreu să
se închine idolului. Acest idol constă dintr'un simplu bust, așezat
pe o coloană, care avea înălțimea de la patru la de șase ori mai
mare decât însuși bustul regelui Nabuhodonosor¹⁾. Insuși bustul,
se pare, închipuește pe regele Nabuhodonosor și nu idolul, pen-
trucă el e asemenea regelui, stând în rând cu dānsul²⁾.

În rând cu cei trei tineri evrei, cari au refuzat să-și schimbe
religia lor, în Babilon, nu arare ori se zugrăvesc cei trei magi,
închinându-se lui Mesia cel nou născut în Babilon. Acum noi ne
vom ocupa de aceste trei persoane, și deasemenea și de alte scene
din Noul Testament, relativ de care figurile picturale din cata-
combe dau deasemenea unele informațiuni arheologice.

2) Scene din Noul Testament, lămurite de picturile din catacombe.

Tradiția artistică despre magi n'a fost riguros stabilită în ce
privește câteva amănunte, dar ea a fost fixată cu privire la
altele, pe chestia, în privința căreia figurile monumentale nicio dată
nu au variat. Magii se reprezintă câteodată în număr de patru,
câteodată în număr de doi, dar mai adesa numai în număr de

1) Bosio, Roma sotterranea, p. 279. Garrucci, Storia dell'arte cristiana, t. II, tav. 35, No. 2; texte, p. 41. Bottari, Roma Sotterranea, tav. 82. — Tot o astfel de figură se poate vedea pe sarcofagul, reprodus la Allegranza, Mon antichi di Milano, t. IV; Bosio, Roma sotterranea, p. 63.

2) Această figură vezi în Les Livres Saints et la critique rationaliste, t. IV, figura 136.

trei. În această privință se întâlnesc câteva deosebiri, cari, fără îndoială atârnă de calculul simetriei, dar în alte privinți între toate monumentele domină uniformitatea. De exemplu ele reprezintă oameni de una și aceeași rasă, iar nu ca aparținând la trei rase deosebite, cum ei se zugrăvesc pe cea mai mare parte din tablourile moderne. Aceștia nu-s regi, cum ei adesa¹⁾ au reprezentat în acele vremi, ci simplu persoane însemnate. Pe cap ei au de obicei șepci frigiene, ca și la cei trei tineri evrei în cuptor²⁾. Imbrăcați sunt ei cu mantale, pe deasupra cărora câteodată flutură mantia, aruncată pe spate; mijloacele lor sunt încinse; picioarele goale sau acoperite cu pantaloni strâmți. Așa era costumul perșilor, de unde se vede, că, după credința bisericeii primare, magii erau de neam persan sau a țărilor de pe frontiera ei. Această credință are o mare însemnătate, de oarece vechii artiști creștini erau foarte



Magii, prezentând daruri Mântuitorului

aproape de acele evenimente, amintirea cărora ei au eternizat-o în picturile lor.

Celelalte scene, reproduse în catacombe, nu revarsă nici o lumină deosebită asupra interpretării arheologice a textului sacru. Excepție face numai scena învierii lui Lazăr. Numeroasele chipuri ale acestei minuni alcătuiesc interpretarea istorisirii evanghelistului Ioan. Răposatul se închipuește înfășurat în scutece asemenea de modul, cum se făcea în Egipt³⁾. El până întru atâta samănă cu mumiile, încât, când acum câțiva ani în urmă, au fost găsite

1) Vezi desenul magilor, cari aduc darurile lor Preasfintei Fecioare, ce șade și ține pruncul pe genunchi. Garrucci, Storia dell'arte cristiana, pl. 56.

2) Comp. Fouard, la Vie de Notre-Seigneur Jésus-Christ., édit. 2^e, t. I, p. 81, 89.

3) Vezi Bosio, Roma sotterranea, p. 359, 383, 393; de Rossi, Roma sotterranea, t. II, tav. XXIV, și toate colecțiunile monumentelor catacombelor. În cea mai veche închipuire, care poate fi cunoscută, anume în închipuirea din cimitirul sf. Priscilla, Lazăr nu e înbodelit în scutice, ca o mumiie. Lefort, Revue archéologique, Sept. 1880, pag. 160.

în catacombe statuetele, cari închipuiau pe Lazăr cu legăturile lui, atunci la început se credea, că aceștia sunt idoli egipteni¹⁾. Câteodată cel înviat se zugrăvește deja pe jumătate degajat de scutice. Scuticile în genere au culoarea albă, cum erau acestea în Egipt. Lazăr de obicei stă în picioare. Capul lui e înfășurat cu pânză, așa că fața îi rămâne descoperită. El e mic ca un prunc. Mântuitorul îl cheamă la viață, când (și aceasta cele mai dese ori) atingându-se de el cu toiagul, semn al atotputerniciei, când simplu întinzând spre el mâna dreaptă. Acest toiag, fără îndoială, este simbolul curat împrumutat din viața lui Moise, cu care a săvârșit minunile sale în Egipt.

Mormântul, vădit, se închipuia nu numai după istorisirea evanghelică, ci deasemenea și de acord cu anumite obiceiuri ale iudeilor. Acestea, de obicei, sunt gropnițe, săpate în stâncă²⁾, în care se pogoară cu ajutorul câtorva trepte de scară. Câteodată el e împodobit, iar câteodată rămâne fără nici o podoabă³⁾. „Gropnița lui Lazăr, cum ni se arată astăzi, este o peșteră săpată în piatră și o parte lucrată din piatră; în ea se pogoară pe șase trepte; peștera e acoperită cu o piatră așezată orizontal, prin care se închidea intrarea într'înșă; asta conglăsuște în totul cu cuvintele Evangheliei: „Acea era o peșteră și o piatră era așezată pe dânsa“ (Ioan, XI, 38). Deși ea se deosebește de forma obișnuită a vechilor gropnițe, ce se găsesc și acum, când morții se puneau nu în nișe deosebite, ci într'o singură peșteră, în care se puteau pune câteva trupuri⁴⁾. De aceea se vede, că tradiția palestiniană nu e în totul de acord cu monumentele catacombelor relativ de forma gropniței lui Lazăr; dar pictorul, ca să prezinte minunea bine văzută, a trebuit să schimbe amărunțimile, pentru că altminterlea în fundul peșterii nu s'ar fi putut vedea răposatul.

Afară de punctele indicate de noi, catacombele nu ne dau nici un fel de informațiuni iconografice.

Evangheliile nu ne dau nici cele mai mici informațiuni despre înfățișarea externă a Mântuitorului. Picturile catacombelor nu mai în parte completează această lacună. Teama de tot ce ar

1) Narthcote et Brownlow, Roma sotterranea, t. II, p. 328. Comp. Ioan, XI, 44. Primii creștini aveau așa iubire de istorisirea despre Lazăr, pe care ei, cum am observat deja, cu dreptate o considera amanetul viitoarei lor învieri, că dacă nu puteau cu ajutorul picturii sau sculpturii să reproducă acest lucru pe morminte, ei puneau afară statuete de metal sau de fildeș de a lui Lazăr.

2) Bosio, Roma sotterranea, p. 567.

3) Vezi mai sus desenul la pag. 1006, medalie la dreapta, și la pag. 1023, scena la dreapta, sub corabia lui Noe.

4) Mislin, Les Saints Lieux, t. II, p. 483—484.

fi putut avea măcar cea mai mică asemănare cu idololatria, în acele țări, unde se întâmplau așa de revoltătoare crime cu închipuirile zeilor, au împedecat pe creștinii primului secol de a eterniza cu ajutorul picturii, trăsăturile sfinte ale chipului Răscum-părătorului nostru. Din veacul al doilea s'a făcut dispută despre frumuseța sau întunecimea feții Lui ¹⁾. Deaicea, cum zice sf. Irineu, nimenea nu știa cum a fost chipul Mântuitorului ²⁾. Cu toate acestea deja anume din veacul al doilea a intrat în obicei un fel de tip tradițional al lui Iisus Hristos. Izvorul lui sau, cel puțin, primul exemplu cunoscut îl găsim în capela catacombei sf. Domicila ³⁾. „Mântuitorul neamului omenesc acolo apare în deplina închipuire, asemenea vechilor imagines clypeatae ale romanilor. Fața Lui e de formă ovală, puțin lungăreață, expresia serioasă, plăcută și melancolică, barba scurtă și rară, către sfârșit ascuțindu-se; părul, despărțit dela mijlocul frunții și căzind pe amândoi umerii în două bucle lungi și crețe“ ⁴⁾. Noi reproducem acest prețios monument al artei vechi la pagina 1040 ⁵⁾. Acesta e acel tip, care a inspirat pe Leonardo-da-Vince, pe Rafael, pe Anibal Carras, etc. El se întâlnește în tot periodul bizantin și în vechile mozaicuri ale Romei și ale Ravenei; el s'a păstrat în curgera evului mediu și astfel a ajuns până la primii artiști ai epocii renașterii ⁶⁾.

În literatura laică, și întrucâtva și cea duhovnicească, întrucât ea a cedat la anumite curente, nu arare ori se poate întâlni păreri limpezi exprimate sau subînțelese, că chipul existent în genere primit al lui Iisus Hristos este chipul în esență ideal, întruparea ideii binelui și frumuseții într'o formă prea frumoasă, dar nu este nicidecum reproducerea exactă a persoanei istorice a lui

1) Despre disputa, produsă între părinții greci și latini despre frumuseța sau nefrumuseța lui Iisus, vezi Rio, *L'art chrétien*, Introducere, 1874, t. I, p. 41—42; Lanpriot, *Le Christ et la tradition*, Paris, 1865, t. II, p. 214—221; comp. S. Jeron. *Epist. LXV*, ad *Principiam Virginem*, 8, t. XXII, col. 627; *De Incarnat.* p. 14, art. 4, disp. 32, 173—174.

2) *Iren. Cont. haer.* I, 25, 6, III, 19.

3) Bossio, *Roma sotterranea*, p. 253; Bottari, *Sculture e pitture sacrè*, t. II, pl. LXX; Garrucci, *Storia dell'arte cristiana*, t. II, pl. 29, No 5 (II siècle); *Narthcote et XVIII*, p. Brownlow, *Roma sotterranea*, t. II, p. 218—219.

4) Martigny, *Dictionnaire des antiquités chrétiennes*, p. 387. Se poate vedea pe portretele Mântuitorului nostru aceea ce spune *Narthcote et Brawnlow*, *Roma sotterranea*, t. II, p. 214, 215—225, Kügler, *The schools of painting in Italy*, trad. Eastlake, 1851, t. I, p. 15—17.

5) Noi l-am pus acel portret la începutul prezentului capitol.

6) Nichifor Calist, monah grec și istoric, care a murit pela anul 1350, amărunchit descrie chipul lui Hristos după tradiția bizantină în lucrarea sa „*Istoria bisericească*“; vezi mai sus, p. 177.

Hristos. Această părere cu deosebire s'a întărit sub influența lucrurilor școlii critice, care, supunând analizei critice fără cruțare toate mărturiile istorice și tradiția despre Hristos și ne oprindu-se chiar nici înaintea raporturilor negative față de înseși sfintele izvoare ale creștinismului din cuprinsul lor, negreșit, deja nu s'a arătat ceremonioasă față de datele privitoare la chestiunea despre exteriorul lui Hristos, așa că toate spusele despre el, cari au ajuns de la o vreme deja târzie, comparativ s'au redus sub o singură categorie a operilor neautentice ale evlaviei sau chiar a amatorilor simpli de știință dintre creștinii de mai târziu. Extremitățile acestui criticism din fericire, în mare măsură au rupt încrederea în înseși metoda școlii critice și contra lui s'a născut o reacție binefăcătoare, care începe să se manifeste în multe privințe și între altele, nu zăbovi să se reflecteze și asupra chestiunii despre autenticitatea chipului existent și în genere primit al Mântuitorului Hristos. În acest din urmă raport a fost citită o lecție foarte interesantă nu de mult în Anglia, de președintele „Asociației regale a artiștilor” Vaik-Beiliss, care și-a luat tema sa anume chestia despre „Autenticitatea chipului general primit al lui Hristos” și a examinat chestiunea în afară de orice tendințe religioase sau teologice, ci curat din punct de vedere artistico-istoric, ca reprezentant al artei libere. Părerea lui deci capătă un interes cu atât mai mare, că acest glas liber al artistului este în favoarea autenticității istorice a unuia din cele mai scumpe tradiții creștine. Noi vom expune pe scurt cuprinsul acestei interesante lecții¹⁾.

Infățișarea chipului lui Hristos, în genere primit, după părerea lui Beiliss, nu este invenția geniului al vreunui mare pictor, ci adevăratul chip al unei persoane reale. Sub chipul lui Hristos în cazul dat el înțelege nu cutare sau cutare în special: nu cea mai acurată pictură a lui Rafail în contrast cu mozaicul grosier al evului mediu, nu pictura latină cu deosebirile ei de cea grecească; nu are el în vedere deasemenea vreo pictură oarecare particulară după vreo podoabă veche creștină, un medalion sau în genere vreun monument, care ar fi putut să pretindă o autoritate deosebită. Tot ceea ce înțelege el, acesta e acel chip obștesc, care e comun tuturor monumentelor existente, — figura s'a purtat pe dinaintea sufletului pictorilor tuturor veacurilor, când ei s'au încercat să-l zugrăvească chipul și care neconținut s'a purtat și nouă pe dinaintea, când ne închipuim pe Hristos independent de orice chip particular a Lui, care a existat pretutindenea, când într-o formă

1) Vezi Tercovnai Vestnic No. 5 pe 1893, pagina 68—70.

mai mult sau mai puțin, și, în fine, acel chip, pe care noi înconștient îl avem în vedere, când avem, dintr'o serie întreagă de portrete, să indicăm sau să luăm pe acela, care produce înaintea noastră anume pe Hristos, și nu o altă persoană oarecare. Acest chip noi îl putem vedea pretutindenea, - în statuile și icoanele ce împodobesc catedralele noastre, pe ferestrele picturale ale bisericilor de enorie, pe tablourile atârinate prin școli, și pe lângă aceasta cu deosebire se aruncă în ochi, ce este comun tuturor felurilor de artă și tuturor țărilor și acum a devenit în tot cazul tipul statornicit. Nici unui pictor-artist al timpului nostru nu poate nici prin cap să-i treacă gândul de a-i schimba forma sau să declare pretenția la asta, că adică chipul lui Hristos, desemnat de dânsul, este propria sa invenție. De aceea nici nu este nici o nevoie a dovedi, că chipul lui Hristos, care există astăzi, nu este chipul timpului nostru. Tablourile lui Coreggio, ale lui Rafail, Angelo, Tițian și ale altora ne întorc deodată înapoi către epoca renașterii științelor și artelor, și dacă în genere în istoria artei a fost un astfel de period, când au trăit oameni, cari ar fi putut să inventeze acest tip, apoi aceasta anume este vremea de atunci. De la Djiotto în veacul al XIII, până la Tițian în al XVI noi avem o serie întreagă de pictori artiști, cari marchiază cel mai înalt nivel de dezvoltare al artei religioase, care e cunoscută în istoria omenirii. Căruia însă din acești mari pictori datorim noi acest chip? Li datorăm noi oare fineței lui Rafail, fanteziei lui Mihel Angelo și Tițian, delicateței lui Coreggio sau entuziasmului pios a lui Fra-Andjelico? În realitate chipul lui Hristos prin origina lui tot așa de puțin se datorește invențiunii creatoare a acestor mari artiști, ca și invențiunii artiștilor contemporani de astăzi (lui Vattei, Bari-Djans, Gent și altora). Ei l-au găsit deja existând: în modele existând cu mult înainte de dânsii ei au recunoscut ceva mai mare și adevărat, mai dumnezeesc decât ce ar fi putut creia ei înseși. Acești oameni - cei mai mari pictori ai lumii, oameni cu o extraordinară independență de idei și cu un puternic sentiment național, în această activitate mai principală din viața lor în calitate de artiști s'au mărginit la aceea, că, înlăturând propria putere de invențiune, de independență, de întrecere, de naționalitate, cu un cuget și cu smerenie au primit acest tip al lui Hristos din alte mâni. Cine dară au fost acei oameni, dela cari ei au putut prin moștenire să primească aceasta? Intorcându-ne privirile noastre înapoi mai de parte de veacurile XVI, XV, XIV și XIII, la ce ajungem noi oare? Ajungem la timpurile, la care ar fi deja zadarnic să și întrebăm, ce pictor-artist a inventat acest chip atunci? Atuncea pur și simplu nu era nicidecum nicăirea astfel

de pictori, cari ar fi putut să-L inventeze. În curgere de o mie de ani întreagă arta a fost moartă, și cu toate acestea în curgerea întregului acestui timp a existat neschimbat în toată strălucirea lui tot același chip al lui Hristos viu, grăitor și original.

În timpul domniei lui Constantin cel Mare, creștinismul pentru întâia oară a fost recunoscut și a început a primi dela stat susținere, și marele bazilice, în cari se rugau creștinii, erau împodobite cu tablouri în mozaic, din care multe s'au păstrat până la vremea noastră. Beiliss a scos copie de pe unele din ele, și ele nu lasă nici cea mai mică îndoială relativ de acel izvor, din care marii pictori-artiști ai epocii renașterii au împrumutat chipul lui Hristos. Dar vorbind astfel, noi deja cu 1400 de ani ne depărtăm de timpul nostru în fundul anticității creștine, și acolo găsim, că chipul lui Hristos atunci exista perfect tot așa, pe care astăzi pretutindenea îl vedem. Domnia lui Constantin cel Mare a continuat dela anul 306 până la 337, și cititorul găsește posibil să arate, că acest chip exista în toată intangibilitatea sa și înainte de acel timp. Dovezile aduse de dânsul în folosul acestui lucru sunt cu deosebire interesante și convingătoare. Anume sub domnia lui Constantin vădit s'a semnalat, divergența între cele două jumătăți ale bisericii creștine și anume între biserica greacă și cea latină. S'ar putea, mă rog, să ne mirăm de aceea, cum deosebirile așa de fine au putut duce în urmă la sfâșierea hitonului celui necusut al lui Hristos, dar această divergență în tot cazul a lăsat urmele ei asupra artei pe chestia chipului în discuție al lui Hristos. În Constantinople, Moscova și St. Petersburg chipul lui Hristos, care împodobește pereții bisericilor, corespunde exact chipurilor cari există în Roma, Paris și Madrid numai cu acea deosebire, că pe icoanele bisericii latine noi totdeauna vedem părul împărțit neted în formă de arc deasupra frunții, pe când pe icoanele grecești totdeauna un vrav nu mare cade dela mijlocul frunții și separat de celălalt păr, pe umere. Aceasta înseamnă, că aceste biserici, cu toată înstrăinarea, lupta și dușmănia lor, au rămas neschimbat de acord pe chestia chipului lui Hristos; că acele modele, cărora ele au urmat în această privință, au fost la fel, și aceste modele, evident, existau deja de mai înainte de divergența ce s'a ivit între dânsule.

Astfel, noi ne aflăm deja în periodul primelor trei veacuri ale creștinismului. Și ce oare vedem noi în acest timp? Acesta a fost lungul și întunecatul period al prigonirilor contra creștinilor din partea împăraților romani, cari, începând cu prima domnie, ce a avut loc sub Nerone, peste câteva zeci de ani după înăl-

țarea lui Iisus Hristos, s'au prelungit până la a zecea prigoană, care a avut loc sub Dioclețian, tocmai în ajunul domniei lui Constantin cel Mare. În cursul acestui grozav period, ceice au primit noua credință, își găsiră refugiu în catacombe, unde ei săvârșeau slujbele lor religioase și în depărtatele margini ale cărora ei aveau loc pentru înmormântarea răposaiților lor confrăți, și anume la catacombe trebuie să ne adresăm noi pentru cele mai timpurii cronici ale bisericii creștine. Rămășițele ce se găsesc într'însele constau mai ales din chipuri zugrăvite pe pereți și din anumite vase și din podoabe, ce se află pe morminte, pe cari sunt gravate simboluri și figuri, ce se referă la istoria creștină. Aceste picturi servesc drept cele mai timpurii despre credința predată de Hristos - Hristos după înviere, Hristos, care a trecut prin râu pe miezul rănit, Hristos, care iarăși aduce rodul pomului vieții, care învie pe Lazăr, - într'un cuvânt aproape în toate împrejurările vieții și slujirii Lui, proslăvirea Lui în ceruri și făgăduința Lui despre adoua sa venire. Din capăt în capăt pe aceste întunecate intrări, unde biserica în pruncie și-a petrecut viața sa, pretutindena unde se întâlnește chipul lui Hristos, El neapărat se întâlnește în aceeași înfățișare, care ni e așa de cunoscut nouă tuturor. Diferitele închipuiri pe vasele de sticlă, pus la rând cu răposaiții, s'au păstrat în pătura de var, în care era obiceiul a ascunde trupul, și aceste chipuri trecând veacuri întregi, ne mărturisesc tot de același chip al lui Hristos.

Acum ne rămâne să determinăm numai, către care parte a primelor două veacuri a erei creștine trebuie a raporta aceste rămășițe: În acest moment în ajutorul artei vine istoria, pentru că Tertulian, care a trăit și a scris pe la jumătatea veacului al doilea, vorbește lămurit despre chipurile lui Iisus Hristos în calitatea Bunului Păstor pe vasele de sticlă, cari se întrebuințau la vechii creștini, și el grăește de asta ca de un astfel de lucru, care exista deja demult. Astfel noi ne apropiem de veacul întâiu. Dar nici prin aceasta nu se epuizează încă toate mijloacele de argumentație în favoarea autenticității chipului existent al lui Hristos. Artistul-lector a făcut o fotografie de pe un vechiu tablou, care reprezintă minunea prefacerii apei în vin. Aicea e remarcabil, că în timp ce în istorisirea evanghelică despre minune se spune numai despre șase vase de apă (Ioan, II, 6), aicea pe acest tablou sunt închipuite șapte; iar aceasta însemnează că zugrăvirea a fost făcută încă atuncea, când istorisirea despre minune ajunsese deja la Roma, dar încă numai în calitate de povestire pederost, făcută cu cuvântul, cu cunoscutele variațiuni în asemenea cazuri de amărur.

fiimi. Despre această minune se istorisește numai în Evanghelia dela Ioan, iar această Evangheliie și este anume aceia, pe care chiar critica modernă o raportează la veacul întâiu. Adresându-se către celelalte monumente picturale ale catacombelor, lectorul-artist își întoarse atențiunea la aceea, că ele și în genere se ating numai de lucruri, de care se vorbește în Evanghelia dela Ioan și nu au chipurile Nașterii lui Hristos, ale Schimbării la față și ale Înălțării și în genere a aceloră din lucrurile și evenimentele despre care se istorisește în primele trei Evangheliie, dar nu și în Evanghelia lui Ioan. Cu astfel de fapt am ajuns la înseși periodul vieții contimporanilor lui Hristos și a apostolilor Lui, și în asemenea caz deja fără îndoială putem afirma, că apostolii Ioan, Petru și după dâșii Pavel, nu ar fi sfințiți cu autoritatea lor răspândirea prin biserici un astfel de chip al lui Hristos, pe care ei nu l-ar fi recunoscut ca adevărat.

Despre alt chip vechiu al Mântuitorului se poate numai aminti la rând cu acela, de care noi abea am pomenit. Acesta este anume chipul de pe un sarcofag din veacul al patrulea, care se află acum în muzeul creștin din Lateran ¹⁾. Iisus Hristos e prezentat acolo vindecând pe femeia cu curgere de sânge, dar el nu apare acolo, ca pe alte monumente de același fel, tânăr și fără barbă; El are câteva puncte de asemănare cu Hristos din catacomba sf. Domicila, și gura acestui bareliet ne amintește descrierea, lăsată de Evsevie ²⁾ relativ de statuia Mântuitorului, ridicată după spusa lui Eusebie de vindecarea recunoscătoare în Panea sau Cezareea lui Filip. „(Acest monument) stă pe un pedestal înalt, spune Evsevie, înaintea părților casei acestei femei; statuia de aramă o reprezintă pe dânsa în genunchi, cu mâinile întinse înainte, în pozițiune de rugătoare; în fața ei stă un bărbat, făcut din același metal; el e îmbrăcat în mantie, frumos aruncată împrejurul său, și-și întinde mâna spre femeie... Se spune, că această statue reprezintă pe Iisus. Ea s'a păstrat pânăla timpul nostru“. Barelietul sarcofagului este până întru atâta de uimitor asemănător cu descrierea lui Eusebie, că nu se poate să crezi că sculptorul roman a reprodus anume acest original oriental.

Preasfânta fecioară e înfățișată la cimitirul sf. Prischilla ³⁾, a sf. Calist ⁴⁾, etc. Noi avem aproape cincizeci de chipuri antice de

1) El e reprodus de Grimuard de Sent-Loran în prima tăbliță al Guide de l'art chrétien, t. II, 1873, comp. pag. 236; Narthcote et Brownlow. Roma sotterranea, p. 221.

2) Evsevie, H, E. VII, 18; ed. Teubner, pag. 315—318.

3) Bottari, Roma sotterranea, tav. 176. Preasfânta Fecioară ține la sânul său pe pruncul Iisus; deasupra capului ei strălucește o stea.

4) Bottari, idem, t. III, p. 218.

felul acesta ¹⁾. Chipul în pictură la cimitirul sf. Prischilla se referă la cel mai vechiu timp, cel puțin, către începutul veacului al doilea ²⁾. Din nefericire, chipurile Maicei Domnului, cel puțin, reproduse de vechii artiști, nu se asemănă între ele, așa că nu pot servi pentru noi de izvor pentru restatornicirea adevăratului chip al Preasfintei Maria ³⁾, și nouă ne rămâne numai să repetăm sentința fericită a lui Augustin: „noi nu cunoaștem chipul Fecioarei Maria“ ⁴⁾.

Tradiția catacumbelor reprezintă pe dreptul Iosif în acele scene evanghelice, unde el ia parte, ca nașterea și fuga în Egipt; singur el nu se reprezintă niciodată. Incepând din veacul al cincilea, sub influența, fără îndoială, a evangheliilor apocrife, el se închipuește sub forma de om matur sau de bătrân; dar în monumentele primelor patru veacuri primare el este tânăr și fără barbă. Nici uneia din aceste închipuiri nu se poate da importanță istorică.

Intr'o situație mult mai plăcută se afla chipul ap. Petru și Pavel, singurile două persoane din Noul Testament, portretul adevărat al cărora îl dau catacombele. După părerea celor mai competente autorități, pictura antică, vestitul medalion de bronz din veacul al treilea și vasele de aur ne dau adevăratele trăsături ale feții primilor verhovnici apostoli. Iată, în comparație cu aceste diferite monumente, tradiționalul lor chip. Ap. Petru are statură înaltă și solidă, capul și barba acoperite cu păr des și ondulat, dar scurt, fața rotundă și trăsăturile puțin groase, sprincenele încordate, nasul lung și puțin curbat. Ap. Pavel, dinpotrivă, mic de statură și puțin ghebos; fruntea descoperită, barba lungă și dreaptă, ca și la culoare, este ceva delicat, care distinge de obicei pe persoanele de situație cunoscută ⁵⁾. Mineile grecești ne dau un portret aproape identic, numai cu acea deosebire că atribue pleșuvie ap. Petru, ca și ap. Pavel... Trebuie de observat de asemenea, că ap. Pavel câteodată se zugrăvește cu fruntea acoperită de păr. Aceste din urmă portrete, se pare, ne fac să presupunem, că în vechime erau două chipuri ale acestui apostol: unul care se referea la începutul apostolatului său către acel pe-

1) Schultze, studii arheologice, VI, p. 176, 211—219.

2) Lefort, Revue archéologique, Sept. 1880, p. 158.

3) Nartecote et Brownlow, Roma sotterranea, t. II, p. 224—225.

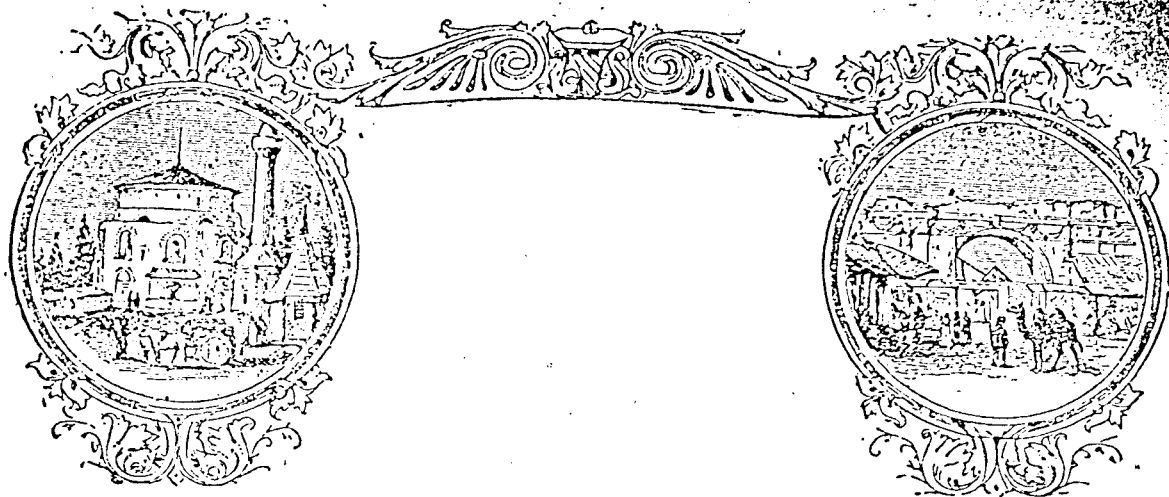
4) S. Augustin, de Trinit. VIII, 5, t. VIII, col. 952. — Vezi mai sus, desen. 32, p. 400, una din figurile Preasfintei Fecioare în catacombe. Comp. de Rossi, Immagini scelte della B. Vergine Maria, Rome 1863; F. von. Lehner, Die Marienverehrung in den ersten Jahrhunderten, edit. 2-a Stuttgart, 1886; H. Liell, Die Darstellungen, der allerseligsten Jungfrau Maria, auf den Kunstdenkmälern der Katacomben, in 8', Fribourg-en-Brigau, 1887.

5) De Rossi, Bulletino di Archeologia cristiana, 1864, p. 85.

riod, când deja el era destul de tânăr, și altul ultimul... Chipurile ambilor apostoli se află din belșug pe vase de sticlă aurită, cari, cum se știe, în parte se ridică până către timpul persecuțiilor.

Una din aceste vase de sticlă închipuește pe Preasfânta Fecioara în mijlocul apostolilor Petru și Pavel. Aceste trei persoane sunt designate prin cuvintele: Maria, Petrus, Paulus. Pe spațiul liber sunt închipuite două cărți - simbolurile dumnezeieștii legi, fără îndoială Vechiul și Noul Testament. Artistul creștin, punându-le alături cu cei doi primi verhovnici ai apostolilor, au voit să amintească, că ei au fost vestitorii, tâlcuitorii și păstrătorii cuvântului lui Dumnezeu. Acești ucenici ai lui Iisus Hristos au propovăduit Evanghelia romanilor; ei i-au făcut cunoscuți cu cărțile insuflăte de Dumnezeu; ei le-au arătat, cum Vechiul Testament a fost numai o pregătire pentru cel Nou. Pictorii catacombelor s'au folosit de penelul lor și de vâpșele, ca să facă pentru credincioși aceste adevăruri evidente. Odată cu aceasta ei ne-au arătat, că însuși ei au cinstit Biblia, ca opera însuși a lui Dumnezeu, că ei au primit înseși acele cărți, pe care le primim și noi; au interpretat sf. Scriptură, cum o interpretează sfinții părinți și învățători ai Bisericii, - cu un cuvânt, au crezut în tot aceea, în ce credem și noi; despre aceasta neconținut mărturisesc figurile picturale ale catacombelor, aceste respectabile monumente, cari ni s'au transmis ca moștenire de la părinții noștri după credință. Ei astfel confirmă tradițiile Bisericii și le justifică contra atacurilor nedrepte ale ereziei și necredinței, așa că descoperirile arheologice moderne plătesc deplin tributul cinstei sf. Scripturi și aceluși adevăr, care a trecut la noi după tradiție.





CAPITOLUL XX.

MĂSURILE DE LUNGIME ȘI BANII NOULUI TESTAMENT.

1) În timpul Noului Testament la iudei au intrat în întrebuințare oarecare măsuri de lungime, deosebite de ale Vechiului Testament. Între altele se pomenesc de calea sâmbetei (Fapt. I, 12), stadia (Luca, XXIV, 13; Ioan, VI, 19; Apocal. XXI, 10), și popriștea (Mat. V, 41). I) Prin calea sâmbetei se înțelegea distanța, care se putea parcurge fără a viola odihna legiuită pentru sâmbătă. Ea se egala, după tâlcuirea rabinilor, cu două mii de coți, adică cu un kilometru. II) Stadia se egala cu 125 pași romani, adică aproximativ 90 de stânjini. Opt stadii alcătuiau o milă. III) Popriștea este mila romană, mille, numită așa, pentru că se egala cu o mie (mille) de pași. La traducerea în măsurile noastre, popriștea alcătuește aproximativ un kilometru și jumătate.

2) În timpul Noului Testament în Palestina aproape exclusiv circulau deja monede grecești și romane. În cărțile Noului Testament se pomenesc un fel de monede iudaice, dar cinci feluri de monede grecești și patru feluri de monede romane.

Moneda iudaică în circulație era argintul, o rămășiță a monedei bătută de Macabei. El se egala cam cu trei lei din timpul normal și se considera monedă națională, care se întrebuința cu preferință la templu. Pentru acești „treizeci de arginți” iuda a vândut pe Hristos (Mat. XXVI, 15; XXVII, 3-6, 9). După prețurile de atunci aceasta era o sumă suficientă, ca să se cumpere o porțiune potrivită de pământ chiar în împrejurimile Ierusalimului.

În talmud se pomenește încă de o monedă deosebită zuz, la plural zuzim, egală cu a șasa parte de dinar, adică aproximativ 20 de bani (vezi pag. 262).

Monedele grecești erau de cinci feluri: 1) Drahma (Luca, XV, 8, 9), monedă de argint, egală cu dinarul roman: ea alcătuia a 6000-a parte a talantului antic, a suta parte a minei și se împărțea în 6 ovoli. Drahma, ca unitate de bază monetară, se prezenta în preț dublu, ca 2) Didrahma (Mat. XVII, 24), care monedă se egala cu jumătate de siclu, așa că în locul acestui din urmă se primea la plata dărei templului, deși ea după valoare stătea puțin mai sus de dânsul. 3) Patru drahme alcătuia un statir (Mat. XVII, 27), care se mai numea de asemenea tetradrahmă. Ea se egala cu un întreg siclu sacru.

Pe partea din față a acestei monete se închipuia Minerva, iar pe verso era o bufniță de noapte, simbolul acestei zeițe. Acest statir a fost găsit de ap. Petru în peștele prins de dânsul și dat ca plată a birului pentru templu din partea lui Iisus Hristos și a sa. 4) Una sută de drahme sau 25 de statiri alcătuia o mină, care astfel se egala aproximativ cu 25 ruble sau cu o sută lei curs normal. 5) Unitate monetară superioară era talantul de aur sau de argint. (Mat. XVIII, 24; XXV, 15; Apoc. XVI, 21). Greutatea și valoarea lui difereau mult în diferite perioade. Talantul de aur era egal cu zece monede de argint. Talantul atic se egala cu 60 mine, sau cu 6000 drahme, adică aproximativ cu 6000 lei curs normal. Talantul de Corint era egal cu 100 mine. Acest din urmă se apropia mai mult în valoare cu talantul de argint evreesc, care se egala aproximativ cu 10.000 lei curs normal.

Monedele romane, pomenite în Noul Testament erau patru: 1) Dinarul, în latinește denarius, era moneda de argint, care se numea așa din acea pricină că ea la început alcătuia zece ași, dară mai târziu începu să se egaleză cu șaisprezece. Despre dinar se pomenește adesea în Evangheliile, ca evident de cea mai întrebuințată monedă (Mat. XVIII, 28; XX, 2, 9, 10, 13; XXII, 19; Marcu, VI, 37; XII, 15; XIV, 5; Luca, VII, 41; X, 35; Ioan, VI, 7; XII, 5; Apoc. VI, 6). După greutatea și valoarea sa dinarul se egala cu dragma grecească sau cu $\frac{1}{4}$ de siclu; iar în timpul vieții pământești a Mântuitorului el avea mult mai mică valoare și se egala aproximativ cu un leu de ai noștri curs normal. Pe latura din față a lui era împăratul domnitor (Mat. XXII, 19-21). Dinarul alcătuia plata zilnică a soldatului roman, precum dragma alcătuia ostașilor atenieni. Tot el forma obicinuia plată zilnică a muncitorilor (Mat. XX, 2). Cu un dinar se egala deasemenea plata

birului, pe care iudeii erau obligați să plătească romanilor (Mat. XXII, 19). 2) Dinarii se împărțau în zece și apoi în 16 asarii, sau prescurtat ași (Mat. X, 20; Luca, XII, 6). Aceasta era moneda mărunță, egala aproximativ cu 10 bani ai noștri. 3) A patra parte a asariului alcătuia codrantul, în latinește quadrans (Mat. V, 26; Marcu, XII, 42) și se egala cu 2 bani de ai noștri. Pe latura din față a amândorura acestor monete se închipuia împăratul, iar pe verso o corabie cu inscripție. 4) O jumătate de codrant alcătuia minuta (minuntum) sau lepta (Luca, XII, 59; XXI, 2; Marcu, XII, 42), cea mai mică monedă, egală cu un bănuț. Două astfel de monede a și pus în corbanaua templului văduva cea săracă, care s'a învrednicit de deosebita laudă din partea Mântuitorului.



CAPITOLUL XXI.

TABLIȚA ISTORIEI SUCCESIVE A NOULUI TESTAMENT
DUPĂ CELE PATRU EVANGHELII

| | Evanghelia de la | | | |
|---|------------------|----------|------------|------------|
| | Matei | Marcu | Luca | Ioan |
| Cuvântul preaveșnic | - | - | - | I, 1-14 |
| Prezicerea Arhanghelului Gavriil despre nașterea Înainte mergătorului | - | - | I, 5-25 | - |
| Vizitare de către Maica Domnului a Elisabetei | - | - | I, 26-28 | - |
| Nașterea lui Ioan înainte mergătorul | - | - | I, 57-80 | - |
| Nașterea lui Iisus Hristos | I, 18-20 | - | II, 1-7 | - |
| Genealogia lui Hristos | I, 1-17 | - | III, 23-38 | - |
| Circumciziunea Iisus | - | - | II, 21 | - |
| Intimpinarea Domnului | - | - | II, 22-38 | - |
| Inchinarea Magilor | II, 1-12 | - | - | - |
| Fuga în Egipt | II, 13-18 | - | - | - |
| Întoarcerea la Nazaret | II, 19-23 | - | II, 41 | - |
| Iisus la 12 ani în templu | - | - | II, 42-50 | - |
| Propoveduirea lui Ioan Bo- tezătorul în pustie | III, 1-12 | I, 1-8 | III, 1-18 | I, 15-31 |
| Botezul lui Hristos | III, 13-17 | I, 9-11 | III, 21-23 | I, 32-34 |
| Ispitirea lui Iisus Hristos de diavolul în pustie | IV, 1-11 | I, 12-13 | IV, 1-13 | - |
| Mărturia lui Ioan Boteză- torul despre sine și Hristos | III, 11-12 | I, 1-8 | III, 15-17 | I, 15-34 |
| Primii ucenici ai lui Iisus | - | - | - | I, 35-51 |
| Prima minune în Cana Ga- lileei | - | - | - | II, 1-11 |
| <i>De la primele la al doilea paști:</i> | | | | |
| Iisus izgonește negustorii din templu | - | - | - | II, 14-17 |
| Nicodim la Hristos | - | - | - | III, 1-21 |
| Ultima mărturie a lui Ioan despre Hristos | - | - | - | III, 22-36 |
| Iisus și Samarineanca | - | - | - | IV, 4-42 |

| | Evangheliã de la | | | |
|--|------------------|------------|-------------|-----------|
| | Matei | Marcu | Luca | Ioan |
| Iisus vindecã pe fiul omului împãrãtesc | - | - | - | IV, 46-54 |
| Propoveduirea lui Hristos în sinagoga din Nazaret | XIII, 54-58 | VI, 1-4 | IV, 16-30 | - |
| Pescuirea minunatã în lacul Galileei | - | - | V, 1-11 | - |
| Vindecarea îndrãcitului | - | I, 23-28 | IV, 31-37 | - |
| Vindecarea soacrei lui Petru | - | - | IV, 38-39 | - |
| Vindecarea slãbãnogului în Capernaum | IX, 9-13 | II, 14-17 | V, 27-32 | - |
| Chiamarea la apostolat a lui Matei și ospãțul lui | IX, 9-12 | II, 14-17 | V, 27-32 | - |
| <i>Dela al 2-lea la al 3-lea paști</i> | | | | |
| Vindecarea slãbãnogului la Vitezda | - | - | - | V, 1-47 |
| Hristos apãrã pe ucenici pentru ruperea de spice sãmbãta | XII, 1-8 | II, 22-28 | VI, 1-5 | - |
| Hristos vindecã pe cel cu mâna uscatã | XII, 9-14 | III, 1-16 | VI, 6-11 | - |
| Alegerea celor 12 apostoli | - | III, 13-19 | VI, 12-16 | - |
| Predica de pe munte | V-VII | - | VI, 17-43 | - |
| Vindecarea leprosului | VIII, 2-4 | I, 40-45 | V, 12-14 | - |
| Vindecarea slugii sutașului | VIII, 5-13 | - | VII, 1-10 | - |
| Invierea fiului vãduvei din Nain | - | - | VII, 14-17 | - |
| Solia lui Ioan Botezãtorul la Iisus Hristos | XI, 1-30 | - | VII, 18-35 | - |
| Iertarea pãcãtoasei, care a uns cu mir picioarele lui Iisus la cina fariseului | - | - | VII, 36-50 | - |
| Parabole: despre sãmãnãtorul | XIII, 3-23 | IV, 2-25 | VIII, 4-18 | - |
| Despre grãuntele de muștar | XIII, 31-32 | IV, 2-25 | VIII, 4-18 | - |
| Despre grãu și neghinã | XIII, 24-30 | - | - | - |
| Potolirea furtunei pe lac | VIII, 23-26 | IV, 36-40 | VIII, 22-26 | - |
| Vindecarea îndrãcitului Gadarean | VIII, 28-34 | V, 1-20 | VIII, 26-39 | - |
| Vindecarea femeii cu curgere de sânge | IX, 18-26 | V, 21-43 | VIII, 40-56 | - |
| Vindecarea a doi orbi | IX, 27-31 | - | - | - |
| Vindecarea mutului îndrãcit | IX, 32-34 | - | - | - |
| Triniterea celor 12 apostoli la propoveduire | IX, 35-XI | VI, 7-13 | IX, 1-6 | - |
| Sfârșitul mucenicesc al sf. Ioan înainte Mergãtorul | XIV, 1-12 | VI, 14-29 | IX, 7-9 | - |
| Sãturarea a cinci mii de oameni cu cinci pãni | XIV, 13-21 | VI, 50-41 | IX, 10-17 | VI, 1-15 |
| Iisus merge pe apã | XIV, 29-36 | VI, 45-58 | - | XI, 16-21 |
| Vorbirea Lui în sinagogã | - | - | - | - |

| | Evanghelia dela | | | |
|--|-----------------|-------------|------------|------------|
| | Matei | Marcu | Luca | Ioan |
| Capernaumului despre tai- na împărțirii | - | - | - | VI, 22-72 |
| <i>Dela al 3-lea paști până la intrarea în Ierusalim.</i> | | | | |
| Convorbirea lui Iisus despre valoarea tradițiilor părin- tești | XV, 1-20 | VII, 1-23 | - | - |
| Vindecarea fiicei îndrăcite a Hananiencii | XV, 21-28 | VII, 24-30 | - | - |
| Vindecarea surdului găngav | - | VII, 32-37 | - | - |
| Săturarea a 4000 de oameni cu 7 pâni | XV, 32-39 | VIII, 1-10 | - | - |
| Vindecarea orbului peste Iordan | - | VIII, 22-26 | - | - |
| Mărturisirea lui Petru | XVI, 13-20 | VIII, 27-30 | IX, 18-21 | - |
| Prezicerea Mântuitorului despre patimile și moartea | | | | |
| Sa în Ierusalim | XVI, 21-28 | VIII, 21-39 | IX, 22-27 | - |
| Schimbarea la Față | XVII, 1-13 | IX, 1-12 | IX, 28-36 | - |
| Vindecarea copilului îndră- cit surdo-mut | XVII, 14-20 | IX, 13-28 | IX, 37-45 | - |
| Moneta miraculos primită pentru plata dării la tem- plu | XVII, 23-36 | - | - | - |
| Invățătura lui Iisus' despre judecata bisericească și ertarea ofensei | XVIII, 15-22 | - | - | - |
| Pilda despre regele milostiv și datornicul său | XVIII, 23-35 | - | - | - |
| Refuzul samarinenilor de a primi pe Iisus în satul lor | - | - | IX, 52-56 | - |
| Trimiterea celor 70 apostoli la propoveduire | - | - | X, 1-20 | - |
| Pilda despre samarineanul milostiv | - | - | X, 25-37 | - |
| Vizita lui Iisus la Marta și Maria | - | - | X, 38-42 | - |
| Dăruirea rugăciunii de Iisus Hristos | VI, 9-13 | - | XI, 1-13 | - |
| Isgonirea dracului surd și mut | - | - | XI, 14-28 | - |
| Propoveduirea lui Iisus Hris- tos la înjumătățire și la finele sărbătorii corturilor | - | - | - | VII, 2-30 |
| Femeea prinsă în adulter | - | - | - | VIII, 1-11 |
| Vindecarea orbului din naștere | - | - | - | IX, 1-41 |
| Pilda bogatului iubitor de avere | - | - | XII, 16-21 | - |
| Indemn la veghere și po- căință | - | - | XII, 22-35 | - |

| | Evanghelia de la | | | |
|--|------------------|-----------|--------------|------------|
| | Matei | Marcu | Luca | Ioan |
| Pilda cu robii care așteaptă stăpânul | - | - | XII, 36-40 | - |
| Smochinul neroditor | - | - | XIII, 1-9 | - |
| Vindecarea femeii gârbove | - | - | XIII, 10-17 | - |
| Vindecarea idropicosului | - | - | XIV, 1-6 | - |
| Pilda cu chemații la cină | - | - | XIV, 7-24 | - |
| Despre oaea pierdută și aflată | XVIII, 10-14 | - | XV, 4-7 | - |
| Despre drahma pierdută | - | - | XV, 8-10 | - |
| Despre Fiul pierdut | - | - | XV, 11-32 | - |
| Pilda despre bogatul și Lazăr | - | - | XVI, 19-31 | - |
| Vindecarea a 10 leproși | - | - | XVII, 11-19 | - |
| Pilda cu judecătorul nemilosiv | - | - | XVIII, 1-8 | - |
| Vameșul și fariseul | - | - | XVIII, 9-14 | - |
| Mărturia lui Iisus la sărbătoarea înnoirii templului despre deoființimea Sa cu Tatăl | - | - | - | X, 22-42 |
| Binecuvântarea copiilor | XIX, 13-15 | X, 13-16 | XVIII, 15-17 | - |
| Indicarea tânărului bogat, calea mântuirii cea mai bună | XIX, 16-26 | X, 17-27 | XVIII, 18-27 | - |
| Pilda despre plata deopotrivă a lucrătorilor în vie | XX, 1-16 | - | - | - |
| Vestea despre boala lui Lazăr și plecarea lui Iisus în Iudeea | - | - | - | XI, 1-16 |
| Invierea lui Lazăr | - | - | - | XI, 17-43 |
| Hotărârea Sinedriului asupra lui Hristos și plecarea lui Iisus în Efraim | - | - | - | XI, 46-51 |
| Prezicerea lui Iisus Hristos despre moartea sa în Ierusalim | XX, 17-19 | X, 32 | XVIII, 31-34 | - |
| Rugămintea Salomei | XX, 20-28 | X, 35-45 | - | - |
| Vindecarea unor orbi în Ierihon | XX, 29-34 | X, 46-52 | XIV, 35-43 | - |
| Convertirea lui Zahêu | - | - | XIX, 1-10 | - |
| Ungerea picioarelor lui Iisus cu mir la cina din Vitania | XXVI, 6-13 | XIV, 3-9 | - | XII, 2-11 |
| Ultimile zile | | | | |
| Intrarea solemnă a lui Iisus Hristos în Ierusalim | XXI, 1-11 | XI, 1-11 | XIX, 29-44 | XII, 12-19 |
| Smochinul blestămat | XXI, 17-19 | XI, 12-14 | - | - |
| Izgonirea negustorilor din templu | XXI, 12-16 | XI, 15-18 | XIX, 45-48 | - |
| Pilda despre fiul neascultător care s'a pocăit | XXI, 23-39 | - | - | - |
| Vierii necredincioși | XXI, 33-46 | XII, 1-12 | X, 9-19 | - |

Evanghelia de la

Matei Marcu Luca Ioan

| | Matei | Marcu | Luca | Ioan |
|--|--------------|------------|--------------|---------------------------|
| Ospățul fiului de rege | XIX, 1-14 | - | - | - |
| Răspunsul lui Iisus la întrebarea vicelană a fariseilor despre birul chesarului | XXII, 15-22 | XII, 13-17 | XX, 20-26 | - |
| Răspuns saduceilor despre invierea morților | XXII, 23-33 | XII, 18-27 | XX, 27-40 | - |
| Răspuns legistului despre poruncile principale | XXII, 34-40 | XII, 28-34 | - | - |
| Întrebarea lui Iisus despre vrednicia divină a lui Mesia | XXII, 41-46 | XII, 35-37 | XX, 41-44 | - |
| Ultima muștrare a lui Iisus contra fariseilor | XXIII, 1-39 | XII, 38-40 | XX, 45-47 | - |
| Lăudarea râvnei văduvei | - | XII, 41-44 | XXI, 1-5 | - |
| Convorbirea lui Iisus cu ucenicii despre dărâmarea templului, sfârșitul lumii și a doua venire | XXIV, 1-51 | XIII, 1-37 | XXI, 5-38 | - |
| Pilda cu cele zece fecioare și talanții | XXV, 1-30 | - | - | - |
| Inchipuirea infricoșatei Judecăți | XXV, 31-46 | - | - | - |
| Hotărârea Sinedriului pentru prinderea lui Iisus | XXVI, 3-5 | - | - | - |
| Trădarea lui Iuda | XXVI, 14-16 | - | - | - |
| Spălarea picioarelor, cina de taină, cuvântarea de rămas-bun dela ucenici | XXVI, 12-31 | XIV, 12-31 | XXII, 7-38 | XIII-XVII |
| Rugăciunea lui Iisus în grădina Ghetsimani | XXVI, 36-46 | XIV, 12-31 | XXII, 7-38 | XVIII, 1 |
| Prinderea lui Iisus de ostași | XXVI, 47-56 | XIV, 33-52 | XXII, 47-52 | XXVIII, 2-12 |
| Judecata lui Hristos la Hanan | - | - | - | XXVIII, 19-24 |
| Judecata la Caiafa | XXVI, 57-68 | XIV, 53-65 | - | - |
| Lepădarea și căința lui Petru | XXVI, 69-75 | XIV, 66-72 | XXII, 55-62 | XVIII, 25-27 |
| Peirea lui Iuda | XXVII, 3-10 | - | - | - |
| Iisus la judecata lui Pilat și a lui Irod | XXVII, 11-26 | XV, 2-15 | XXIII, 2-26 | XVIII, 29-45 |
| Biciuirea și condamnarea la moarte de către Pilat | XXVII, 26-31 | XV, 15-20 | XXIII, 23 | XIX 1-16 |
| Răstignirea, moartea și îngroparea lui Iisus | XXVII, 22-66 | XV, 21-47 | XXIII, 25-26 | XIX 17-42 |
| Invierea Domnului Iisus | XXVIII, 1-7 | XVI, 2-7 | XXIV, 1-12 | XX, 1-16 |
| Arătarea lui Iisus înviat | XXVIII, 8-20 | XVI, 9-13 | XXIV, 34-50 | { XX-11 XXI-21 |
| Înălțarea Domnului | - | XVI, 19 | XXIV, 51-59 | { XX, 30-31 XXI, 24-25 |
| Concluzie | - | - | - | - |

CAPITOLUL XXII.

CRONOLOGIA EVENIMENTELOR MAI INSEMNAȚE
DIN ISTORIA NOULUI TESTAMENT

1. Istoria Evangelică

| Anii dela Hristos | Iudeea | Galileea | Roma | Anul dela fondarea Romei |
|-------------------|---|--|---|--------------------------|
| 1 | Nașterea lui Hristos Moartea lui Irod cel mare. Arhel. 1. a. | Răscoala lui Iuda Infrângerea lui Var. Irod Antipa 1. a. | Solia a 50 iudei trimisă la Roma, să ceară alipirea Iudeii la Siria | 750 |
| 9 | Nașterea ap. Pavel Alipirea Iudeei la Siria | Irod Antipa 1. a. | Foametea, cutremurul și inundația Tibrului | 758 |
| 11 | Arhiereul Hanan | Irod Antipa 11. a | Nașterea lui Seneca | 760 |
| 12 | I. Hristos în templul din Ierusalim | Irod Antipa a. 12 | Panonienii și Dalmatinii cer pace | 761 |
| 18 | Procurator Anii Ruf a. 5 | Antipa a. 18. | Moartea lui August și urcarea pe tron a lui Tiberie | 767 |
| 21 | Caiafa arhiereu | Antipa a. 21. | Tiberie a 4 | 770 |
| 30 | Procurator Pilat a. 1. Botezul și predica lui Ioan. Botezul Domnului și ispita în pustie | Antipa a. 30. | Tiberie a 13 | 779 |
| 31 | Prima vizită a lui Iisus la Ierusalim de Paști. Inchiderea lui Ioan | Irod Antipa zidește Tiberiada a 31 | Tiberie se retrage în insula Capreie | 780 |
| 32 | Alegerea apostolilor. Predica de pe munte. Mucenicia lui Ioan | Ospăț la Irod Antipa a 32 | Tiberie a 15 | 781 |
| | Hristos la sărbătoarea înorilor la Ierusalim | Irod Antipa a 33 | Tiberie a 16 | 782 |
| 34 | Intrarea lui Iisus în Ierusalim. Pilat a. 5. Răstignirea, Invierea și Înălțarea Domnului | Irod Antipa a 34 | Tiberie a 17 | 785 |

2. Istoria Faptelor Apostolilor

| Anii de la Hristos | Creștinismul | Palestina | Roma | Anul de la fondarea Romei |
|--------------------|--|--|---|---------------------------|
| 34 | Cincizecimea și pogorârea Duhului sfânt peste apostoli | Pilat a 5 | Tiberie a 17 | 783 |
| 35 | Răspândirea Evangheliei în Ierusalim | Pilat a 6 | Tiberie a 18 | 784 |
| 37 | Alegerea a 7 diaconi. | Pilat a 8 | Căderea lui Seian | 786 |
| 39 | Predica lui Stefan | Pilat a 10 | Tiberie a 20 | 788 |
| 40 | Mucenicia lui Stefan | Uciderea Samarenilor și alungarea lui Pilat | Tiberie a 22 Tiberie a 23 | 789 |
| 41 | Prigoana contra creștinilor. Convertirea apostolului Pavel | | Moartea lui Tiberie și împărățirea lui C. Caligula | 790 |
| 42 | Filip convertește pe samareni și pe eunucul Etiopiei | | Filon cu petiție la Roma la Caligula | 791 |
| 44 | Ap. Petru convertește pe sutașii Corneliu | Izgonirea lui Irod An- tipa | Nașterea lui Tit | 793 |
| 45 | Propoveduirea Evangheliei în Antiohia | Irod Agripa | Ucidere lui Caligula și venirea lui Claudie a 1 | 794 |
| 46 | Prima apariție a numirii de creștin în Antiohia | Irod Agripa a 2 | Claudie împărat a 2 | 795 |
| 48 | Prigoana de Irod Agripa. Moartea ap. Iacov | Irod Agripa a 4 Moartea lui în Ceza- rea | Claudie a 4 | 797 |
| 49 | Prima călătorie misionară a ap. Pavel | Alipirea Palestinei la Roma | Eclipsa de soare în ziua nașterii lui Claudie a 5 a domniei lui | 798 |
| 50 | Sinodul din Ierusalim | | | 779 |
| 51 | A doua călătorie misionară a ap. Pavel | Agripa II | Claudie se căsătorește cu Agripina | 800 |
| 52 | Epistolele ap. Pavel către Tesaloniceni | Antonie Felix Procurator a 2 | Edictul lui Claudie pentru izgonirea iudeilor din Roma | 801 |
| 54 | A treia călătorie misionară a ap. Pavel | I. Flavie în Ierusalim (16 ani) | Moartea lui Claudie | 803 |
| 56 | Apostolul Pavel în Efes | Procuratorul Felix a 5 | Neron împărat | 805 |
| 57 | Epistola către Romani | | Neron a 3 | 805 |
| 58 | Arestarea ap. Pavel în Ierusalim | Răscoala egipteanului | Neron a 4 | 806 |
| 60 | Ap. Pavel la judecata lui Felix și Agripa | Portiu Fest procurator | Nerone a 7 sub influența Sabinei Popeea | 807 |
| 61 | Ap. Pavel în Roma | Moartea lui Fest Hesie Flor a 1 | Neron a 7 | 809 |
| 64 | Epistola ap. Pavel către Timotei (1) și Tit | | Neron a 8 | 810 |
| 65 | Prima mare goană contra creștinilor | Hesie Flor a 1 Terminarea Templului | Neron a 11 marele incendiu Neron a 12 Moartea lui Seneca | 813 714 |

| Anii dela Hristos | Creștinismul | Palestina | Roma | Anii dela fondarea Romei |
|-------------------|---|---|--|--------------------------|
| 66 | Mucenicia ap. Petru și Pavel | Inceputul războiului iudeu | Torturi in Roma Nerone pleacă in Grecia | 815 |
| 70 | Creștinii se retrag din Ierusalim la Pella | Tit impresoară Ierusalimul și arde templu | Vespasian împărat a 2 | 819 |
| 91 | Climent romanul | | Domițian împărat | 840 |
| 96 | A doua prigoană contra creștinilor Ap. Ioan in Patmos | Cherint și alți eretici | Domițian a 5 | 845 |

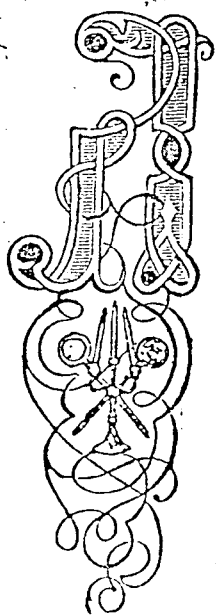
O mare parte din aceste date au caracter ipotetic, pot chiar pe alocurea să nu coincidă cu datele speciale ale inșeși cărții și se citează aicea numai pentru indicarea evidentă a mersului general al istoriei in veacul întâiu al erei creștine.

SFÂRȘIT



SUPLEMENT SPECIAL

RĂSPUNS FORȚAT LA DOI CRITICI.



părând înaintea publicului cu cutare sau cutare operă, fiecare autor prin înseși aceasta se predă în judecata opiniei publice, și nu-i în drept, să pretindă, dacă nu toate glasurile, cari exprimă această părere, se vor rosti despre lucrare anume așa, cum ar dori autorul ei. Acesta din urmă, cu greu născând băețașul său, totdeauna e dispus să-l prețuiască mai presus decât merită el în realitate, și deaceia pentru dânsul e dureros când i se întâmplă să întimpene păreri aspre și desaprobatoare, cari, câteodată, ca o armă cu două tăiușuri pătrunde chiar prin inima sa. Nu așa-i deja soarta fiecărui autor. El trebuie să fie gata pentru toate, și întru mângâerea sa poate să aducă, mă rog, acel fapt în genere cunoscut și istoricește mărturisit, că chiar cei mai mari scriitori niciodată

n'au fost întimpinați de contemporani cu acel entuziasm, cu care s'au referit către dânsii generațiunile următoare. Chiar astfel de genii literare, ca Byron și Pușchin, au trebuit să susțină o furtună îndârjită, cu toate că în fața geniului lor puternic a muțit toate mărunțușurile și răutatea înverșunaților lor critici. După aceasta n'avem la ce mai vorbi de produsele peniței zilnice, care poate

expune în favoarea sa numai cutare sau cutare vrednicie a înseși muncii, ba și prețul timpului cheltuit pentru ea. Nu a scăpat fără păreri neplăcute nici opera noastră. Adevărat, noi putem spune cu satisfacție, că opera noastră în genere a fost primită cu mare simpatie și bună voință atât de presa duhovnicească, cât și de presa laică, care a salutat într'însa apariția unei opere, capabilă în anumită măsură să satisfacă nevoia imperioasă a opiniei publice. În unele cazuri părerile de simpatie au mers chiar mai departe decât eram noi în stare să le primim sau decât îl merită după vrednicia sa înseși lucrarea. Dar chiar și ne primind toate aceste laude, ce s'au revărsat asupra noastră din diferite părți, noi ne mângâem cu ideea, că va să zică munca noastră în tot cazul nu-i de prisos și măcar întrucâtva satistace anumite cerințe ale publicului. Și noi, negreșit, nu ne vom opri la examinarea acestor păreri, de cari ajunge să pomenim cu recunoștință, ca de unele, cari au susținut în noi curajul, ce ne-a dat putința să terminăm astfel sau altmintrelea această muncă nu puțină. Pe noi ne interesează mai mult altfel de păreri, în care s'a manifestat altfel de raport față de lucrarea noastră, și anume, raportul negativ, și aceste păreri ne interesază nu atâta ca glasuri personale a diferiți critici, ci ca expresie a părerilor unui anumit mediu social. Astfel de păreri noi avem de fapt dacă, care, plecând din două lagăre protivnice, au avut un scop evident să arunce umbra îndoelii asupra-calității lucrării noastre. Asupra lor ne vom și opri noi, în scopul să lămurim liniștit, pe cât va fi posibil, cât sunt de întemeiate aceste păreri atât în părțile lor, cât și în concluziile generale. Propriu vorbind, noi am fi putut cu toată liniștea să lăsăm fără nici o atențiune și aceste păreri; dar deoarece într'însele chestia se pune atât de larg, încât în ele se atinge înseși esența lucrurilor, de aceea a le lăsa fără combatere, ar însemna a se vătăma înseși chestiunea, care după înseși noutatea sa la noi, are absolută nevoie de apărarea ei de atacurile criticii rău voitoare sau intenționate.

Prima din cele două păreri examinate aparține unui critic necunoscut, ascuns după paginile „Vestitorului Istoric“ sub inițialele S. A=v¹⁾). Pe noi nu ne interesează îndeosebi să ghicim cine-i acesta, deși autorul se pare că cu îngrijire s'a silit să ascundă urmele persoanei sale, deoarece pe coperta jurnalului în titlul general apare deja sub inițialele A. S=v, și noi nu suntem deloc

1) Vezi „Vestitorul istoric“, August, 1890 pag. 463—466.

dispuși să ne raportăm către asemenea ascundere a criticului cu asemenea condamnare fără cruțare, cum a făcut Schopenhauer¹⁾, dar în tot cazul ar fi mai bine să avem a face cu un protivnic fățis, care să pășască îndrăsneț și conștient de vrednicia sa în câmpul luptei critice, decât astfel, cum preferă să apară cu mască, care nu dă posibilitatea să distingem cine-i el și merită el oare o luptă serioasă cu dânsul. Dealtmîntrelea, însuși penița servește de determinare deplină a lucrului, la ce serie aparține criticul nostru. Acesta, evident, este unul din reprezentanții aceluia mediu, care se naște la noi spre imitarea apusului, în care critica biblică negativă se primește ca ceva așa fel, ce trebuie să fie admis cu deplină credință în infailibilitatea sa. De oarece cartea noastră are pus un scop clar și determinat „a ne folosi cercetările și descoperirile moderne pentru combaterea concluziilor extreme ale criticii negative, apoi anume acest scop mai întâiu de toate nici n'a plăcut criticului nostru. El așa de direct și începe articolul său de critică: „de partea d. Lopuhin a căzut atâtea laude pentru lucrarea sa ultimă, încât el, nădăjduim, nu se va supăra dacă noi, ne perzând timp și loc pentru ditirambe, vom păși direct la arătarea acelor neajunsuri nu mici, cari se aruncă în ochi la citirea cărții lui, fiecărui din ceice s'au ocupat cu aceleași chestiuni, ca și d. Lopuhin. Vom începe cu aceea, cu ce autorul și-a pus de scop să dovedească, că tot despre ce se istorisește în Biblie, este, fără îndoială, adevărul neîndoelnic, și faptele istorice, cuprinse într'însa, sunt tot așa de neschimbabile, ca și învățătura ei morală. *Dar cu acestea nu se poate nicidecum cădea de acord*“. Da, anume, iată dacă noi ne-am pune de scop al nostru să dovedim, că faptele istorice, despre care se istorisește în Biblie, nu au valoare istorică, că toate acestea sunt rodul fanteziei poporului, — că istoria facerei omului, a căderii în păcat, a potopului, amestecării limbilor — are importanță numai într'atâta, întrucât într'însa prin negura mitică se pot vedea anumite adevăruri morale, apoi criticul nostru ar fi deplin mulțămit, pentru că aceasta numai bine corespunde aceluia punct de vedere, pe care stă el, cățărându-se pe umerii savanților apuseni ai școlilor negative. Doar această teorie, scoasă la iveală de autor, că „inpirația divină a cărților sfinte se vede anume în sfera moralei și a credinței“ — cu aceea tâlcuire, care i-o dă critica, este numai o foarte neingenioasă mască pentru negarea totală a vredniciei istorice a Biblicii, și cu dânsa va cădea în totul de acord chiar și un astfel de bibleist ca Renan

1) Vezi broșura lui despre stil și scris, în traducerea rusască, 1893, p. 22.

și cei asemenea lui. Nouă, negreșit, ni e cunoscut, că de asemenea teorie se țin și foarte respectabili, teologi bibleiști ai apusului și, de exemplu, în sfera chestiunilor istorico-naturale, chiar un astfel de cercetător cunoscut al lor, ca Reisch, autorul scrierii clasice în felul său „Biblia și natura”; dar în asta e și faptul, că această teorie pentru aplicarea ei normală cere o pricepere foarte fină a lucrului și o temeinică cumpănire a faptelor, dar pentru asta nu sunt deloc suficiente două-trei fapte originale, deși împrumutate chiar dela Baroni. Fraza criticului nostru, că „te miră dacă Duhul Sfânt, inspirând pe sfinții scriitori, a avut în vedere să desvolte adevărurile științifice sau să scrie istoria generală” – direct astfel și demască toată grosolănia priceperii de către dânsul a teoriei ridicate. Negreșit – nu a avut în vedere să desvolte adevărurile științifice sau să scrie istoria generală, dar odată cu aceasta încă și mai neîndolnic este aceea, că și în lipsa acestui scop, adevărurile comunicate de scriitorii sfințiți în forma în genere accesibilă și neștiințifică și faptele istorice în aceea își și manifestă inspirația lor divină, că ele se găsesc în cel mai deplin acord cu cele mai autentice descoperiri științifice precum în sfera naturei, așa și a istoriei. Ajunge să arătăm aceea, că toate faptele cele mai principale ale istoriei biblice primitive, de atâtea ori expuse celei mai înverșunate critici de diferiți teoreticieni, își găsesc o uimitoare confirmare în cercetările moderne, și autenticitatea istorică a lor apare cu atât mai clară, cu cât mai profund înseși știința pătrunde în tainele naturei și a istoriei primare. La lămurirea și confirmarea acestui adevăr e și îndreptată toată cartea noastră.

Criticul, dealtmintrelea, presupune, că și noi într'un punct inclinăm către punctul lui de vedere, și anume în chestiunea despre cronologia biblică, declarând, că „cronologia, ca neavând raport direct cu principiile fundamentale ale credinței și moralei, este obiect secundar în Biblie, definirea exactă a ei nu intra în problema scriitorului sfânt, ci era rezervată chibzuinței rațiunii și cunoștințelor științei”. Criticul triumfă, citând acest loc, și se miră, în ce chip noi nu am strecurat această idee succesiv nici în aplicarea altor fapte. Dar la aceasta el n'a băgat de samă, că cronologia biblică nu este nicidecum un fapt categoric comunicat, că în deducția ei generală ea în realitate este rezultatul cercetărilor științifice, iar nu opera cronologului inspirat de Dumnezeu. Nouă ne sunt date numai numere singuratece, cari se și primesc ca fapte, iar înseși deducțiile dintr'insele e deja lucrul calculului și combinațiilor curat omenești, și dacă dela facerea omului până la nașterea lui Hristos se numără 5508 ani, apoi această cifră nu-i

nicidecum un fapt biblic, ci anume rezultatul calculelor de mai târziu, cari de aceea pot fi supuse cutărei sau cutărei verificării. Iată pentru ce biserica de apus se ține cu totul de altă numărătoare (4004 ani), care nicidecum nu i se impută ei ca eres și nu stă nicidecum în contrazicere cu Biblia, anume pentru că Biblia nu ne dă o definițiune cronologică a întregii istorii. Reproșându-ne de inconșvență, criticul aicea anume a și manifestat toată grosolanția și nesocotita nepricepere a teoriei, ridicată de dânsul în cuvinte străine. Ne dând cronologiei biblice primite o importanță absolut istorică, noi totuși insistăm asupra ei, — nu simplu din „îndărătnicie“, cum crede criticul, și pentru că cu toată nedeterminarea ei, această cronologie totuși în genere se află în un acord nemăsurat mai mare cu anumite date ale istoriei și arheologiei, decât calculele fantastice ale acelor savanți, cari se incurcă în cifre de milioane la determinarea vechimei istorice a existenței omului pe pământ. În cartea noastră noi avem destule date spre dovedirea, cum aceste milioane adesa s'au risipit de niște descoperiri neașteptate, cari dădeau pe față toată socoteala fantastică a unor asemenea calcule. Și totuși criticul continuă: „Vezi această îndărătnicie a adus pe d. Lopuhin la o mare absurditate. Silindu-se în toate chipurile să micșoreze vechimea monumentelor egiptene și babilonene, el a găsit, că ele nu ne pot duce mai departe decât la 3000 de ani a. Hr. Ajungând la acest rezultat d. Lopuhin a triumfat — s'a văzut că între facerea lumii și arătarea celor mai vechi state a trecut $2\frac{1}{2}$ mii de ani, a fost printr-o mare destulă vreme pentru înmulțirea neamului omenesc și a dezvoltării civilizației. Inșă autorul a scăpat puțin din vedere: doar cu 3000 de ani înainte de Hristos s'a produs potopul, care a nimicuit pe toți oamenii, afară de Noe cu familia, și toate civilizațiile, afară de credința într'un singur Dumnezeu. Cum dar imediat după potop a putut să se arate înfloritoarea putere Mena și înalta cultură babiloneană?! Asemenea contrazicere între fapte și cronologia biblică ne constrânge să renunțăm cu totul de dânsa și tot odată să arătăm, ce preț are ingeniositatea d. Lopuhin cu toate dreptățile și nedreptățile a susține buchea Bibliei“. Ar fi greu de a mai aduna încă mai multe incoerențe și absurdități decât le-a adunat în mica s'a tiradă criticul nostru. Lucru constă în aceea, că mai întâiu de toate el se joacă cu cifrele cu o nepermisă ușurătate. Chiar dacă noi în adevăr luăm cifrele obișnuitei cronologii biblice (deși pentru asta, cum s'a spus mai sus, nu sunt temeieri suficiente), apoi totuși lucrurile stau altmintrealea decât cum le expune criticul. Potopul s'a produs în anul 2262 dela creiarea omului

prin urmare cu 3246 de ani înainte de Hristos. Va să zică, dacă monumentele egiptene și babilonene ne duc pe noi nu mai departe decât la 3000 de ani înainte de Hristos, pentru dezvoltarea civilizației rămân încă $2\frac{1}{2}$ mii de ani. Și aceasta e complet suficient pentru dezvoltarea ei în vederea faptului, că aicea nu era trebuință de a o crea din nou, ci trebuia numai a sădi și a răspândi o cultură gata, care în persoana lui Noe și a fiilor săi avea purtători experienți, cari posedau toate cunoștințele și mijloacele necesare (și chiar animalele casnice gata). A nega putința acestora, însemnă a nega pilda evidentă a Americii sau a Australiei, cari din țări sălbatece s'au transformat în civilizate nici de cum în un mai mare decât într'un interval tot atât de mare. Iar dacă noi vom lua în samă acel fapt, că chiar și o vechime de 3000 ani nu toți învățații o recunosc pentru Egipt și Babilonia, apoi înseamnă că pentru dezvoltarea într'insele a civilizației ar fi mai mult decât suficientă vreme. Negreșit, ironizând situația noastră, criticul pleacă dela acea părere, că întemeierea statului lui Mena se referă la peste 5700 ani; dar a ne ținea de această părere, însemnă, sau că el nu știe, sau intenționat induce pe cititor în eroare prin tăcerea aceluia fapt, că ultima cifră nu este nicidecum o axiomă istorică, și relativ de timp raporturile acestei puteri savanții de mâna întâia nu sunt de acord mai bine decât la 3000 de ani întregi (cum s'a și arătat asta în cartea noastră, tom. I, pag. 154, 155). Astfel dacă cineva „n'a scăpat ceva din vedere“, apoi acesta este anume criticul nostru prea curând copt pentru concluzii, cari în tot felul se încearcă „să susțină cu dreptate și fără dreptate“ să susțină teoria dragă lui.

Rămânând credincios sieși, criticul nostru după aceasta e indignat pe noi pentru aceea, că noi n'am recunoscut teoria împărțirii Pentateucului în documente „elohiste și ehoviste“, care ar fi împărtășită acum „de toți învățații serioși“, în acest număr, de sigur, și de criticul nostru. Mai regulat ar fi să se zică – „de toți învățații, cari ignorează descoperirile nouă scrierei cuneiforme“, de oarece aceste descoperiri, prezentând existența împreună a ambelor documente în cele mai vechi documente, au amestecat cu totul rândurile acestor teoreticieni, așa că nu se știe încă când ei se încurcă din cauza acestei neașteptate dificultăți. A primi însă această teorie în această formă zdrobită, când e greu de arătat doi învățați, cari s'ar conveni între ei pentru împărțirea în două clase a documentelor astfel numite chiar a locurilor celor mai importante, ar însemna a părăsi terenul pozitiv, a ne lua după închipuiri, gata cu timpul să dispară cu totul. Chiar forma

Iehova noi am primit-o pretutindenea în locul formei recomandate de critic *Iacov*, pentru că ultima până acum alcătuiește un rezultat tare problematic de conjecturi dubioase, iar nu un fapt pozitiv, definitiv dovedit.

Noi am fi putut aduce încă vreo câteva exemple de susțineri și exstremități din micul articol al criticului nostru (de exemplu, deși reproșul ce ne face, cum că noi, „ne-am încercat să tăiem înălțimea religiei și moralei egiptene“, pe când în realitate ei i s'a dat tributul întreg pe paginile cărții noastre și s'au adus aproape aceleași extracte din vechea sistemă religioasă a egiptenilor, pe care le citează și el în „în combaterea“ ce ne face), dar sunt de ajuns și cele ce s'au adus pentru caracteristica metodelor criticului nostru. Întregul său articol este o împletitură artificială de închipuiri unilaterale, cari au de scop să arate, că iată mă rog cum învață adevărata știință din apus, și din această latură el este foarte semnificativ. Găsindu-și loc într'un jurnal istoric foarte popular, care se bucură de o mare răspândire printre publicul nostru cult, el prin înseși aceasta servește de îndiciu al faptului, cu ce insistență rezultatele criticei biblice negative tind să pătrundă în acest mediu și cât de necesar este printr-o activă din timp contra acestei tendințe. De oarece cartea noastră are de scop al ei anume să dea contrapond acestei periculoase tendințe, apoi socotim, că apariția n'a fost nicidecum de prisos pentru literatura noastră istorico-biblică, care până acum cum ni e cunoscut, nu s'a încercat niciodată să prezinte un material apologetic de felul acesta în așa cuprins larg, cum s'a făcut asta în cartea noastră. Dacă criticul din lagărul negativ cu indignare supărăcioasă se silește să prezinte cartea noastră, ca o adunare de falsificări, ca o operă „ce dă publicului rusesc o idee cu totul rătăcită despre studiul Bibiei în apus“, apoi aceasta ne arată numai, că noi am atins înseși scopul, și prin asta a alărmărit furnicarul criticei negative, ce se naște la noi.

Dacă astfel criticul anonim din lagărul negativ a rămas nemulțumit de cartea noastră, apoi aceasta e cu totul firesc, de oarece altmintrelea nici nu se putea. Ce împărtășire are lumina cu întunecul? Dar întrucâtva s'a părut de mirare acel fapt, că ceaialaltă părere desaprobătoare și direct nebinevoitoare a eșit din mediul nostru duhovnicesc științific: dela I. Bogorodski, profesorul Academiei teologice de Cazan. Înseși situația criticului ne face să ne oprim mai mult asupra părerei lui, cu atât mai mult, că într'insul chestiunea se pune pe un teren larg și chiar principal, și ca spinare se pune chestiunea despre înseși ideea de istoria biblică, căreia nu i-ar corespunde cartea noastră deși poartă o astfel

de numire. „Ce-i aceia Istoria Biblică”? — pune protivnicul nostru întrebarea în articolul său, și o astfel de întrebare cu tot caracterul său elementar, cum se pare, are nevoie de oarecare explicație!).

Întrucâtva straniu, negreșit, după ce noi deja de zeci de ani întrebuițăm oficial cunoscuta numire a științei, o studiem în școlile medii și superioare, scriem cercetări științifice asupra ei, și deodată să ne punem întrebarea: dar ce fel de știință este asta și cum să înțelegem înseși numirea ei? Dar în realitate așa și este. Fapt te miră de-i mângâios, și el în tot cazul poate duce la ideea, că noi, după gradul de dezvoltare științifică, e prea de timpuriu să ne ocupăm cu înseși știința, ci avem nevoie încă să ne lămurim, ce însemnează numirea cutărei sau cutărei științe și cum se determină cercul acelor lucruri, cari intră în crugul ei; cu un cuvânt, să ne mai ocupăm încă cu ceea ce se numește alfabetul nomenclaturei științifice. Dar de îndată ce acest fapt există e nevoie să ne considerăm într'insul. Punem cititorilor întrebarea: „Ce-i Istoria Biblică”? Profesorul Bogorodschî se silește să dea și răspuns la dânsa, și din răspunsul dat de dânsul se vede, că în adevăr lămurirea acestui obiect e necesar, dacă nu chiar pentru aceia cari scriu „Istoriile biblice”, apoi, cel puțin, pentru aceia, cari le citesc și le critică.

Ce este dar Istoria Biblică? Supărat pe noi, că nici în „Manualul” nostru, nici în „Istoria Biblică” a noastră, n'am găsit cu cale să explicăm, ce-i știința, după care noi scriem și ce înțelegem noi prin numirea ei, criticul se dedă la o analiză destul de amărâșită a acestei numiri și găsește, că cu termenul „Istoria Biblică” se unește mai departe nu atât o concepție determinată, ca de exemplu care se unește cu concepția termenului „Istoria Bisericească” sau „Istoria Rusească”. După o discuție destul de lungă (și trebuie să adăugăm, nu cu totul clară) asupra acestei teme, autorul vine în fine la acea concluzie, că Istoria Biblică este „Istoria după Biblie”; dar, deoarece, la aceasta inevitabil se ridică întrebarea: „Istoria, dar despre ce?” apoi criticul se găsește obligat să privească la Biblie „în cel mai general cuprins al ei”, și găsește: că, de cuprins al ei servesc monumentele, cari mărturisesc des-

1) Articolul său profesorul Bogorodschî l-a tipărit în „Convorbirile Ortodoxe” pe Mai și Iunie anul 1890. Din partea noastră chiar atunci i-am dat răspuns în „Tercovna Vestnic”, No. 39 și 40 anul 1890. Deoarece profesorul Bogorodschî nu s'a mărginit în cercul cititorilor jurnalului, a găsit că trebuie să dea articolului său un ecou mai mare, edându-l separat și punându-l în circulație în plața largă a cășilor, apoi prin înseși această ne-a pus și pe noi în nevoia de a recurge la aceeași măsură de apărare și, scoțând articolul nostru peste liniile jurnalului, i-am făcut loc chiar în finele cărței apărute. Articolul se reproduce aici numai cu oarecari modificări.

pre Dumnezeu și de raporturile Lui cu lumea și despre om în raporturile lui cu Dumnezeu. Și de oarece din aceste raporturi se compune religia, apoi și înseamnă, că „Istoria Biblică” este istoria adevăratei religii după manoducerea și duhul Bibliei. Iată deci înseamnă, cum trebuie a înțelege Istoria Biblică și cum trebuie a o scrie.

În genere noi nu avem nimica contra unei asemenea păreri despre Istoria Biblică, și ei nouă, dinpotrivă, ni se pare cu totul drept, având un anumit temei nu numai în părerea deosebită despre această știință, dar și așa zicând în practica sfințită de timp, de oarece anume asemenea părere era predominantă în școala noastră duhovnicească și nu odată s'a exprimat și s'a repetat în manualele și cărțile de școală. Dar dacă respectabilul nostru confrate vrea să spună (cum și grăește el în realitate), că numai aceasta este adevărata și exclusivă sa părere despre Istoria Biblică ca știință, atunci noi imediat și decisiv ne ridicăm contra acestui lucru. O asemenea părere descopere în criticul nostru o ciudată unilateralitate și mărginire, care nu se justifică deloc prin caracterul și esența științei. Vorbind astfel, criticul nostru a căzut în canalul rătăcirii, cum că Istoria Biblică poate fi privită și expusă numai din un singur punct de vedere, numai unul și exclusiv; și din această cauză prin necesitate capătă un caracter deosebit și interes. În această privință ea din punct de vedere științific se află în situație cu totul deopotrivă cu ori și care altă istorie, fie aceea „istoria rusească” sau „istoria bisericească”. În zadar criticul nostru își închipue, că termenul „Istoria Biblică” dă anume acea idee determinată, care unește cu dânsa el. El tot așa nu dă această concepție, cum nu dau de fapt o concepție exactă și determinată nici astfel de termeni, ca „istoria rusească”, și „istoria bisericească”. Toată treaba atârână de aceea, din care punct de vedere și cu ce scop pășește autorul la expunerea ei. În paralel cu argumentația criticului nostru, noi putem lămurii această idee cu un exemplu concret. După părerea d. Bogorodschî, expresia „istoria rusească” este identică cu expresia „Istoria Rusiei”; dar în realitate se vede, că cei mai renumiți istorici ai noștri nu împărtășesc toți această părere, și dacă, de exemplu, Soloviev așa anume traduce acest termen, apoi alții, ca de exemplu Caramzin numește istoria sa rusească „Istoria Statului Rusesc”, Polevoi o numește „Istoria poporului Rus”, etc. fiecare după părerea sa. Această variație în interpretarea unuia și aceluiași termen ori părere, nu e deloc întâmplătoare, și ea din contra se află în cea mai strânsă legătură cu acel punct de vedere, din care unul sau altul din autori au privit la

istoria rusească. Iar acest punct de vedere, la rândul său, aplică o pecete vie întregii opere istorice, și istoria rusească de Caramzin, de exemplu, are cu totul altă fizionomie, urmărește alte scopuri și se folosește din această cauză de alt material, decât, de exemplu, istoria rusă a lui Polevoi sau încă și mai mult a lui Costomarov. Fiecare din ele este rodul unei anumite școli istorice, a unei anumite stări a științei istorice și, în fine, a unei anumite concepții. Dacă Caramzin în a sa istorie rusească tot interesul său l-a concentrat asupra soartei statului rusesc, apoi în aceasta s'a reflectat complet părerea istorică ce predomină în acel timp, după care importanța decisivă în viața istorică se da mai cu seamă formei externe, decât conținutului lăuntric — părere, care cu dezvoltarea mai mare a conștiinței poporului a trebuit să cedeze locul alteia opuse, că factorul principal al vieții istorice nu este statul, ci înseși poporul, care din ființa sa lăuntrică dezvoltă și formele externe anumite, corespunzătoare caracterului statului. Și iată expresia acestei noi păreri istorice apare Polevoi, care a dat din această cauză tratatului său istoria rusească numirea de „Istoria poporului Rus”. Cu totul pe aceleași principii istoria rusească poate și încă și va schimba caracterul său privind ce interese anume va urmări autorul său, așa că cu timpul se va ivi, poate, și așa tip de istorie rusească, ca „Istoria civilizației rusești” etc.

Toate aceste lucruri elementare le vorbim noi, ca să arătăm criticului nostru, că chiar cu un termen în aparență simplu și definit, ca „istoria rusească” se pot împreuna concepții foarte diferite, ba aproape contrarii; cu atât mai vădit nu te poți apropia numai dintr'un punct de vedere la un termen așa de vast, cum e termenul „Istoria Biblică”. Profesorul Bogorodski afirmă categoric, că istoria Biblică este „istoria religiei biblice” și nu poate fi altă ceva. Noi din partea noastră spunem, că acesta-i numai unul din tipurile Istoriei Biblice și de loc nu-i exclusiv. Alături de „istoria religiei biblice”, poate exista cu drept deplin un alt tip de istoria biblică, și anume în sens de „istoria poporului biblic” adică a aceluia popor, soarta istorică a căruia servește de obiect a istorisirii biblice și care s'a prezentat ca purtător ales al adevăratei religii. A nega aceasta ar însemna același lucru, ca și cum Caramzin s'ar apuca categoric să afirme, că istoria rusească nu poate fi alta, decât numai „istoria statului rusesc”. Vestitul istoric, negreșit, era prea cult și om învățat, ca să cadă în această unilateralitate îngustă, pe care nici n'ar fi întârziat să o demasce conștiința științifico-istorică a timpului următor; dar criticul nostru păcătuiește până întru afâta în această unilateralitate, că exclude din

sfera istoriei biblice chiar moralitatea, și după definiția lui nu s'ar putea numi istoria biblică nici chiar o asemenea scriere, unde s'ar expune moralitatea după conducerea și spiritul Bibliei; de oarece după cuvintele lui literă cu literă, în Biblie se cuprind monumentele, „cari mărturisesc despre Dumnezeu și raportul Lui cu lumea, și despre om în raporturile lui cu Dumnezeu“, și numai, și cum că nu s'ar mai fi cuprinzând nici un fel de alte monumente, măcar așa, cari ar mărturisi „despre raportul omului cu omul!“ Iată până unde se poate merge prin urmărirea concepției ridicată de d. Bogorodski despre Istoria Biblică.

Dacă însă noi, astfel, am avut deplin temei să privim la istoria biblică ca la „istoria poporului biblic“, apoi prin aceasta se explică în totul și tot caracterul cărții noastre. Poporul nu este un principiu abstract, ci un organism viu, care trăește în condițiuni determinate ale timpului și locului, se expune la felurite influențe - interne și externe, intră în raporturi cu alte popoare, în anumite raporturi și însuși influențază asupra lor și în altele se supune influenței lor, crează forme suigeneris de viață socială și de stat și prelucrează cultura sa deosebită, care aplică o pecete neștearsă asupra tuturor manifestărilor vieții lui istorice. Și iată a zugrăvi soartele istorice ale acestui popor nu numai sub raport religios, ci sub toate raporturile vieții lui istorice profund uimitoare și miraculoase a și fost problema cărții noastre, care a primit numirea de „Istoria Biblică“. Ceeace d. Bogorodski consideră obiect exclusiv al expunerii istoriei Biblice, și anume a religiei, a intrat în cartea noastră ca parte. Și dacă criticul nostru afirmă, că această parte a conținutului istoric a povestirii biblice poate fi numită istoria biblică, atunci cu atât mai mare drept noi putem afirma, că așa poate fi numită și totalitatea conținutului acestei istorisirii, și din contra, dacă el mai departe afirmă, că numai această parte și trebuie să se numească așa, atunci el afirmă o absurditate, cum că numirea, care aparține cunoscutului obiect, se poate și trebuie să se dea numai singure părții lui (deși celei mai principale) dar nu obiectului întreg.

Înțelegând „Istoria Biblică“ în senz de istorie a poporului biblic, noi după aceea am fost în tot dreptul să ne folosim de tot materialul, ce se referea aicea așa, cum cere aceasta starea dată a științei istorice și dreptul nostru istoric personal. Oare în adevăr n'am putut noi, alcătuind cartea istorică în anul 1890, să ne conducem la aceasta de acele metode și vederi istorice, cari existau în știință acum o jumătate de veac, anume acele laturi ale lucrului, cari interesează mai mult pe d. Bogorodski decât

pe noi înșine? Iar în timpul de față, dacă aceasta este cunoscut criticului nostru, știința istorică, mulțămită enormei mulțimi de descoperiri arheologice, cari au revărsat lumină asupra a multe laturi întunecoase a științei istorice, înseși a primit într-o mare măsură o nuanță arheologică și un interes din cele mai mari îl concentrează anume asupra acelor amărănțimi ale vieții culturale, care se și scot la lumina lui Dumnezeu de cercetătorii arheologici și mulțămită cărora noi, negreșit, am și primit cei dintâiu puțința de a pătrunde înăuntru sanctuarului popoarelor vechimei cărunte a orientului antic. Din această cauză „istoria universală” din timpul nostru, poartă asupra sa cu totul altă nuanță, ne prezintă cu totul alt tip decât cel pe care ea îl avea în acel timp, când a scris „istoria universală” a sa Schlozer, care acum deja e îmbătrânită cu totul pentru timpul nostru. „Istoria Universală” a timpului nostru este deja nu istoria politică, ci istoria cu preferință a vieții interne culturale, și expresia de frunte a acestui tip maturizant de istorie se prezintă „istoria universală”, care se edă în Berlin în broșuri separate, sub redacția profesorului german Onken, munca colectivă a câtorva istorici germani¹⁾. Tipul prelucrat de știință al „Istoriei Universale” este prin forța lucrurilor modelul și măsura pentru orice istorie particulară, și în numărul acelora și al celei Biblice, pe care a o exclude din ciclul științelor istorice nimenea nu are nici cel mai mic drept. Si iată dacă criticul nostru ar cunoaște starea contemporană a științei istorice în genere, cu metodele ei și cu ale ei probleme, apoi el ar găsi că opera noastră prezintă o experiență (poate nereușită, - asta-i altă chestiune) de a construi „Istoria Biblică” anume după acest tip nou, prelucrat după știința general europeană. Prin asta se explică perfect aceea, că interesul cel mai principal într'nsa se concentrează în lămurirea amărănțimilor vieții istorice a persoanelor deosebite și a întregului popor, - a amărănțimilor, cari, în special, pot să se pară nimicuri, dar care în totalitatea lor alcătuiesc acel fond istoric, pe care se desfășură toată mișcarea vieții istorice și care dă din această cauză cutare sau cutare grad de evidență, strălucire și chiar de tablou artistic întregii vieți.

Dar aceasta nu-i încă tot ce poate servi spre justificarea celor primite de noi pentru titlul cărții noastre. Criticul nostru își închipue, că istoria nu poate avea decât forma de expunere strict sistematică și succesiv fără abatere a faptelor, a povestirii istorice;

1) Allgemeine Weltgeschichte, von Haller, Herzberg, Justi, Pflügg-Hartung, Philippson cu fotografii culturo-istorice, portrete, cu suplimente și hărți. Tomul I a eșit în anul 1884. Acum ediția s'a terminat.

și de oarece în cartea noastră nu există această sistematică linie dreaptă și firul istorisirii din ea acuși-acuși se întrerupe prin abateri la amărunchimi și explicațiuni de prisos pentru o sistemă riguroasă, apoi el presupune, că și din acest punct de vedere cartea noastră nu are dreptul la numirea de „Istoria Biblică“. Dar aicea criticul iarăși are o ciudată necunoaștere a științei istorice și a literaturii, și parecă nu citește deloc, că afară de o istorie sistematică succesivă mai există un tip de istorie de altă însușire, anume „istoria în biografii și descrieri“, și acest tip are nu deopotrivă drept de cetățenie în știință și în favoarea lui se poate indica autorități strălucite atât în istoria civilă, cât și în cea duhovnicească și biblică¹⁾. Cartea noastră și aparține anume acestui tip, nu ne putem decât mira, cum n'a socotit aceasta criticul nostru, dovădindu-se astfel tăgăduitor furios al unei clase întregi de literatură istorică și protivnicul unor mari autorități ai științei istorice.

În fine, mai este încă o justificare pentru cartea noastră. Fiecare lucrare istorică, pe lângă problema ei istorică, de obicei mai are și e în drept să aibă și o problemă a sa particulară, fie aceia problema criticei, edificării sau apologeticii, etc., și această problemă specială aplică operei istorice pecetluirea ei, ne lipsindu-l în același timp de caracterul și de tipul general de operă istorică. O astfel de problemă a cărții noastre era, cum spunem direct într'însa „a se folosi pentru apărarea adevărului biblic de cele mai importante din descoperirile moderne“ în sfera științei vechi istorice (pag. 50), și în vederea acestei probleme, așa de clar exprimate, noi am fost hotărât în drept să ne folosim de materialul referitor la asta în toată deplinătatea lui, și nu considerăm nicidecum păcat de moarte, dacă am introdus în cartea noastră și ceva din acest material, ce are numai raport indirect cu obiectul principal. Literatura apologetică de felul acesta în apus e așa de bogată, iar la noi așa de saracă, că în vederea enormei importanțe a apologeticii de acest fel noi, împotriva reproșului d. Bogorodschi, am fi gata, dacă aceasta ar fi posibil, să dăm cetitorilor ruși încă și mai mult din acest material profund interesant și suntem încredințați, că acea recunoștință, care deja de repetate ori ne-a fost exprimată atât pentru această carte atât

1) Ca să nu umblăm departe după exemple, vom indica în literatura noastră la istoria rusă a lui Costamovov („în descrieri și biografii“), în istoria bisericească. — Böhringer, Kirchen geschichte in Biographien și chiar în timpul ultim noua scriere a cunoscutului anglican scriitor Farrar, Sketches of Church History in Biography (Lives of the Fathers), anul 1889 în istoria biblică I, a lui Bogorodschi din viața „regilor Evrei“.

în literatură, cât și în mod deosebit, nu ar fi suferit de aceea și însăși cartea nu ar fi încetat a fi „istorie biblică în lumina noilor cercetări și descoperiri“¹⁾.

Pentru a-și susține părerea sa despre cartea noastră, d. Bogorodski, în concluzie, recurge la autoritatea „unui înalt preasfințit și om de înaltă cultură teologică“, care, citind cartea noastră a exclamat: „spuneți pentru Dumnezeu, ce-i asta (?) istorie biblică?“ Ca contrapond la aceasta noi am putea recurge la autoritatea nu a unuia, ci a câtorva, probabil nu mai puțin „înalt preasfințit și persoane cu cultură teologică“, cari au exprimat păreri cu totul contrare despre cartea noastră; dar noi îi lăsăm la o parte, și citim părerea intrucâtva paralelă de altă calitate. Când în magazinul editorului nostru a apărut colosala lucrare „Viața și operele sî. ap. Pavel“, atuncea mulți din cumpărători „ne înalți preasfințit“ ai cărții, cari nu văzuse în literatura noastră teologică-istorică nimic asemenea, privind la acest tom de peste o mie de pagini, într'o mirare și nedumerire naivă au întrebat pe editor: „spuneți pentru Dumnezeu, ce se poate scrie așa de mult despre ap. Pavel?“... Mărturisim că noi nu vedem nici o deosebire între aceste două vosglasuri, și credem, că precum nedumerirea „înalt preasfințitului om“ dela Cazan, așa și nedumerirea și mirarea celor dela Petersburg a decurs din același izvor, și anume din totala necunoaștere a stării științei contemporane biblico-istorice.

Teza, la apărarea căreia pășim contra respectabilului confrate constă, astfel, întru aceea, că istoria biblică, ca știință, nu poate fi privită numai dintr'un punct oarecare de vedere exclusiv, și că, din contra, sub acest raport ea se află în dependență de metodele comune ale științei istorice și prin necesitate trebuie să reflecteze cutare sau cutare stare a sa. A nega aceasta, după părerea noastră, înseamnă a condamna fără nici o nevoie sfera științei

1) Criticul nostru, observăm măcar aici sub linie, considerând cartea noastră „Istoria biblică“ imposibilă, între altele, indică acel fapt observat de noi în predoslovie, că savanții din apusul Europei dau un astfel de curs puternic istoriei biblice, pe care l-am întreprins noi, și observă, că ei „n'ar fi simțit în sine mândria să dea un astfel de curs din prudență științifică“ (adecă, bine înțeles, cum înțeleg d. Bogorodski). Indămărim a încredința pe criticul nostru din Cazan, că el a greșit și în această privință. Noi putem comunica confratelui și criticului nostru că cunoscutul său Vigouroux „a simțit mândrie“ în această privință și a început a scrie istoria Biblică cu aceleași copii și desene, ca și a noastră. Noi nu cunoaștem încă caracterul acestei lucrări, dar putem spune dinainte, că această istorie biblică se va asemăna mult mai mult cu cartea noastră, decât cu acel tip, pe care îl recomandă și-l consideră exclusiv normal confratele nostru din Cazan (în paranteze putem observa, că, din nefericire, abatele Vigouroux, cum ne-a comunicat el prin scrisoare, a amânat ediția acestei lucrări a lui pe un timp nedeterminat, deoarece s'a dat cu totul redactării enormului Dicționar biblic, care-i absoarbe tot timpul pentru câțiva ani).

istoriei biblice și chiar a ne lipsi pe noi înșine de avantaje foarte esențiale, cari pot să se prezinte bibleistului în senzul folosirii în apărarea adevărilor religiei cu cele mai nouă rezultate istorice științifice. Așa această știință stă în timpul de față în lumea creștină apusană, și noi, față cu sărăcia noastră sub acest raport, față cu uimitoarea noastră rămânere în urmă, din pricina căreia nu avem până acum nici chiar un manual acătarea de istoria biblică, nu ne șade deloc bine să renunțăm la metodele și rezultatele acestei științe, lucrute acolo. Noi repetăm, că nicidecum nu negăm legalitatea ideilor expuse de prof. Bogorodski despre istoria biblică; suntem chiar gata să recunoaștem în favoarea lor (în interesul biblic) dreptul de preferință, dar negăm ideea exprimată de dânsul, cum că numai așa ar fi istoria biblică.

De fapt la aceasta am și putea noi și ne mărginim în mărturisirea noastră către respectabilul nostru critic, de oarece, nădăduim, că deja s'a spus deajuns spre justificarea tezei expuse de noi. Din nefericire, în articolul confratelui nostru, mai este o lature, care cu toată neplăcerea noastră pentru polemică (care ne întrerupe dela alte lucrări mai folositoare), ne face să mai prelungim un pic acest articol. Acesta e acel metod, de care profesorul Bogorodski se folosește, ca să arate, că această carte a noastră și după executarea sa este un lucru imposibil. Recunoaștem, noi mai puțin ca orce am voi să se edee în această lature a lucrului, de oarece aicea trebuie a ne apăra personal pe noi înșine, și a duce această apărare e mult mai greu decât apărarea principiului general deja pentrucă asemenea fel de apărare de sine e capabilă să stârnească în cititori bănuiala de o predominare a unui colorit subiectiv pe fondul comun al argumentării. Dar de oarece confratele din Cazan prin însuși tonul observațiilor sale ne face o provocare destul de tăioasă, apoi noi nu ne credem în drept să ne ferim de provocare, și pecăt e posibil scurt și sine ira să semnălăm acele puncte, în cari nu ne considerăm supus la o condamnare așa de aspră din partea criticului nostru.

Mai întâiu de toate două cuvinte despre critica noastră. Acest gen de literatură la noi în genere este în mare circulație, și noi, rușii, suntem critici furioși. În sfera pozitivă noi lucrăm puțin, și sunt secțiuni ale științei științifice unde nu avem nici un anual acătarea, deși în câmpul științei înseși lucrează câteodată forțe destul de respectabile. Dar ajunge ca în acest câmp răvășit să apară vreo scriere, predestinată ca măcar într'o mică măsură să completeze lipsa strigătoare, că imediat apare o droaie de critici, cari oarecum consideră pentru sine înseși apariția acestei cărți o

lignire personală și cu o neînțeleasă răutate încep să o tortureze din toate părțile. Și la aceasta totdeauna întrebuițază mereu unele și aceleași apucături) uniforme. Criticul (câteodată chiar fără să citească bine cartea) mai întâiu de toate declară, că conținutul cărții nu corespunde titlului ei, că autorul ei nu pricepe chiar nici alfabetul obiectului său, că el a intrat nu în sfera sa și a produs o carte imposibilă, și spre adevăritarea acestor teze, smulge din carte locuri singuratece, le dă în tâlcuirea sa un senz imposibil, cu o atingătoare îngrijire adună toate contradicțiile reale sau închipuite, mult semnificativ face aluzie la dependența cărții de scrierile cunoscute criticului, pune în vina autorului toate erorile corectate, numără pe degete toate greșalele voite și ne voite, expune vasul la orice necurățenie și spurcăciune și după toate acestea cu triumf declară, că iată de cine și cum se scrie la noi istoria. Și încă e bine de acel autor, pentru cartea căruiă asprul critic la finele articolului său binevoeste să arunce câteva observațiuni îndulcitoare, că adică „totuși el nu neagă și oarecare valoare a cărții”. Dar cele mai de multe ori cărții nu-i cade norocul nici de această fericire, și autorilor lor le rămâne să aibă conștiința chinuită de convingerea acelei grele păcătuiri, pe care ei au săvârșit-o, edând cărțile acelea ale lor, socotind naiv să ajute cu ele în neputința duhovnicească a confraților lor. Critica la noi continuă, evident, încă să poarte tipul său vulgar de literatură de ponos, și în aceasta vedem una din acele puternice piedici ale desvoltării la noi al lucrului cărturăresc. Noi neconținut ne jăluim, că publicul nostru e indiferent față de cărți, că el nu cumpără cărți, și din această cauză scriitorii noștri sunt meniți unei soarte mizere – veșnic sunt muncitori semiflămânzi, cheltuindu-și fără nădejde sănătatea și puterile lor la o muncă nerecunoscătoare. Dar în ce chip poate să fie aceasta altmintrelea, când noi înșine printr'o critică furioasă, nu facem decât să stăruim, ca să distrugem în public orice credință în vrednicia cărților din nou apărute? Prin aceasta noi nu voim nicidecum să zicem, că toată această caracteristică poate fi schimbată în confratele critic al nostru. Acesta e un viciu al nostru comun, așa zicând, național, și numai ca atare el n'a putut să nu se restrângă în parte și în articolul criticului nostru. Dar să venim la particularitățile observațiilor critice ale profesorului I. Bogorodschi asupra cărții noastre și, negreșit, ne vom întoarce atențiunea asupra celor mai principale din ele.

O acuzațiune foarte substanțială pentru noi o recunoaștem în articolul criticului nostru, este declarațiunea că noi nu pricepem

„spiritul vieții trecute“ (pagina 182-3). De sigur, în forma sa generală aceasta este un așa fel de acuzație, care după înseși natura sa nu poate fi obiectul de combatere; dar criticul nostru exprimă această acuzație cu ocaziunea specială și prin asta ne dă puțința să expunem dovezile noastre contrare. Nepriceperea spiritului din viața trecută el o vede în aceea, că noi „cu libertate întrebuițăm termenii contimporani speciali pentru designarea obiectelor vieții vechi egiptene: școlile egiptene le numim universități, pe ceice predau îi numim profesori, secțiunile școlilor le numim facultăți, pe elevi îi numim studenți, ceea ce mă rog „ar străpunge urechea celui ce pricepe spiritul vechei școli“, și așa mai departe. La acestea noi mai înainte de toate putem să spunem, că termenii speciali este lucru foarte condițional, și întrebuițarea lor nu poate fi mărginită în limitele riguroase ale timpului. Cunoscutul termen, deși alcătuit în timpul modern, poate fi întrebuițat și cu aplicare la timpul vechiu, numai dacă ideea designată de el și-a găsit acolo oarecare corespondență în realitate. În vechiul Egipt, negreșit, erau școli superioare, în care se primea cultura superioară după vremea de atunci, se studiau diferite științe speciale (astronomia, medicina, jurisprudența, etc), erau profesori respectabili din înțelepți solizi, din savanți și elevi maturi, care se pregăteau pentru diferite specialități ale vieții practice.

Astfel de școli erau puține și ele serveau de centre ale mișcărilor intelectuale în popor și în genere alcătuiau în viața intelectuală a vechiului Egipt a unui factor însemnat tot așa de important, ca și acele școli înalte, pe cari noi acum le numim universități. În vederea acestei mari analogii nouă nu ni se pare nicidecum un păcat mare să numim aceste școli cu termenul ca și pe acele școli înalte, pe care noi astăzi ne-am deprins să le unim sub o concepție anumită și care deci e capabilă să ne dea închipuire mai mult sau mai puțin evidentă despre caracterul „școlilor de înțelepciune“ superioare vechi egiptene. Dar cum criticul neagă tăios orice asemănare între ele și zice, că „între vechile școli egiptene de pe lângă temple și între universitățile noastre contimporane asemănare nu e mai mare (dacă nu mai mică), decât între vechile hambare (?) de pâine și elevatoriile moderne de construcție americană“. La această comparație vulgară noi nu putem spune decât, că ea descopere în criticul nostru o stranie imprudență. Trăgând succesiv această argumentație, va trebui să negăm pentru Egipt toți termenii științifici moderni și înseși numirea de știință, ca astronomia, medicina, geometria, jurisprudența, de oarece, fără îndoială, între științele egiptene și cele mo-

derne deosebirea e tot atât de mare, ca și între înseși școlile. Dar, totuși, aceasta nimănui nici prin cap nu i-a trecut. Chiar înseși casele în Egipt aveau cu totul altă construcție decât casele noastre cele mai moderne, și totuși noi nu numim casele egiptene simplu cu termeni nedeterminați „locuințe” sau „adăposturi”. Singura justificare pentru ideea criticului nostru poate servi doar aceea, că însuși termenul „universitate” — este de origină modernă (ba în realitate nici modern nu-i, ci medieval), — și înseși ideea ei este tot așa de veche, cât de veche e în omenire tendința către cultura înaltă științifică. În sine și înseși comparația înaltelor școli egiptene cu hambarele fărănești te miră de rezistă la critica istorică. Acestea erau școli, cari nu numai serveau de centre ale vieții intelectuale a țării, ci își întindeau influența lor până departe peste hotarele ei, atrăgând între păreții săi tineretul talentat din toate marginile lumii civilizate, dând primul exemplu științific vestitelor școli ale Grăciei și Romei — școli, cari au văzut între pereții lor pe Pitagori, pe Platon și în urmă pe Climent și Origeni. Astfel de școli, evident, aveau o bună organizație și întrețineau în ele asemenea ceriale, cari nu totdeauna se văd în cantitate suficientă nici în cele mai nouă „elevatorii americane”, și după importanța sa corespundea în totul școlilor noastre superioare sau universităților. În vederea aceasta nu-i de mirare, dacă la școlile egiptene, ca și în genere la școlile vechi, termenul modern de „universitate” se aplică câteodată de autorități foarte respectabile în știința istorică. Ce se atinge în genere de vechile școli superioare, apoi asemenea termen neconținut se aplică la ele, de exemplu, de scriitorul și teologul englez Farrar, cu deosebire în noua sa scriere „Viața și operele sfinților părinți și învățători ai bisericii”, iar în raport cu școlile înalte egiptene numirea de „universitate” o aplică chiar și o așa celebritate indeobște cunoscută, ca Rolinson, scrierea căruia despre „Cele opt monarhii răsăritene” și deasemenea și comentarii la Herodot alcătuiesc o operă clasică în știința istorică a vechiului răsărit. Noi socotim, că dacă criticul nostru din Cazan ar fi cunoscut acest fapt, și deasemenea și aceea, că în cartea noastră viața lui Moise (în secția despre care noi întrebuițăm termenii discutabili) cu preferință expusă anume după cea mai nouă monografie a lui Rolinson, atunci el s'ar fi reținut dela acele acuzațiuni tăioase, cari, cu atâta îmbelșugare le risipește pe șocoteala noastră, căzând în rolul vestitului dascal universal care de sus a răscolit predica de ucenic, care s'a dovedit în realitate una din cele mai bune predici ale lui Filaret al Moscovei. . . Dacă Rolinson, după părerea

vrednicului de respect confrate, nu pricepe spiritul vieții antice, apoi, mărturisim, că suntem gata să împărtășim cu dânsul această nepricepere, preferind „priceperea” lui de criticul din Cazan.

După aceea profesorul Bogorodski ne acuză pe noi că admitem în cartea noastră diferite presupuneri arbitrare, cari nu au nici un temei în Biblie: aceasta noi nu o putem nega cu totul, întrucât nu neagă legitimitatea elementului de presupunere (după legea presupunerii) nici o știință, și cu atât mai puțin cea istorică, silită adesea să umple golurile istorisirii cronice cu presupuneri probabile. Admitem chiar, că din pricina nouității la noi a acestui domeniu a științei biblice - istorice noi în această privință am greșit întrucâtva contra acestei severități și exactități, pe cari le cer însuși seriozitatea și importanța obiectului. Dar împreună cu aceasta socotim, că exemplele, aduse de criticul nostru, sunt extrem de nereușite. Așa, contra declarației noastre, că „Moise a intenționat chiar de la început să străbată în Hanaan imediat după părăsirea Egiptului” și numai lașitatea poporului a făcut aceasta imposibil, din care cauză a și trebuit să cârnească spre sud spre Sinai; criticul nostru zice, că „nici o trăsătură din Biblie nu dă temeiul a presupune asta” (pag. 188). Pe când, pentru această presupunere există un indiciu aproape direct, și anume în Eșire, XIII, 17. Adevărat criticul nostru se silește să slăbească puterea acestei mărturii prin un recurs la Eșire, III, 12, unde el vede porunca lui Dumnezeu să săvârșască slujire la Sinai, care și trebuia să fie împlinită de Moise. Dar la aceasta respectabilul nostru critic și însuși admite eroarea nepermisă în exigetică, și anume a confundat două idei cu totul deosebite - semnul și porunca. În locul indicat de el avem anume un *semm*, ¹⁾, care prin aceea se și deosebește de poruncă, că într'insul se presupune cunoscutul element al surprinderii, nedeterminării, miraculosității (ca, de exemplu, în cunoscutele trei semne date lui Saul, din care el a trebuit să se convingă de veracitatea destinației înalte, prezisă lui), și astfel această neprevădere a întoarcerii spre Sinai nu înlătură nicidecum puțința intențiunii lui Moise să se conducă de poporul său în pământul făgăduinței pe tractul direct, de mult proiectat. Asemenea confundare a unor idei așa de diferite noi o putem explica numai prin acea grabă, cu care el a scris critica sa și de care neconținut ne-o reproșază, deși nouă această grabă ni era mult mai scuizabilă la scrierea a 2000 de pagini, decât lui la scrierea a unor oarecare două pagini de tipar.

1) „Și a zis Dumnezeu: Eu voi fi cu tine și iată semn pentru tine” — *וְהָיָה אֲנִי לְךָ לְחֵן וּלְסֵמֶן*, signum, iar nicidecum poruncă.

Dar în articolul criticului nostru noi mai întâlnim nu numai semnele grăbirii, ci și direct oarecare neglijență nepermisă în argumentație.. Raportându-se în genere cu o neîubire, neînțeleasă pentru noi, către „cercetările și descoperirile nouă”, către tot materialul nebiblic, adunat în cartea noastră, autorul în fine într'un loc exprimă direct îndoiala în autenticitatea informațiilor celor comunicate de noi. Așa cu ocazia declarațiunii făcute de noi că lăcusta în Egipt, pătrunzind în case, „mănâncă tot ce-i făcut din lemn”, criticul nostru spune îndrășneț (p. 185): „mărturisesc, că n'am auzit nimica asemenea. Am auzit eu, că lăcusta flămândă mănâncă coaja de pe copaci și chiar se încearcă să mănânce lăstari tineri; dar că ea ar mânca însuși trunchiurile arborilor până în rădăcină, n'am auzit”. Mai întâiu de toate noi trebuie să combatem presupunerea grozavă a criticului nostru, cum că la egipteni ar fi crescând arborii întregi; nimic asemenea pe la ei nu era și nimic asemenea noi n'am spus în cartea noastră. Noi am spus numai, că lăcusta „mânca tot ce era făcut de lemn (mobila, ușorii ușilor, etc). Dacă însă confratele nostru n'a auzit nimica de așa fel, noi putem numai să ne mirăm, că el în știință se conduce numai de un izvor așa de slab și mărginit, ca zvonul. Dar între altele, dacă el s'ar fi raportat cu mai puțină neglijență față de acest lucru, atunci ar fi aflat, că despre acest fenomen „au auzit” foarte mulți cercetători, și nu numai au auzit, de exemplu Gheicke a și scris de asta în cunoscuta sa scriere despre istoria Biblică¹⁾; de asta a auzit iarăși cercetătorul în genere cunoscut în Europa Rawlinson și a scris în comentarul său la cartea Eșirei²⁾; tot de asta a auzit și a scris singurul cunoscut al criticului nostru din toată această literatură Vigouroux³⁾; tot de asta a auzit în fine și a scris în dizertația rusască, nu demult apărută, Savvinschi⁴⁾. Astfel se vede din toți cercetătorii serioși ai istoriei biblice dar despre acest fenomen interesant n'a auzit nimica criticul nostru. În vederea acestui lucru noi ne simțim în totul în drept să întoarcem criticului nostru cuvântul aspru aruncat de el nouă: „evident, d. Bogorodski aicea nu-i la locul său” (pag. 181).

Însfârșit, și asta e puțin. În articolul criticului nostru observăm încă o latură, în fața căreia suntem absolut nedumeriți. Cu toate că noi în predoslovie la cartea noastră am arătat clar acele scrieri, de cari ne-am folosit la alcătuirea ei, și am stabilit însăși

1) *Vezi: Hours with the Bible*, ediția imperială, anul 1892, tom. II, p. 149.

2) *Exodus with comm. by G. Rawlinson*, ediția episcopului Ellikot, în Eșirea X, 6.

3) *Vigouroux, Bible etc.* tomul al II-lea, pag. 357.

4) *M. Cavvazanski, Eșirea israeliților din Egipt*. Sant Petersburg, anul 1889, pag.

măsura și caracterul acestei folosiri, criticul nostru nu odată mult semnificativ indică faptul împrumutărilor noastre din autorii străini, comunică cititorilor săi, că noi totul am împrumutat din scrierea cunoscută lui a lui Vigouroux, ceea ce el și constată prin capitole întregi paralele din cartea noastră și de cartea Vigouroux. Una i se pare lui ciudat și de neînțeles, pentru ce noi am schimbat părerile lui Vigouroux, și aicea el vede din partea noastră „capriciul, întemeiat pe un oarecare motiv tainic“ (pag. 186), de oarece titlului „muntele Sinai“, admis la Vigouroux, noi punem „la muntele Sinai“; în loc de „arta egipteană și arta ebraică“ la noi stă „arta israelită pe vremea lui Moise“, etc. Citind acest loc, el n'a citit deloc cartea lui Vigouroux, sau n'a citit secția aceasta din cartea noastră, sau, în fine, n'a citit nici pe una nici pe alta din aceste cărți, mărginindu-se numai la o fugitivă comparație a titlurilor lor. Chestia stă într-o aceea, că între aceste capitole ale lui Vigouroux și corespunzătoarele ale cărții mele nu există nimic comun¹⁾ decât doar titlul. La Vigouroux capitolul despre muntele Sinai constă din 11 pagini (II, 526-538) și tot e consacrat la rezolvirea întrebării ce-i aceea „muntele Sinai“ biblic, din care cauză natural așa a și intitulat capitolul său. La noi capitolul corespunzător constă din 14 pagini mari (I, 631-644) și din ele numai 1 1/2 pagini sunt consacrate chestiunii despre aceea, ce s'a produs „la muntele Sinai“ despre care lucru la Vigouroux nu-i nici o vorbă, din care pricină noi așa am și numit capitolul nostru - „La muntele Sinai“. Același lucru și cu capitolul despre artă, alcătuit cu alt scop și după alte izvoare decât capitolul dela Vigouroux. În fața unei așa procedări critice, repetăm, noi suntem absolut nedumeriți.

Dar ajunge. Noi nu avem nici timp, nici plăcere să ne bălăbănim cu criticul nostru din Cazan. Tot articolul său critic, după părerea noastră, este o stranie nedumerire. Așa credem noi nu pentru că articolul acela se raportează aspru către cartea noastră (deși asprimea asta, se pare, a simțit-o și însuși autorul, binevoind să ne mângâie la finele articolului cu observația sa, că el „nu tăgăduiește importanța scrierii noastre pentru bibliologie în genere, și chiar o salută ca o colecție vastă de material științific, în multe cazuri nu numai folositor, ci și prețios pentru un istoric biblic“ (pag. 197). Astfel noi socotim după părerile și metodele ridicate într'insul, în care, din nefericire, s'a reflectat în pace caracterul general al moravurilor noastre critice literare. Noi înșine nu numai nu considerăm cartea noastră perfecțiunea întrupată, ci dinpo-

1) Exceptând capitolul despre religie.

trivă; ne dăm seama de numeroasele ei neajunsuri probabil mai mult decât chiar respectabilul nostru confrate, și am fi gata cu bucurie să primim toate indicațiile serioase și temeinice dela persoanele cunoscătoare și cu autoritate. Spre părerea noastră de rău, asemenea indicațiuni n'am aflat în articolul profesorului din Cazan și rămânem nesatisfăcuți în această privință.

Ca încheiere încă un ultim cuvânt. Alcătuiind cartea noastră, noi mai întâiu de toate am avut în vedere nu cercul îngust al persoanelor special teologic cultivate, ci cercul mult mai vast în genere al societății laice culte, pentru care în literatura noastră nu există absolut nimica sub acest raport, din care cauză cunoștințele biblico-istorice ale lui nu merg mai departe de cercul de „începuturile istoriei sacre” școlare. Prin asta se explică și faptul, pentru ce noi am făcut așa loc larg în cartea noastră datelor nebiblice, laice, presupunând, că aceste date pot servi oarecum de atracțiune pentru societatea civilă cultă de a cunoaște prin ele și conținutul biblic-istoric mai serios. Și pe cât ni-i cunoscut nouă (din împrejurări deosebite), scopul acesta întrucâtva e ajuns, de oarece cartea noastră nu fără plăcere, sau, cel puțin, nu fără curiozitate se citește și de persoane laice culte. Față de dezvoltarea slabă de acum sau, mai exact, din lipsa totală a interesului de istorico-biblic în această societate, în mediul ei nu se poate conta pe pătrunderea nici a unei sisteme alta de istorie biblică, măcar că ea ar întrece incomparabil cartea noastră prin calitățile sale în înțeles biblic. Când însă se va deștepta într'insul interesul pentru știința înaltă biblică istorică (și el neapărat trebuie să se deștepte cândva așa cum se numește societatea creștină), apoi se va ivi cerința și de sistemele ordinii superioare; chiar de acel tip, pe care profesorul Bogorodschi le consideră exclusiv adevărate. Iar ce se atinge de noi personal, apoi noi și acum, dându-ne perfect seama de nevoia profundă de cercetarea pe toate laturile și de studiul istoriei biblice în patria noastră, cu bucurie am saluta opera, în care onoratul nostru confrate ar realiza practic părerea asupra istoriei biblice, ridicată și cu așa stăruință recomandată de el, măcar de ar și continua să rămână la părerea sa, că această concepție nu e de loc unica adevărată și că alături cu dânsa pot să existe cu depline drepturi și alte păreri în această privință.

TABLA DE MATERIE

CARTEA ÎNTĂIA

FAPTELE SFINŢILOR APOSTOLI

CAPITOLUL I.

C i n c i z e c i m e a .

Situația ucenicilor după Înălțarea Domnului. — Sărbătoarea cincizecimei și ingrămădirea poporului la Ierusalim. — Noaptea spre cincizecime. — Pogorârarea Duhului Sfânt peste apostoli. — Vorbirea în alte limbi. — Uimirea poporului. — Grăirea de rău a batjocoritorilor. — Cuvântarea ap. Petru și botezarea a multora. — Starea generală a comunității frățimeii creștine . . . 5 — 13

CAPITOLUL II.

Primele zile ale Bisericii.

Propoveduirea inspirată a Evangheliei în Ierusalim. — Vindecarea ologului la templu. — Predica ap. Petru. — Apostolii la judecată înaintea sinedrului. — Soarta lui Anania și Sapia. — Cuvântarea lui Gamaliil la ședința sinedrului. — Alegerea celor șapte diaconi. — Predica și mucenicia sf. Ștefan. — Risipirea apostolilor. — Convertirea eunucului de apostolul Filip. — Judecata lui Dumnezeu asupra principalilor protivnici a lui Dumnezeu . . . 14 — 27

CAPITOLUL III.

Biserica între păgâni. Convertirea lui Savlu.

Necuprinsa lume a popoarelor păgâne. — Necesitatea unui deosebit vestitor pentru ele. — Tânărul cu numele de Savlu. — Origina și educația lui. — Neizbânda în discuția cu Ștefan. — Furia prigoanei. — Vedenia în calea spre Damasc. — Orbirea trupească și deschiderea ochilor duhovnicești. — Noul apostol. — Predica în Damasc și fuga de acolo. — Măreața destinație. . . 28 — 36

CAPITOLUL IV.

Convertirea lui Cornelle. Propoveduirea păgânilor din Antiohia. O nouă prigoană contra Bisericii.

Pacea Bisericii și cauzele ei. — Călătoria predicatorială a lui Petru. — Invierea Tavitei. — Vizitarea Iopilor. — Vedenia misterioasă de pe acoperiș. — Trimișii din partea sutașului Cornelle. — Convertirea unei familii păgâne. — Accesul deschis al păgânilor în sânul bisericii. — Biserica din Antiohia. — Prigoana din partea lui Irod Agripa I contra creștinilor. — Apostolul Petru în temniță și eliberarea publică a lui din închisoare. — Sfârșitul meritat al lui Irod. 37 — 46

CAPITOLUL V.

Prîmul pașî de activitate al ap. Pavel.

Sosirea ap. Pavel în Antiohia și izbînda predicii sale. — Apariția nimirii de „creștini”. — Ajutor pentru Biserica din Ierusalim. — Pășirea la propovăduire pentru lumea păgînă. — Starea acestei lumi. — Prima călătorie misionară. — Predica în insula Cipru. — Convertirea proconsulului Sîrgiu Pavel. — Schimbarea numelui lui Savlu în ap. Pavel. — Muștrarea lui Elima. — Propovăduirea în Antiohia Pisidiei. — Propovăduirea în Iconia și în Listra. — Nebunia listrenilor. — Baterea ap. Pavel cu pietre. — Întoarcerea în Antiohia Siriei. — Sinodul din Ierusalim

47—56

CAPITOLUL VI.

A doua călătorie misionară a ap. Pavel.

Dorința de a vizita din nou bisericile întemeiate. — Începutul călătoriei a doua misionară. — Tânărul Timoteiu. — În Galatia. — Vedenia cu macedoneanui. — Chiemarea la propovăduire în Europa. — În Colonia Filipi. — Convertirea Lieliei. — Izgonirea duhului necurat. — Închiderea propovăduitorilor în temniță și miraculoasa eliberare. — Convertirea temnicerului cu toată familia. — Violarea dreptului de cetățenie romană. — Spaima autorităților locale. — În Tesalonic și Vereea. — Pe drum spre Atena

57—64

CAPITOLUL VII.

Apostolul Pavel în Atena și Corint.

Centrul intelectual al lumii antice. — Jertfelnicul „Dumnezeului celui necunoscut”. — Propovăduirea în Agora. — Învățătura neobișnuită. — Mirarea și turburarea filosofilor. — Poftirea în Areopag. — Cuvîntarea în fața strălucitei adunări. — Roadele propovăduirii. — În Corint. — Starea orașului. — Achila și Prischila. — Răscoala Iudeilor. — Înaintea tribunalului proconsulului Gallion. — Lecție pentru îndrăsneșii iudei. — Primele epistole

65—74

CAPITOLUL VIII.

A treia călătorie misionară a ap. Pavel.

A doua vizitare a Galatiei. — Efes, capitala Ioniei. — Ucenicii lui Ioan Botezătorului. — Apolos. — Ap. Pavel doi ani în Efes. — Epistola către Galateni. — Decăderea păgnismului și răscoala meșterului argintar Dimitrie. — Turburarea în teatru. — Primejdie pentru apostol. — Cuvîntarea bărbătească a aznicului ordinei. — Plecarea din Efes. — Ocazia pentru scrierea epistolei a doua către Corinteni. — Dorința de a merge la Roma. — Începuturile creștinismului în capitala lumii. — Epistola către Romani

75—90

CAPITOLUL IX.

În cale spre Ierusalim. Răscoale în Ierusalim.

Dorința de a fi încă odată la Ierusalim. — Ultima odihnire în Troada. — Învorbirea cu prezviterii în Mileț. — Rămas bun cu lacrimi. — Vizitarea Timotei și a Cezareei. — Șederea la Ierusalim. — Efectuarea votului de nașterea. — Răscoala popoului. — Arestarea ap. Pavel. — Lisie și Pavel. — Începutul de cetățean roman. — La judecată înaintea sinedriului. — Conjurația Iudeilor. — Trimiterea arestatului la Cezareea. — La judecată înaintea lui Felix

91—105

CAPITOLUL X.

Sub judecată și apelul în Cezareea.

Procuratorul Fest și raporturile lui cu iudeii. — Ap. Pavel la judecată la noul procurator. — Apelul la judecata Cezarului. — Ap. Pavel înaintea lui Agripa II. — Adunarea solemnă și strălucita cuvântare. — Trimiterea la Roma pe calea mării. — Naufragiul. — În insula Malta. — Căpetenia insulei. — Sosirea la Roma 106—117

CAPITOLUL XI.

Apostolul Pavel în Roma.

Legatul lui Hristos în capitala lumii. — Convorbirile cu iudeii. — Netrecutele propovediri ale împărăției lui Dumnezeu. — Epistolele din Roma. — Onisim și epistola către Filimon. — Manifestul frățimei creștine și libertățile. — La judecată înaintea lui Nerone. — Sentința de achitare 118—126

CAPITOLUL XII.

Ultimii ani din viața ap. Pavel.

Ultima vizitare a bisericilor întemeiate. — Timotei ca episcop al Efesului. — Epistola către Timoteiu. — Propoveduirea în insula Creta. — Tit episcop al bisericii Creta. — Presupusa călătorie în Spania. — Răscoala păgânismului contra creștinismului. — Grozavul incendiu în Roma. — Bănuiala că Nerone e autorul nenorocirii. — Vina aruncată asupra creștinilor și torturile meșteșugite contra lor. — Arestarea ap. Pavel în Efes, după intrigile arămarului Alexandru și trimiterea la Roma. — O nouă judecată contra apostolului. — Sentința condamnatoare. — Sfârșitul marelui apostol al Neamurilor . 127—136

CAPITOLUL XIII.

Incheierea veacului apostolic.

Activitatea predicatorială a ap. Petru. — Starea lui la Roma și sfârșitul său mucenicesc acolo. — Informațiuni despre activitatea predicatorială a celorlalți apostoli. — Judecata lui Dumnezeu asupra iudaismului. — Jafurile cărmuitorilor romani. — Răscoala iudeilor contra stăpânirii romane. — Grozăviile războiului iudeu în Galileea. — Vespasian împărat. — Asediul Ierusalimului de către Tit. — Căderea orașului și arderea templului. — Sfârșitul statului iudeu. 137—151

CAPITOLUL XIV.

Apostolul Ioan, viața și activitatea lui.

Grozava judecată a lui Dumnezeu asupra poporului iudeu. — Apostolul, care a trecut prin acest eveniment. — Ioan și activitatea lui după înălțare. — Stărnirea eresurilor și lupta cu ele. — Cherint și raporturile lui Ioan către dânsul. — Ioan și tânărul rătăcit. — Ultima poruncă a lui Ioan 152—160

CAPITOLUL XV.

Cărțile sfinte ale Noului Testament.

Origina cărților sfinte ale Noului Testament. — Evangheliile, ca cărți istorice. — Privire scurtă asupra istoriei originii, și deasemenea și particularitățile fiecăreia din cele patru evanghelii. — Cartea Faptelor Sfinților Apostoli. — Apocalipsul. — Sfânta Tradiție 161—173

CAPITOLUL XVI.

Biserica primară și instituțiile ei.

Schimbarea cultului Vechiului Testament și introducerea slujirii lui Dumnezeu cu duhul și cu adevărul. — Organizația bisericii primare. — Apostolatul și separarea din el treptată a celor trei grade ale preoției. — Ziua învierii și celelalte sărbători. — Caracterul slujbelor divine. — Tainele 174—182

CAPITOLUL XVII.

Viața creștinilor primari.

Credința și viața vechilor creștini. — O nouă privire la căsătorie: Prefacerea vieții familiare. — Înălțarea vredniciei femeii. — Părinții și copiii. — Stăpânii și slugile. — Raporturile către muncă. — Filantropia. — Iubirea de aproapele. 183—192

CAPITOLUL XVIII.

Lupta păgânismului cu creștinismul și triumful bisericii.

Iubirea creștină și egoismul păgân. — Inevitabila ciocnire între ele. — Caracterul neobișnuit al religiei nouă. — Raportul păgânilor către dânsa. — Sarcasme, bănuiele și clevetiri josnice. — Primii dușmani ai creștinilor: iudeii. — Răscoala lumii păgâne asupra creștinilor. — Triumful Crucii 193—200

SUPLEMENT

ISTORIA NOULUI TESTAMENT ȘI CELE MAI NOUĂ DESCOPERIRI ȘI CERCETĂRI ȘTIINȚIFICO-ARHEOLOGICE

CAPITOLUL I.

Limba în care a grăit Hristos și apostolii Lui.

Istoria chestiunii. — Nu limba greacă a fost limba Mântuitorului. — Limba reală a lui Hristos și a apostolilor Lui. — Particularitățile caracteristice ale acestei limbi în comparație cu greaca de mai târziu. — Limba Noului Testament ca dovadă a autenticității lui. 201—249

CAPITOLUL II.

Inscrierea lui Quirinul în anul nașterii lui Hristos.

Inscrierea generală a imperiului roman sub împăratul August. — Prima inscriere în Iudeea înainte de moartea lui Irod. — Rolul lui Quirinul în prima inscriere din Iudeea 250—274

CAPITOLUL III.

Magii dela Răsărit.

Apariția lor în Ierusalim. — Cine erau acești magi? — Magi haldeeni și persani. — Astronomia și însemnătatea ei în vechime. — Resturile vechii tradiții în răsărit. — Steaua Betleemului 275—290

CAPITOLUL IV.

Lisani de Avilena.

Sforțările criticii negative de a dărâma autenticitatea istoriei evanghelice. — Eroarea grosolană a lui Straus. — Istoria Lisaniilor, ca confirmare a autenticității mărturiei ev. Luca 291—293

CAPITOLUL V.

Sinagogile în timpul lui Iisus Hristos.

Origina sinagogilor. — Forma și planul sinagogilor. — Administrarea și slujba dumnezească în sinagogă 299—309

CAPITOLUL VI.

Samarinenii și Iudeii în timpul lui Hristos.

Origina samarinenilor. — Raporturile dintre ei și iudei. — Cauzele dușmăniei dintre dâșii. — Hristos și samarinenii. — Combaterea dovezilor false ale criticii negative 310—322

CAPITOLUL VII.

Ce este mirul de nard.

Ultimile cercetări despre acest lucru. — Origina acestui mir. — Vasele de alavastru 323—326

CAPITOLUL VIII.

Arheologia patimilor Domnului nostru Iisus Hristos.

Grădina Ghetsimani. — Casele arhierilor. — Biciuirea. — Cununa de spini. — Răstignirea. — Inscipția de pe cruce. — Giulgiul. — Mormântul. . 327—339

CAPITOLUL IX.

Hristos și societatea contemporană.

Pentru lămurirea întrebării despre cauzele lepădării lui Hristos de către poporul iudeu. — Căpeteniile poporului — Rabinismul și partidul lui. — Fariseii și păreriile lor despre lege și Mesia. — Contrastul cu învățătura lui Hristos. — Saducheeii și caracterul lor. — Întrebare zadarnică 340—365

SUPLEMENT

LA ISTORIA FAPTELOR APOSTOLILOR. EXACTITATEA ȘI JUSTEȚA CĂRȚEI FAPTELOR SFINȚILOR APOSTOLI

CAPITOLUL X.

Ap. Pavel în insula Cipru.

Exactitatea în explicarea provinciei. — Proconsulii și propretorii. — Insula Cipru ca provincie proconsulară. — Inscipții și monede 366—376

CAPITOLUL XI.

Șederea ap. Pavel în Filipi.

Cele mai nouă cercetări în regatul Macedoniei. — Orașul Filipi după origina și situația politică. — Monedele și inscripțiile, ca confirmare a mărturiei ev. Luca 377—389

CAPITOLUL XII.

Apostolul Pavel în Tesalonic.

Situația geografică și politică a Tesalonicului. — Oraș liber și privilegiile lui. — Politarii Tesaloniceni. — Inscripțiile, cari adeveresc exactitatea mărturiilor autorului cărții Faptelor 390—401

CAPITOLUL XIII.

Apostolul Pavel în Atena.

Insemnătatea Atenei pentru Grecia și a întregii omeniri. — Date arheologice și istorice despre starea orașului. — Caracterul atenienilor. — Jertfelnicul Dumnezeului celui necunoscut. — Cuvântarea în Areopag. — Inscripții . . . 402—411

CAPITOLUL XIV.

Apostolul Pavel în Efes și răscoala argintarilor în acest oraș.

Situația geografică, istorică și politică a capitalei Ioniei. — Importanța pentru ea a templului Dianei. — Istorisirea ev. Luca despre răscoala din Efes. — Templul Dianei. — Marea Diana a Efesului. Organizația politică și municipală a orașului. — Sentințe efesene în istorisirea ev. Luca. — Inscripții 412—429

CAPITOLUL XV.

Ap. Pavel în Ierusalim și acuzația contra lui că a călcat pravila, care oprea pe păgâni de a intra între pereții templului.

Planul templului Ierusalimului. — Reala existență a peretelui celui din mijloc. — Inscripția, care glăsuea despre opreliștea străinilor de a intra în templu 430—434

CAPITOLUL XVI.

Călătoria ap. Pavel din Cezareea la Roma.

Vestita istorisire despre călătoria pe marea în vechime. — Adrumet sau Adrumition. — Navigare circulară. — Mira Likiei. — Strămutarea pe o nouă corabie și navigarea mai departe. — Vremea protivnică. — Bunele Limanuri. — Hotărârea nehibzuită. — Grozava furtună. — Făgăduințe și mângâere. — Naufragiul. — În insula Malta. — Sosirea la Roma. — Exactitatea uimitoare a istorisirii 435—455

CAPITOLUL XVII.

Noul Testament în Catacombe și pe monumentele picturale ale primelor veacuri ale erei noastre.

Descrierea cătacobelor. — Subiecte istorice, zugrăvite în catacombe. — Obiecte simbolice pictate în vechea artă. — Temeiuri pentru alegerea obiectelor, închipuite de vechii artiști creștini. — Metodul de interpretare al artiștilor creștini. — Interpretarea alegorică 456—476

CAPITOLUL XVIII.

Canonul Cărilor sfinte după închipuirile monumentale ale primelor veacuri.

Cărțile necanonice ale Vechiului Testament. — Scene din istoria despre Susana. — Cărțile Noului Testament. — Reprezentarea Cinei celei de Taină, a viței de vie și ale altor lucruri din istoria Noului Testament 477—490

CAPITOLUL XIX.

Date arheologice reprezentate de închipuiri picturale în Catacombe.

Scene din Vechiul Testament, lămurite de chipuri picturale în Catacombe. — Scene din Noul Testament, lămurite de picturi în Catacombe. — Chipul Mântuitorului Hristos. — Chestia autenticității Lui. — Chipurile Preasfintei Fecioarei Maria și ale apostolilor Petru și Pavel 491—504

CAPITOLUL XX.

Măsurile din Noul Testament de lungime și banii 505—507

CAPITOLUL XXI.

Tăblița istoriei succesive a Noului Testament după cele 4 Evanghelii . 508—512

CAPITOLUL XXII.

Cronologia evenimentelor mai însemnate ale istoriei Noului Testament . 513—515

Răspuns forțat la doi critici 517 538



TABELA ILUSTRAȚIILOR.

| | |
|---|-----|
| 1. Vinieta artistică la capitolul I | 5 |
| Scara la foișoarele caselor orientale | 12 |
| Vinieta artistică la capitolul II | 14 |
| Porțile sf. Stefan în Ierusalim | 21 |
| 5. Infățișarea exterioară a acelor porți. | 24 |
| Vinieta artistică la Capitolul III | 28 |
| Vederea Tarsului | 29 |
| Convertirea lui Saul ilustrație de Doré | 33 |
| Ulița dreaptă în Damasc | 34 |
| 10. Zidurile Damascului. | 35 |
| Iopia. Iafa nouă (cu vederea țărmului mării) | 37 |
| Ruinele Cezareei | 39 |
| Sutași romani | 40 |
| Moneta Claudie în Cezareea | 43 |
| 15. Mormântul sf. Iacov în valea Iosafat | 43 |
| Eliberarea ap. Petru din temnița de înger | 44 |
| Moneta lui Irod Agripa I. | 46 |
| Vederea Antiohiei moderne în Siria | 47 |
| Insula Cipru | 50 |
| 20. Vederea Iconiei | 53 |
| Regule de jertfă la romani | 54 |
| Moneta Antiohiei Siriei | 56 |
| Vederea Antiohiei Siriei | 57 |
| Situația geografică a Troadei | 59 |
| 25. Filippi | 60 |
| Tesalonic | 61 |
| Ruinele templului Minerva în Atena | 65 |
| Ruinele Areopagului. | 68 |
| Vederea Acropolei în Corint | 71 |
| 30. Codicile Claramontan: Epistola către Tesaloniceni | 73 |
| Vinieta artistică la cap. VIII | 75 |
| Situația geografică a Efesului | 77 |
| Vinieta artistică | 79 |
| Templul Dianii în Efes | 82 |
| 35. Diana Efesului | 83 |
| Ruinele teatrului din Efes | 84 |
| Ruinele vechiului Corint | 85 |
| Ruinele vechiului templu din Corint | 87 |
| Ruinele vechiului Milet | 91 |
| 40. Ptolemaida, Vechiul Acko | 94 |
| Vederea Tarsului nou | 99 |
| Călăreț roman | 102 |

| | |
|---|-----|
| Porțile sf. Pavel în Damasc | 106 |
| Moneda lui Irod Agripa II. | 109 |
| 45. Bunele limanuri în Creta | 113 |
| Corabie romană cu catarg mare | 114 |
| Golful sf. ap. Pavel în Malta | 116 |
| Calea Apia în Roma | 118 |
| Tennișă în vechea Romă | 120 |
| 50. Moneta orașului Filipi | 121 |
| Ruinele orașului Filipi | 122 |
| Colosia | 124 |
| Moneda lui Nerone | 126 |
| Viniță artistică la cap. XII. | 127 |
| 55. Moneta din Colosia | 128 |
| Vederea Insulei Creta | 129 |
| Moneta Insulei Creta | 130 |
| Lupta cu fiarele sălbatice în vechime | 132 |
| Ruinele forului în Roma | 134 |
| 60. Moneda orașului Tars | 135 |
| Viniță artistică la cap. XIII | 137 |
| Ruinele Căii Apia în Roma. | 138 |
| Pește din lacul Galileei | 142 |
| Iopia | 146 |
| 65. Arcul Tit în Roma | 148 |
| Moneta în amintirea luării Ierusalimului de romani | 150 |
| Insula Patmos | 152 |
| Insula Patmos | 155 |
| Smirna modernă | 158 |
| 70. Ruinele orașului Sard | 161 |
| Viniță artistică | 163 |
| Viniță artistică | 164 |
| Viniță artistică | 265 |
| Viniță artistică | 166 |
| 75. Filadelfia | 170 |
| Ruinele Sardicei | 172 |
| Tiatira. | 174 |
| Moneta orașului Corint | 179 |
| Pergamul antic | 183 |
| 80. Viniță artistică la cap. XVIII | 193 |
| Steagul (labarum) împăr. Constantin | 200 |
| Masline | 203 |
| Valea Iordanului | 207 |
| O caravană în pustie | 275 |
| 85. Viniță artistică la cap. IV | 291 |
| Ruinele sinagogii Chefr-Birim | 299 |
| Planul obișnuit de sinagogă | 302 |
| Fântână în orient | 310 |
| Susana în poziție de rugăciune. | 327 |
| 90. Genisaref. Hanul Minieh | 340 |
| Filacterii | 345 |
| Viniță artistică | 369 |
| Viniță artistică la cap. X | 372 |
| Moneta lui Cominiu Proclu. | 376 |
| 95. Monetele orașului Filip | 377 |
| Monede Macedonene cu chipul lui Alexandru cel Mare. | 378 |
| Moneda orașului Filip cu chipul lui Claudie | 380 |
| Monede ale primei părți a Macedoniei | 384 |
| Moneda părții a doua a Macedoniei | 385 |

| | |
|--|-----|
| 100. Amfipoli | 386 |
| Vinieta artistică la cap. XII | 390 |
| Moneda oraşului Tesalonic | 392 |
| Vederea generală a oraşului Tesalonic | 394 |
| Subpolitarhul Marcu | 397 |
| 105. Propileile din Atena | 402 |
| Templul biruinţei din Atena | 403 |
| Vederea Atenei din dealul lui Martie | 405 |
| Ruinele Acropolei din Atena | 407 |
| Monedă ateniană cu Acropolea şi capul Minervei | 411 |
| 110. Medalie cu chipul templului Dianei din Efes | 412 |
| Ruinele Cnidului | 430 |
| Planul templului din Ierusalim | 433 |
| Din călătoriile maritime ale ap. Pavel | 435 |
| Corabie Romană | 438 |
| 115. Ruinele Cnidului | 430 |
| Ancoră romană | 448 |
| Păstorul cel Bun | 456 |
| Sardolic din catacombe | 463 |
| Moise primind legea | 467 |
| 120. Tobie şi îngerul Rafail şi diferite scene din V. T. | 477 |
| Susana în poziţie de rugăciune | 327 |
| Susana şi bărbatul ei | 481 |
| Susana şi acuzatorii ei | 481 |
| Inchipuirea cinei celei de taină | 487 |
| 125. Inchipuirea viţei de vie | 488 |
| Chipul Mântuitorului Hristos | 491 |
| Magii prezintă daruri Mântuitorului | 495 |
| Magii aducând daruri Mântuitorului | 495 |
| Nu judecaţi ca să-nu fiţi judecaţi | 517 |

